

سَمَاحَةُ آيَةِ اللَّهِ الْعَلِيِّ
الْشَّيْخِ حُسَيْنِ الْمَظَاهِرِيِّ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

وَالْإِسْلَامُ فِي
الْأَحْكَامِ وَالْأَعْوَانِ

وَشَرْحُ الْفِكَرِ الْإِسْلَامِيِّ

أَعْرَافُ
الْشَّيْخِ مُحَمَّدٍ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ

الْبَهْرُ الْقَائِلُ

سَمَاحَةُ آيَةِ اللَّهِ الْعُظْمَى
الْشَّيْخِ حُسَيْنِ الْمَظَاهِرِيِّ
مُذَظَّلُهُ الْعَالِي

ذِكْرُ لِسَانِي فِي
الْأَعْلَامِ الْإِسْلَامِيَّةِ

وَشُؤُنِ الْحِكْمَةِ الْعَقْلِيَّةِ

أَعَدَّهُ
الْشَّيْخُ مُحَمَّدُ هَلَالِي نَزَادِي

الجزء الثالث



سرشناسه	: مظاهری، حسین، ۱۳۱۲ -
عنوان و نام پدیدآور	: دراسات في الأخلاق و شؤون الحكمة العملية / حسين المظاهري
مشخصات نشر	: اصفهان: مؤسسه فرهنگی مطالعاتی الزهراء و دفتر تبلیغات اسلامی حوزه علمیه قم، شعبه اصفهان، ۱۳۸۹ -
مشخصات ظاهری	: ج
فروست	: مجموعه آثار؛ ۲۲، ۲۳، ۲۴. اخلاق؛ ۱، ۲، ۳
شابک	: (دوره) ۱-۲۴-۲۹۸۵-۹۶۴-۹۷۸: ۲۱۰۰۰۰ ریال؛ ج ۱: ۸-۲۵-۲۹۸۵-۹۶۴-۹۷۸؛ ۷۰۰۰۰ ریال؛ ج ۲: ۵-۲۶-۲۹۸۵-۹۶۴-۹۷۸؛ ج ۳: ۲-۲۷-۲۹۸۵-۹۶۴-۹۷۸
وضعیت فهرست‌نویسی	: فیبا
موضوع	: اخلاق اسلامی
رده‌بندی کنگره	: ۱۳۸۹ ۶۲۵د۴/م ۲۴۷/۸ BP رده‌بندی دیویی: ۲۹۷/۶۱
شماره کتابشناسی ملی	: ۲۲۵۶۵۶۲



دراسات في الأخلاق و شؤون الحكمة العقلية (المجلد الأول)

سلسلة المؤلفات - ۲۴، الأخلاق / ۳

تأليف: سماحة آية الله العظمى المظاهري «مد ظله العالی»

اعداد و نشر: «مكتب الإعلام الإسلامي التابع لحوزة قم العلمية - فرع إصفهان»

و «مؤسسة الزهراء الثقافية الدراسية»

الطبعة: الأولى - ۱۴۳۲ هـ ق / المطبعة: القلم

الكمية المطبوعة: ۱۰۰۰ نسخة / ثمن الدورة: ۲۱۰۰۰ تومان

شابک (الدورة): ۱-۲۴-۲۹۸۵-۹۶۴-۹۷۸ شابک ج ۱: ۸-۲۵-۲۹۸۵-۹۶۴-۹۷۸

جميع الحقوق محفوظة و مسجلة لمكتب الإعلام الإسلامي التابع لحوزة قم العلمية - فرع إصفهان

و لمؤسسة الزهراء الثقافية الدراسية

التوزيع: (۱) مكتب الإعلام الإسلامي - فرع إصفهان؛ الهاتف: ۲۲۰۸۰۰۵ - ۰۳۱۱

(۲) مؤسسة الزهراء الثقافية الدراسية؛ الهاتف و فکس: ۴۴۶۳۶۷۱ - ۰۳۱۱

بسم الله الرحمن الرحيم

نخستین بارقه‌ی وحی - که سرآغاز تمدن سکوهمند اسلامی بود - سخن از خواندن داشت؛ و خداوند آموزگار، که قلم در کار می‌کند، تا آدمی را بیا موزاند.

وحی «بیان» بود، و سخن و سیره‌ی معصومان - علیم السلام، که همانا پاکان و باورمندان امتد - «قبیین» آن. و چنین شد که هر چند عصر «بیان» کوتاه بود، اما دوره‌ی «قبیین» - که اصالت عصر معصومان را در برداشت -، به دلالت و امر همانان، تا روزگار ما و تا روز بازپسین، ادامه خواهد داشت.

تلاش و و تکاپوهای فکری / فزینگی دایشان مسلمان، از این رهگذر - که نشان از علم جویی و حقیقت طلبی آنان دارد -، بسیار ارزشمند است؛ و از آن رهگذر - که نشانگر امتداد عنصر قبیین است -، بسیار مقدس، چه بر این باور، قبیین - و به دیگر سخن: پژوهش - در چشم کردن توتیای غباری است، که از کوی معصومان برخاسته و در فضای فزینگی مسلمین، پراکنده شده است.

«مرکز مطالعات اسلامی» وابسته به پژوهشگاه علوم و فرهنگ اسلامی، و سامان یافته در معاونت پژوهش و نشر تبلیغات اسلامی حوزه‌ی علمیه‌ی قم، شعبه‌ی اصفهان، بر همین اساس، همگام با دیگر مراکز پژوهشی ایران اسلامی، با تعریف ناموریت و قبیین مخاطبین خود، سلسله‌ای از طرح‌های پژوهشی را به اجرا گذارد؛ تا در غنای بیشتر دانش مایه‌ی مسلمین بکوشد، و در این راه پر شکوه نصیبی فرا سم خود آورد.

آنچه هم اکنون در قالب این دفتر فراروی خواننده‌ی ارجمند است، یکی از ثمرات آن کوشش است؛ و امید تا قبول نظر مردم صاحب نظر شود.

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على خير خلقه محمد وآله
الطاهرين سيما بقيّة الله في الأرضين، ولعنة الله على أعدائهم أجمعين.
وبعد؛ فهذا هو المجلّد الثالث من كتاب «الأخلاق و شؤون الحكمة
العملية»، نقدّمه إلى القراء الكرام؛ راجين من المولى أن يتقبّله من شيخنا
الأستاذ المؤلّف بقبولٍ حسن، وأن يمتّعنا بطول بقائه الشريف.

الفصل السّادس و العشرون

الفضيلة السّابعة والعشرون:الخلوص
الرّذيلة التّاسعة والعشرون :الرّياء والسُّمعة

الفضيلة السابعة والعشرون: الخلو

وهو سر من اسرار الله تعالى يؤتيه من يشاء من عباده وهي ملكة توجب ان لا يكون في ذكر صاحبها إلا الله تعالى.

قال الله تعالى: ﴿صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً﴾. (١)

وقال تعالى: ﴿أَنَا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةِ ذِكْرِي الدَّارِ﴾. (٢)

ولها مراتب، ومرتبة الضعيفة منها ان لا يكون في ذكر صاحبها عند اعماله من افعاله و اقواله شيء غير الله.

قال تعالى: ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾. (٣)

والمرتبة الوسطى منها ان لا يكون دائماً في ذكره إلا الله سواء كان في حركة أو سكون.

قال تعالى: ﴿فِي بُيُوتِ أَذْنِ اللَّهِ أَنْ تَرْفَعَ وَيَذَكَرَ فِيهَا اسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ

* رَجَالٌ لَا تُلْهِيمُهُمْ تِجَارَةً وَلَا بَيْعًا عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾. (٤)

والمرتبة الأخيرة منها ان لا يحكم على قلبه غير الله تعالى بل يختص قلبه به تعالى ولا

يكون فيه شيء غيره فلا يملك قلبه إلا الله تعالى وقد اطلق القرآن على المتصف بهذه المرتبة

المخلص (بالفتح).

قال تعالى: ﴿كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء أنه من عبادنا المخلصين﴾. (١)
ويظهر من الآية الشريفة أنه لما كان من المخلصين فقد استظلّ بظلّ عنايته تعالى و حكومته
فصرف الله عنه السوء والفحشاء ولا سلطان للشيطان بعد ذلك عليه.
وبهذا المعنى المستفاد من هذه الآية الشريفة اشارت آيات أخر. (٢)
و حيث انّ كلّ مرتبة من المراتب الثلاث الضعيفة والمتوسطة والشديدة لها مراتب أخر
شدة و ضعفاً فلا محالة يكون صرف السوء والفحشاء مختلفاً ضعفاً و شدة في كلّ من مراتب
هذه المراتب الثلاث.

فالمرتبة الضعيفة منها تتلو تلو العصمة والمرتبة المتوسطة منها هي العصمة والمرتبة الأخيرة
هي ما فوق العصمة، والمرتبة الضعيفة للكاملين والمرتبة المتوسطة للأنبياء والمرتبة الشديدة
الأخيرة هي لأهل البيت عليهم السلام ولقد اجاد الفيلسوف السبزواري حيث قال في منظومته:
كدرج التوب مراتب التقى من حرمة أو حلّ أو غير اللقاء

ثمّ أنّه يظهر من القرآن انّ بعث الرسل عليهم السلام وانزال الكتب ليس إلّا للامر بهذه الفضيلة و
ابلاغها و تبليغها و ليس فضيلة من الفضائل بهذه المثابة من الاهتمام والعظمة.

قال تعالى: ﴿قل انما اعظكم بواحدة ان تقوموا لله مثنى و فرادى﴾. (٣)
وقال تعالى: ﴿انا انزلنا الكتاب بالحق فاعبد الله مخلصاً له الدين * ا لا لله الدين
الخالص...﴾ قل اننى امرت ان اعبد الله مخلصاً له الدين * و امرت لأن اكون أوّل
المسلمين * قل اننى اخاف ان عصيت ربّي عذاب يوم عظيم * قل الله اعبد مخلصاً له
دينى﴾. (٤)

١- يوسف / ٤٦. ٢- الحجر / ٤٠ و الصافات / ٤٠، ٧٤، ١٢٨، ١٦٠، ١٦٩، و ص / ٨٣.

٣- سبأ / ٤٦. ٤- الزمر / ٢ - ١٤.

وقال تعالى: ﴿وَمَا أَمْرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ﴾. (١)

وفي هذه الآيات ونظائرها نكتة جالبة للنظر لا بد لنا من التنبيه إليها وهي:
إنَّ الله تعالى بيّن في تلك الآيات أنَّ حصول الخلوص لا يكون بالعمل فقط، بل الخلوص يتم إذا كان في الدين، والدين يركّب من الاعتقاد والاقرار باللسان والعمل بالجوارح.
فمن أخلص في الدين أي في الاعتقادات والاقوال والافعال بأجمعها فهو المخلص حقاً، وأمّا من أخلص في الاعمال والاقوال دون الاعتقادات فهو المرأى، كما أنَّ من أخلص بحسب الاعتقادات والاقوال ولا يخلص في الاعمال فهو المرأى أيضاً.

فالمخلص الحقيقي من أخلص في المجموع من الثلاث لا في بعضه، فلهذه النكتة لم يكتف القرآن الشريف في آيات الاخلاص بالاخلاص في العمل فقط ولم يقل: وما أمرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الْعِبَادَةَ، بل صرّح في جميع الآيات بالدين، منها قوله تعالى: ﴿وَمَا أَمْرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ﴾. (٢)

وكون الدين بمعنى الطاعة في جميع هذه الآيات مضافاً إلى كونه خلاف الظاهر ومضافاً إلى سلب هذه النكتة اللطيفة التي بيّناها عنها، ينافي هذه الآية الشريفة لأنها تقول: «وذلك دين القيّمة» إذ الدين هو الاعتقادات والاقوال والاعمال بأجمعها لا الاعمال فقط.
فتلخص من جميع ما ذكرنا أنَّ الآيات تدلّ على أنَّ المخلص من أخلص - اخلاصاً راسخاً - في اعتقاداته ولا تشوبها بما ليس من الاسلام، وفي الاقوال أيضاً من غير أن تشوبها الاوهام والخرافات وهو القائل لا اله إِلَّا الله حقاً، وفي الاعمال أيضاً ولا يشوبها غير الله تعالى من المنافع المادّية أو المعنوية فهو المخلص ولقد اجاد الراغب في مفرداته حيث قال:

الخلاص، التَّبَرِّي عن كلِّ ما دون الله تعالى. (١)

قال تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِيناً مِّمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفاً وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلاً﴾. (٢)

وقال تعالى: ﴿إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفاً وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾. (٣)

والمراد من الوجه في الآيتين هو الذات، ففي الآية الأولى يقول: إنَّ أحسن الدِّين هو تسليم الإنسان بهويَّته القلبيَّة والعقائديَّة والقوليَّة والفعلية لله تعالى وهو دين إبراهيم عليه السلام الذي جعله الله خليلاً، لمقام تسليمه.

وفي الآية الثانية دلالة على أنَّ إبراهيم عليه السلام بعد الوصول إلى بعض مراتب اليقين العليا، رأى رؤية قلبيَّة قيوميَّة الحقِّ تعالى وتدلَّى ما سواه وفقره وامكانه وظليَّته.

وبعبارة أخرى، رأى برؤية القلب الظلَّ وذي الظلِّ، الغنى المطلق والفقر المحض، اليمِّ والنمِّ، الرِّبِّ والمربوب.

قال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ﴾. (٤)

فردع عن كلِّ ما سوى الله وتوجَّه بتمامه نحو الله تعالى كأنه لم ير بعد ذلك إلاَّ إيَّاه.

وبعبارة أخرى، حصل له الخلوّص العلمي.

وفي آية أخرى ينبأ عن حصول مقام التسليم له.

قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَرْغَبْ مِنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مِنْ سَفَهٍ نَفْسِهِ وَلَقَدْ صِطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَآنَ فِي الْآخِرَةِ لَمَنِ الصَّالِحِينَ﴾ * اذ قال له ربِّه اسلم قال اسلمت لربِّ العالمين. (٥)

١- المفردات، ص ١٥٥، ذيل لغة خلص. ٢- النساء / ١٢٥. ٣- الانعام / ٧٩.

٤- الانعام / ٧٥. ٥- البقرة / ١٣٠، ١٣١.

و نظير الآيتين في القرآن كثير ينبغي ذكر بعضها:

قال تعالى: ﴿بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه﴾. ^(١)

وقال تعالى: ﴿ومن يسلم وجهه إلى الله وهو محسن فقد استمسك بالعروة الوثقى﴾. ^(٢)
و يظهر من الكتاب العزيز ان الخلوص هو حقيقة العمل بل هو حقيقة القلب، والعمل الخالى منه ليس بعمل وكأنه جسم بلا روح، بل انه يُعدّ من السيئات الكبار التي هي في حدّ الكفر والشرك بالله العظيم. والقلب الخالى عن هذه الفضيلة ليس بقلب بل هو محلّ الرّجس والظلمة وفيه ظلمات بعضها فوق بعض وفيه قسوة على قسوة فهو حجارة بل اشدّ منها بحيث لا يرجى منه الخير.

قال تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم باليمن والأذى كالذي ينفق ماله رثاء الناس ولا يؤمن بالله واليوم الآخر فمثلته كمثله صفوان عليه تراب فأصابه وابل فتركه صلداً لا يقدرون على شيء ممّا كسبوا والله لا يهدي القوم الكافرين * و مثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضات الله وتثبيتاً من أنفسهم كمثله جنة بربوة أصابها وابل فآتت أكلها ضعفين فان لم يصبها وابل فطلّ والله بما تعملون بصير﴾. ^(٣)

وقال تعالى: ﴿مثل الذين كفروا بربهم أعمالهم كرماد اشتدّت به الرّيح في يوم عاصف لا يقدرون ممّا كسبوا على شيء ذلك هو الضلال البعيد﴾. ^(٤)

وقال تعالى: ﴿والذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة يحسبه الظمآن ماء حتى إذا جاءه لم يجده شيئاً وجد الله عنده فوقاه حسابه والله سريع الحساب * أو كظلمات في بحر لجي يغشاه موج من فوقه موج من فوقه سحاب ظلمات بعضها فوق بعض إذا أخرج يده لم يكد يراها ومن يجعل الله له نوراً فما له من نور﴾. ^(٥)

و قال تعالى: ﴿من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد ثم جعلنا له جهنم يصليها مذموماً مدحوراً* و من اراد الآخرة و سعى لها سعيها و هو مؤمن فأولئك كان سعيهم مشكوراً﴾^(١)

و أمثال هذه الآيات في القرآن كثيرة و في روايات أهل البيت عليهم السلام ما يزيد على نصوص الكتاب العزيز عدداً و روى صاحب الوسائل في أول المجلد الأول منه كثيراً منها و من تلك الروايات التي اشتهرت بين العامة و الخاصة بالتواتر اللفظي قول الرسول صلى الله عليه و آله و سلم: «أما الاعمال بالنيّات. و قد اشتهر منهم عليهم السلام: لكل امرء ما نوى، و قولهم: لا عمل إلا بالنيّة». ^(٢)
قال تعالى: ﴿إليه يصعد الكلم الطيب و العمل الصالح يرفعه﴾^(٣).

بناء على أن معناها أنه بالكلم الطيب و هو النيّة يرفع الاعمال الصالحة و بدونها لا ترفع الاعمال اصلاً و لن يقبلها الله تعالى قط.

و بالجملة، إن الآيات و الروايات قد تطابقت على أن العمل بلا خلوص كالجسم بلا روح و هو ليس إلا كسراب بقيعة يحسبه الظمآن ماء فهو ليس بشيء فضلاً عن انضمام التظاهر و الرّياء و النفاق اليه.

و على حدّ تعبير الكتاب العزيز لو أراد العامل عن عمله غير الله تعالى و هو الدّنيا بمعنى العامّ فليس له إلا جهنم يصليها مذموماً مدحوراً.

فلابدّ للعمل مضافاً إلى حسن الفعل من حسن الفاعل، و حسن الفعل من دون انضمام حسن الفاعل إليه غير كاف بل روح العمل هو حسن الفاعل، نعم قد يتفق أن يكون لحسن الفعل منفعة عامّة كبناء المستشفى و كابداء الكهرباء مثلاً فتلك المنفعة لها مثوبة و قد كرّر الله تعالى في الكتاب الحكيم الإشارة إلى أن حسن الفعل ينتج مثوبةً لفاعله، كقوله تعالى: ﴿إنّ

١- الاسراء / ١٨، ١٩. ٢- وسائل الشيعة، ج ١، ص ٣٣ - ٣٥، ابواب مقدمة العمل، باب ٥.

٣- فاطر / ١٠.

الله لا يضيع اجر المحسنين ﴿١﴾.

توضيح ذلك، انّ للعمل جهة مرتبطة بالفاعل بها ينفخ فيه الروح و هو النية، كان الفاعل بفعله مهاجراً إلى الله تعالى فبقدم واحد يصل به، ألا وهو وطأ الهوى و تذليل النفس لانه لا فاصلة بين العبد و بين الله الا بأن يطأ نفسه ألا ترى كيف يصل العبد إلى مقام اللقاء بتوبة محضة و بكلمة و بقطرة دمع تفيض من حقيقة قلبه و سويده، و أما ان كانت هجرته إلى النفس الأمارة فقد يتم له الوصول إلى الطاغوت، فقد يصل إليه من غير تراخ لانه ايضاً لا فصل بينه و بين الطاغوت إلا بقدم، ألا ترى ان التفوه بكلمة كفر كيف يسقط الانسان، ألا ترى ان قدم ضلالة كيف يوصل الإنسان إلى الدرك الاسفل من النار.

و جهة مرتبطة بنفس العمل كابداء الكهرباء و كشف المكروب، فلا نعلم ان اديسون و باستور باي وجه من الوجهين اخترعا و كشفا هذين الأمرين و لكن نعلم ان العمل في غاية المنفعة و انه ينفع للناس، هذا من حيث المنفعة و أما من حيث المضرة كابداء السلاح المهدم المكروبي أو الكيمياوي فهو ظلمات بعضها فوق بعض.

فالعمل له باعتبار الجهة الاولى الحسن الفاعلي و باعتبار الجهة الثانية الحسن الفعلي ان كان حسناً و القبح الفعلي ان كان سيئاً.

فالعمل باعتبار الحسن الفعلي أو القبح الفعلي و ان كان يترتب عليه المثوبة أو العقوبة و قد روي عن رسول الله ﷺ: من سن سنة حسنة كان له اجرها و اجر من عمل بها و من سن سنة سيئة كان عليه وزرها و وزر من عمل بها. (٢) و لكنّه ليس للعمل ان يدرج الإنسان منزلة منزلة إلى السعادة ان كان خيراً و إلى الشقاوة ان كان شراً.

و أما إذا كان العمل الصالح ذا روح و هو النية، فان كانت خيراً، الذي عبّر عنها في القرآن و الروايات بالخلوص فهو الكلم الطيب الذي يرفع العمل حتّى يوصله إلى حضرته تعالى كما

يرفع صاحبه إلى حدِّ لقائه تعالى و تقدّس.

قال تعالى: ﴿يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمَطْمَئِنَّةُ * ارجعي إلى ربّك﴾. ^(١)

كما أنّه إذا كانت شرّاً فهي التي عبّر عنها في القرآن و الروايات بالرياء و النفاق و الكفر و الشّرك فيسقط صاحبه إلى الجهم درجة درجة حتّى إلى الدّرك الاسفل من النّار.

قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدّركِ الاسفلِ مِنَ النَّارِ﴾. ^(٢)

فبعد ذلك فلا تعجب ممّا يظهر من الذكر الحكيم أنّ بعث الرسل و انزال الكتب، ليس إلّا لإشاعة الخلوّص بين الناس.

قال تعالى: ﴿و ما امروا إلّا ليعبدوا الله مخلصين له الدّين﴾. ^(٣)

و قال الله تعالى: ﴿قل إنّما أعظكم بواحدة إنّ تقوموا لله مثنى و فرادى﴾. ^(٤)

و بعد ما تلونا عليك يسهل لك معنى الرّواية المشهورة بين الفريقين عن النبي ﷺ أنّه قال: نيّة المؤمن خير من عمله و نيّة الكافر شرّ من عمله. ^(٥)

و العلامة المجلسي رحمه الله أوردها و ذكر فيها اثني عشر احتمالاً. ^(٦)

و لكن ارادة الجميع منها ليست ببعيدة و ان كان ما قوينا من اظهر المصاديق.

ثمّ إنّ الخلوّص باعتبار الدّواعي ينقسم إلى أقسام.

توضيح ذلك، إنّ العمل لا بدّ ان يكون خالصاً لله تعالى من غير ان يشوبه شيء، فلو ضمّ إليه شيء فلا يكون خالصاً له تعالى بل يكون له و لمن ضمّ إليه تعالى فيه، مع أنّه أمر تعالى ان يؤتى به له فقط.

قال تعالى: ﴿و ما امروا إلّا ليعبدوا الله مخلصين له الدّين﴾. ^(٧)

١- الفجر / ٢٧، ٢٨. ٢- النساء / ١٤٥. ٣- البيّنة / ٥. ٤- سباء / ٤٦.

٥- الكافي، ج ٢، ص ٨٤، باب النيّة، ح ٢.

٦- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ١٨٩، باب ٥٣، ذيل ح ٢. ٧- البيّنة / ٥.

و لا فرق في الضميمة بين ان يكون انسياً، أو غيره، حلالاً أو حراماً، من الدنيا أو الآخرة.
فكما أنه لو اتى بالعمل لله و لغيره مرائياً فيه فهو فاسد و العامل مشرك و ذنب عمله في حدّ
الشرك.

كما قال تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالمن و الأذى كالذي ينفق ماله
رئاء الناس و لا يؤمن بالله و اليوم الآخر﴾. (١)

فكذلك لو اتى بالعمل لله و لأغراض أخر، كالتمسّخ و التبرّد و النظافة مثلاً، لأنّ العمل لم
يؤت به لله فقط فهو غير خالص، فهذا العامل مشرك و قد أمر الله ان لا يشرك بعبادة ربّه
احداً.

قال تعالى: ﴿فمن كان يرجو لقاء ربّه فليعمل عملاً صالحاً و لا يشرك بعبادة ربّه احداً﴾. (٢)
و من هذه الجهة ذهب الشهيد الأوّل في الذّكرى إلى بطلان العمل إذا ضمّ إليه مثل ذلك.
حتّى أنّه إذا اتى بالعمل لان يصيبه خير في الدنيا كالعرض و كثرة المال و رفع الشّرور أو في
الآخرة كدخول الجنّة أو حذراً من النار يكون فاسداً لأنّه ليس خالصاً لله و لا فرق من
حيث عدم الخلو ص بين تلك الأمور اصلاً.

فلذا قد اشتهر بين الاصحاب بطلان العمل إذا اتى به لدخول الجنّة أو رفع العقاب عن
نفسه. (٣)

بل ادّعى الشهيد في القواعد قطع الاصحاب به و إجماعهم عليه. (٤)
فتلخّص من ذلك كلّهُ انّ العبادة لا بدّ من ان يؤتى بها لله تعالى فقط و لا يقصد منه إلّا إيّاه،
فلو دخل في نيّته هذه شيء آخر دنيوياً كان أو أخروياً بطل العمل و صار صاحبه مشركاً و
ذنب الشرك عظيم.

١- البقرة / ٢٦٤. ٢- الكهف / ١١٠. ٣- جواهر الكلام، ج ٢، ص ٨٧.

٤- جواهر الكلام، ج ٢، ص ٨٧.

نعم انّ دواعي العمل مختلفة و تلك الدّواعي غير نيّة الاتيان بالفعل لله تعالى، فيمكن ان يكون الدّاعى شيئاً و النيّة شيئاً آخر و ذلك الدّاعى يدعو إلى ان يؤتى بالعمل له تعالى و يقال لهذا الداعى إلى العمل في الفقه: الدّاعى على الدّاعى، و تلك الدّواعي مختلفة و هي على اقسام:

القسم الاول: ما يكون الدّاعى امرأ من الأمور الدنيويّة و هو ايضاً على اقسام:

١- أن يكون الدّاعى امرأ راجحاً عقلاً و شرعاً كطلب الذريّة الصالحة و ماء الوجه و المال النافع و العيش الهنيء.

و يجمع المذكورات و غيرها الحيوة الطيّبة.

و القرآن وعدّها في آيات كثيرة للمتّقين، جزاء لهم بما صدر عنهم في الدّنيا و من تلك الآيات:

قوله تعالى: ﴿من عمل صالحاً من ذكر أو أنثى و هو مؤمن فلنحيينه حياة طيّبة و لنجزينهم اجرهم باحسن ما كانوا يعملون﴾^(١).

و قد أمر الله عباده في آيات كثيرة بطلبهم تلك الحيوة في حياتهم الدنيويّة و من تلك الآيات:

قوله تعالى: ﴿و منهم من يقول ربّنا اتنا في الدّنيا حسنة و في الآخرة حسنة و قنا عذاب النار﴾^(٢).

٢- أن يكون امرأ مباحاً عقلاً و شرعاً كارادة الشكر أو الجزاء من الخلق في عباداته و اعماله الصّالحة أو كالتكسّب أو اللذة كالبرد و التسخن و النظافة في الغسل و الوضوء و من هذا القسم العبادات الاستيجاريّة و زيارة المشاهد المنعشة و نحو ذلك.

٣- أن يكون امرأ مرجوحاً عقلاً و شرعاً كالامثلة المذكورة إذا اراد فضول العيش و

التوغل في المشتريات ككون الدّاعى إلى العبادات الاستيجارية الترفه أو جمع المال أو أراد إتيان المزارات المشرفة أو المساجد طلباً للأعمال أو الأقوال التي لا تفيد إلا تضييع العمل و امتلاء صحيفة الاعمال مما لا يغنى و من المؤسف عليه جداً أنّ هذا القسم هو الشائع بين الناس.

٤- أن يكون امراً محرماً - و العياذ بالله من شرّ الهوى و النفس الأمّارة عقلاً و شرعاً. و لا يتوهم أنّ هذا القسم قليل شاذّ بل يوجد كثيراً عند عامّة الناس كما إذا كان محرّكه و داعيه في الحجّ أو الزيارات اخذ مال الغير ظلماً كبعض رؤساء القوافل و هاديهي في سالف الزمن أو امرئة يصيبها حراماً أو بيع أو شراء الاجناس المحرّمة بحيث أنّه لو لا أخذ تلك الاموال أو نيل تلك الإمراة أو شراء تلك الاجناس المحرّمة لما يحجّ اصلاً و نظير تلك الأمثلة كثير في سيرة الناس فانظر فيها و تعجّب من وفورها فيها.

بل الامثلة في الخواصّ ايضاً كثيرة، فهل جميع من اشتغل بالعلوم الدينيّة و ترويج الشريعة المقدّسة و كتابة الرّسالة العمليّة يكون مريداً له تعالى خالصاً فعله لوجهه و لا يكون محرّكه هو الهوى و الشّهوات! و لا اقلّ من الشّهوات العقلية فلا يمكن إلا ان يقال انّ العمل لله تعالى و لكن الدّاعى إليه هو أمر محرّم عقلاً و شرعاً حتّى أنّه إن كان المحرّك هو الشّهوات العقلية لا النفسية فهو ايضاً حرام عند أهل الله و إن لم يكن محرّماً عقلاً و شرعاً.

القسم الثّاني من الدّواعى: ما يرتبط بالآخرة لا بالدّنيا و اصحاب هذا الدّاعى على صنفين: صنف يفعل الخير لله تعالى بداعى دخول الجنّة و القرآن اكّد على ذلك في آيات كثيرة منها: قوله تعالى: ﴿لمثل هذا فليعمل العاملون﴾^(١).

و ما من صفحة من صفحات القرآن إلا و فيها ترغيب العباد إلى الأعمال الصّالحة للفوز بالجنّة و نعيمها و هؤلاء الافراد بحسب الهمة و الايمان على أصناف:

الف: فمنهم طائفة يريدون في عباداتهم و خيراتهم الجنة و نعيمها من الانهار و القصور و الحور و اللذات بمراتبها التي وعدّها القرآن من الجنة و العدن و الرضوان و هم أكثر الناس بل كلّهم إلّا شاذّاً، فهذا سرّ ما يترأى من أنّ القرآن أكّد على ذلك ليرغبهم إلى العبادات فهم عند اصحاب القلوب، اصحاب البطن و الشهوة.

ب: و منهم طائفة يريدون من اعمالهم الخير نيل مجالسة الاخيار من النّبیین و الصّالحين في الدار الآخرة، و القرآن وعدّها لمن أرادها.

قال تعالى: ﴿و من يطع الله و الرّسول فاولئك مع الّذين انعم الله عليهم من النّبیین و الصّدّيقين و الشّهداء و الصّالحين و حسن اولئك رفيقاً﴾. (١)

و قد أمر الله تعالى عباده بطلب ذلك المقام في الصلوات كلّها بقوله: ﴿اهدنا الصّراط المستقيم * صراط الّذين انعمت عليهم﴾. (٢)

و هم عند أهل القلوب، أصحاب الذّوق و العشق.

ج: و منهم طائفة لا يريدون من اعمالهم الخير إلّا قربه تعالى، فالحرّك لهم كلّ الحرّك هو طلب ذلك المقام، و القرآن حكى عن امرئة فرعون أنّها طلبته من الله تعالى.

قال تعالى حكاية عنها: ﴿ربّ ابن لى عندك بيتاً في الجنّة و نجّنى من فرعون و عمله و نجّنى من القوم الظّالمين﴾. (٣)

و القرآن الكريم وعد تلك المنزلة لمن اتقى الله حقّ تقاه و لاصحاب النّفس المطمئنّة.

قال تعالى: ﴿انّ المتّقين في جنّات و نهر * في مقعد صدق عند مليك مقتدر﴾. (٤)

و قال تعالى: ﴿يا ايّها النّفس المطمئنّة * ارجعى إلى ربّك﴾. (٥)

و هم العرفاء عند اصحاب القلوب.

هذا كله حال الصنف الأول الذين تكون دواعيهم ومحركاتهم في الخيرات هو الطمع في الجنة. وأما الصنف الآخر، فهم الذين يعملون الخير خوفاً من النار، وهم أكثر عدداً من الصنف الأول، بل لو ادعى أحد أنه لو لم تكن الجحيم وعذابها لا يعبد الله إلا الواحد من الناس، لا يجازف في القول.

وهم على اصناف و دواعيهم ايضاً على اقسام:

الف: الخوف من النار وما فيها من نقماتها التي تتحير العقول بسماعتها ولا تقدر على قبولها إلا بالتأمل في أنها من غضب الله وقهره وكما أنه لا يمكن درك ذاته وصفاته العليا، لا يمكن درك حقيقة افعاله العظمى وكنهها، ولذلك أن الصادق المصدق كان يشير في جميع أحواله ﷺ إلى دلالة كل واحد من أوراق أشجار العالم على قدرته تعالى فبالنظر إلى قدرته التامة يمكن للعقل تجويز هذه العقابات الهائلة؛ إليك نموذجاً منها:

قال تعالى: ﴿انطلقوا إلى ظل ذي ثلث شعب * لا ظليل ولا يغنى من اللهب * أنها ترمى بشرر كالقصر * كأنه جمالة صفر﴾. (١)

وقال تعالى: ﴿ليس لهم طعام إلا من ضريع * لا يسمن ولا يغنى من جوع﴾. (٢)

وقال الله تعالى: ﴿واصحاب الشمال ما اصحاب الشمال * في سموم وحميم * وظل من يحموم * لا بارد ولا كريم﴾. (٣)

وقال تعالى: ﴿خذوه فغلوه * ثم الجحيم صلّوه * ثم في سلسلة ذرعها سبعون ذراعاً فاسلكوه * أنه كان لا يؤمن بالله العظيم * ولا يحض على طعام المسكين * فليس له اليوم هيناً حميم * ولا طعام إلا من غسلين * لا يأكله إلا الخاطئون﴾. (٤)

والانصاف انّ نظير هذه الآيات الكثيرة البالغة عدداً هائلاً، يحرك القلوب وأهلها نحو

السداد، و نعم المحرك هو.

ب: الخوف من مجالسة اعداء الله و اعداء الرسل القرناء السوء، الذين ليس مجالستهم بخير من النار!، سيما للصالحين، و لذلك يحكى الذكر الحكيم طلب أهل النار المفارقة بينهم و بين قرنائهم.

قال تعالى: ﴿و من يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطاناً فهو له قرين * و أنهم ليصدونهم عن السبيل و يحسبون أنهم مهتدون * حتى إذا جئنا قال يا ليت بيني و بينك بعد المشرقين فبئس القرين * و لن ينفعكم اليوم اذ ظلمتم أنكم في العذاب مشتركون﴾. (١)

و قال تعالى: ﴿كلما دخلت أمة لعنت اختها حتى إذا ادّاركوها فيها جميعاً قالت أخريهم لاوليهم ربنا هؤلاء اضلّونا فاتهم ضعفاً من النار قال لكلّ ضعف و لكن لا تعلمون * و قالت اوليهم لاخريهم فما كان لكم علينا من فضل فذوقوا العذاب بما كنتم تكسبون﴾. (٢)

و قال تعالى: ﴿هذا و انّ للطّاعين لشرّ مآب * جهنّم يصلونها فبئس المهاد * هذا فليذوقوه حميم و غساق * و آخر من شكله ازواج * هذا فوج مقتحم معكم لا مرحباً بهم انهم صالوا النار * قالوا بل انتم لا مرحباً بكم انتم قدّمتموه لنا فبئس القرار * قالوا ربنا من قدّم لنا هذا فزده عذاباً ضعفاً في النار * و قالوا ما لنا لا نرى رجالاً كنّا نعدّهم من الاشرار * اتّخذناهم سخرىّ ام زاغت عنهم الابصار * انّ ذلك لحقّ تخاصم أهل النار﴾. (٣)

و قال أمير المؤمنين عليه السلام في الدعاء المسبّاة بدعاء الكميل: فلئن صيرتني للعقوبات مع اعدائك و جمعت بيني و بين أهل بلاتك و فرّقت بيني و بين احبائك و اوليائك، فهبني يا الهى

و سيدي و مولاي. (١)

ج: الخوف من بعده عن الله تعالى و كونه محجوباً عنه و محروماً من رحمته و فضله و كرمه و هذا اشدّ عذاباً و اشدّ خوفاً لأهل الله تعالى من النقمات الأخرى،

قال تعالى: ﴿إِذَا تَلَّيْ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ * كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ * كَلَّا أَنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمِئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ ﴿٢﴾.

و قال تعالى: ﴿وَجُوهٌ يَوْمِئِذٍ نَّاضِرَةٌ * إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾ * و وجوه يومئذ باسرة * تظنّ ان يفعل بها فاقرة ﴿٣﴾.

و قال أمير المؤمنين عليه السلام في دعاء الكميل: فهبني يا الهى و سيدي و مولاي صبرت على عذابك فكيف اصبر على فراقك و هبني يا الهى صبرت على حرّ نارك فكيف اصبر عن النظر إلى كرامتك ام كيف اسكن في النار و رجائي عفوك. (٤)

فالخوف الأوّل لعامة الناس و الثّاني لخواصّهم و الثّالث لاختصاصهم.

و على كلّ تقدير أنّه نعم المحرّك إلى ابتعاد الناس عمّا يسخط الرّبّ تعالى، و نعم الدّاعى لهم إلى رحمته، و أنّه لعموم الناس يكون داعياً بمراتبه الثّلاث.

القسم الثّالث من الدّواعى: تجسّم العمل و هو ايضاً على اقسام، و قبل الشّروع في بيان الاقسام لابدّ ان نذكر اجمالاً ما مضى تفصيله و هو انّ لأعمالنا كلّها من الاقوال و الافعال بل الافكار و النّيّات تجسّماً في نفس الامر و الواقع يناسبها، فيتجسّم كلّ قول أو فعل أو نيّة منا بصورة يناسبها ان كانت خيراً فخييراً و ان كانت شراً فشراً.

فسعادة الدّارين و راحتها لكلّ أحدٍ من الناس مرهونة لأعماله و شقاوة الدّارين و مشقّاتها مرهونة لها ايضاً و التوجّه إلى هذا الأمر الذي تسالم عليه الوحي و الحديث و

العقل يحرك إلى صالح الأعمال و يدعو إليه.

إذا تقرّر هذا فنقول: أنّه يظهر من تتبّع أي القرآن و الروايات المستفيضة الواردة في الباب كما يقرّره الفلسفة و العرفان أنّ تجسّم العمل على اقسام، فلا محالة تكون داعويته على اقسام: الف: تجسّم الاعمال الصالحة أو الفاسدة في هذه الدّنيا بصورٍ تناسبها و وصول تلك الصور إلى صاحبها فتوجب الاعمال الصالحة في هذه الدار لصاحبها بل لذريته و أقرباءه و مجتمعه السعادة و سعة العيش و الراحة.

كما أنّ الاعمال السيئة توجب لصاحبها و ذريته و اقربائه و مجتمعه الشقاوة و المحنة.

قال تعالى: ﴿من عمل صالحاً من ذكر أو أنثى و هو مؤمن فلنحيينه حياة طيبة﴾. (١)

و قال تعالى: ﴿و أمّا الجدار فكان لفلان فلان يتيمن في المدينة و كان تحته كنز لهما و كان أبوهما صالحاً فأراد ربك ان يبلغا أشدهما و يستخرجا كنزهما رحمة من ربك﴾. (٢)

و قال تعالى: ﴿و يا قوم استغفروا ربكم ثمّ توبوا إليه يرسل السماء عليكم مدراراً و يزدكم قوّة إلى قوّتكم﴾. (٣)

و قال تعالى: ﴿يا أيّها النّاس إنّما بغيكم على أنفسكم متاع الحياة الدّنيا ثمّ الينا مرجعكم فننبئكم بما كنتم تعملون﴾. (٤)

و قال تعالى: ﴿و ليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً خافوا عليهم فليتّقوا الله و ليقولوا قولاً سديداً﴾. (٥)

و قال تعالى: ﴿لا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة أو تحلّ قريبا من دارهم﴾. (٦)

و قال تعالى: ﴿و ضرب الله مثلاً قرية كانت آمنة مطمئنة يأتيها رزقها رغداً من كلّ مكان

٤- يونس / ٢٣.

٣- هود / ٥٢.

٢- الكهف / ٨٢.

١- النحل / ٩٧.

٦- الرعد / ٣١.

٥- النساء / ٩.

فكفرت بانعم الله فاذاقها الله لباس الجوع والخوف بما كانوا يصنعون ﴿١﴾.

وقال تعالى: ﴿ظهر الفساد في البرّ والبحر بما كسبت ايدي الناس﴾. ﴿٢﴾

ونظير الآيات في القرآن كثير ولها دلالة واضحة على أن لاسبيل إلى سعادة الدارين و شقائها إلا بالاعمال الصالحة أو الطالحة. فتلخص ممّا قلنا أنه يستظهر من سبر أي الذكر الحكيم ستّة دواعي لآتيان العبادة لله تعالى من غير أن تكون خالصة له،

١- ان يكون المحرّك سعادة نفسه و تدلّ عليه الآية الاولى.

٢- ان يكون المحرّك سعادة اقربائه و تدلّ عليه الآية الثانية.

٣- ان يكون المحرّك سعادة ملّته أو أمّته و تدلّ عليه الآية الثالثة.

٤- ان يكون الدّاعي رفع الشقاء عن نفسه و تدلّ عليه الآية الرابعة.

٥- ان يكون الدّاعي رفع الشقاء عن اقربائه و تدلّ عليه الآية الخامسة و السادسة.

٦- ان يكون الدّاعي رفع الشقاء عن مجتمعه و تدلّ عليه آيتان السابعة و الثامنة.

ب: تجسّم الاعمال الصّالحة أو الطّالحة يوم القيامة، بمعنى ظهورهما له و لغيره في هذا اليوم بعد أن كانا موجودين متجسّمين في عالم الامر، فتظهر له عند الموت و تصاحبه في القبر و هي معه يوم القيامة فتظهر له من حين موته و لغيره من حين أن تقوم الساعة و لاتخفى عنها أبداً.

قال تعالى: ﴿فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد﴾. ﴿٣﴾

و المراد من اليوم هو حين الموت إلى أبد الآباد، لا يوم القيامة، لأنّ رفع الغطاء عن البصر و كونها حديداً من الموت إلى ما لانهاية له زمنياً يُعدّ من الواضحات، و ادّعى العلامة المجلسي نقلاً و تحصيلاً تواتر الاخبار عليه و كونها من ضروريات التّشيع، بل الإسلام فراجع البحار ج ٦، ص ١٤٤ إلى ٢٩٤.

و بالجمله، انّ تجسّم الاعمال الصالحة أو الطالحة من الموت إلى الابد لنفسه و تجسّمها من يوم القيامة إلى الابد لنفسه و لغيره ممّا لا اشكال فيه و عليه تواتر الرّوايات و ضرورة الفريقين، فبناء عليه تكون داعويّة هذا القسم ايضاً على اقسام:

١ - كون المحرّك إلى صالح الأعمال تحصيل القرين الحسن و تهيئة العيش لقبره و برزخه إلى يوم القيامة.

و قد رغب القرآن إليه في موارد عدّة منها:

قال تعالى: ﴿أَنْتَ أَمِنْتَ بِرَبِّكُمْ فَاسْمَعُونَ﴾ * قيل ادخل الجنّة قال يا ليت قومي يعلمون * بما غفر لي ربّي و جعلني من المكرمين﴾. (١)

و فيها دلالة واضحة على أنّه بمجرد استشهاد به يد قومه دخل الجنّة و ليس هي إلاّ جنّة البرزخ و هو في تلك الجنّة نادى: يا ليت قومي كانوا عالمين بغفران الله و كرامته.

فتأمّل في سباحته كيف كان يطلب التّجاة و السّعادة لقتلته!

و الآية الشّريفة و ان لم تدلّ على أنّ تكريم الله تعالى إيّاه كان من باب تجسّم العمل إلاّ أنّه يستفاد ذلك بل حصر النّعم و النقم فيها ممّا يزيد على عشرين آية من آيات الكتاب كقوله تعالى: ﴿ذلك بما قدّمت ايديكم﴾.

٢ - يكون داعيه في اعمال الخير حفظه عن عذاب القبر.

و القرآن في آيات كثيرة، أشار إلى ذلك و ليس هذا البيان قبل حلول الأجل إلاّ لترغيب النّاس إلى فعل الخير، فلا كلام في كونه داعياً و محرّكاً لهم إليه، منها قوله تعالى: ﴿و حاقّ بآل فرعون سوء العذاب﴾ * النّار يعرضون عليها غدوّاً و عشياً و يوم تقوم السّاعة ادخلوا آل فرعون اشدّ العذاب﴾ (٢)

و قوله تعالى: ﴿و لو ترى اذ يتوقّى الذين كفروا الملائكة يضربون وجوههم و ادبارهم و

ذوقوا عذاب الحريق ﴿١﴾.

٣- يدعوهُ إلى الأعمال الصالحة و يحركهُ إليها المُقام يوم القيامة عند الأولياء تحت لواء الحمد و يكون أعماله نوراً يحصد فيها ثمراتها.

وإن استفاضت الروايات في ذلك لكنّ العمدة فيه الآيات الكثيرة الدالة عليه و منها قوله تعالى: ﴿يوم ترى المؤمنين و المؤمنات يسعى نورهم بين ايديهم و بأيمانهم بشراكم اليوم جنّات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ذلك هو الفوز العظيم * يوم يقول المنافقون و المنافقات للذين آمنوا انظرونا نقتبس من نوركم قيل ارجعوا ورائكم فالتمسوا نوراً فضرب بينهم بسور له باب باطنه فيه الرحمة و ظاهره من قبله العذاب * ينادونهم ألم نكن معكم قالوا بلى و لكن كم فتنتم انفسكم و تربصتم و ارتبتم و غرتكم الأمانى حتّى جاء أمر الله و غرّكم بالله الغرور﴾. (٢)

٤- كون داعيه إلى أعماله الصالحة الحذر عن ظهور طوالم أعماله بمرئى الناس يوم الجزاء، لئلا يفتضح بها عندهم و يسود وجهه لديهم.

و للقرآن اشارات كثيرة إلى هذا النحو من التجسّم و أنّه من أقوى المحرّكات و أحسن الدواعى إلى فعل الصالحات و اجتناب القبائح و هذا سرّ تكراره في كثيرٍ من مواضع الكتاب الحكيم منها قوله تعالى: ﴿يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضراً و ما عملت من سوء تودّ لو أنّ بينها و بينه أمداً بعيداً و يحذركم الله نفسه و الله رؤوف بالعباد﴾. (٣)

٥- كون داعيه إلى الاعمال الصالحة اجتلاب نعم الله، لما يرى أنّ نعم الله ليست إلا حصيلة أعماله و ثمرتها، فليست الجنّات أو الحور أو القصور إلا ما قدّمته يده، و للذكر المبارك أيضاً اشارات كثيرة إلى هذا الدّاعى.

قال تعالى: ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئاً بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ﴾. (١)

وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مَا قَدَّمَتْ لِغَدٍ﴾. (٢)

وقال تعالى: ﴿وَمَا تَقْدِمُوا أَنْفُسَكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ﴾. (٣)

وقال تعالى: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْراً يره * وَ مَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرّاً يره﴾. (٤)

٦- كون داعيه إلى الاعمال الصالحة و الاجتناب عن المشتبهات النفسانية ما يرى من انّ عذاب المحيم و ما فيها من المحيم و الفساق و الحيات و العقارب و السلاسل و الاغلال ليس إلا ثمرة اعماله الطالحة.

وقد تواتر على ذلك روايات الفريقين، كما قد دلت عليه جملة من الايات، منها قوله تعالى: ﴿وَنَقُولُ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ * ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ وَ أَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾. (٥)

وقوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمْتُمْ يَدَاهُ وَ يَقُولُ الْكَافِرُ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَاباً﴾. (٦)

وقوله تعالى: ﴿وَ جِئْتُ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ وَ أَنَّى لَهُ الذِّكْرُ * يَقُولُ يَا لَيْتَنِي قَدَّمْتُ لِحَيَاتِي﴾. (٧)

ج: تجسّم الاعمال بمعنى ادقّ من القسمين المذكورين وهو تأثير الاعمال و الاقوال و الافكار على النفس، فان كانت خيراً فيتوغّل نفس فاعلها في مراتب الانسانية و يستكمل متدرّجاً حتّى يصير انساناً كاملاً و يترقى خطوةً خطوةً حتّى يصل إلى مراتب اولياء الله تعالى فهو معهم اينما كانوا.

قال تعالى: ﴿وَ مَنْ يَطْعِ اللَّهَ وَ الرِّسُولَ فَاولئك مع الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَ

١- الحاقة / ٢٤. ٢- الحشر / ١٨. ٣- البقرة / ١١٠. ٤- الزلزلة / ٨، ٧.

٥- آل عمران / ١٨٢، ١٨١. ٦- التباء / ٤٠. ٧- الفجر / ٢٤، ٢٣.

الصّديقين و الشّهداء و الصّالحين و حسن اولئك رفيقاً ﴿١﴾.

فله قلب و هو عرش الله في الدّنيا و له نور في الآخرة كنور القمر ليلة البدر يستضيء لأهل المحشر كما يستضيء القمر لأهل الدّنيا و لذلك يحشر مع أهل البيت عليهم السلام في الآخرة. و أمّا ان كانت شرّاً فيتوغّل النّفس في الحيوانيّة و مراتبها الخسيسة حتّى تصوّر بصورة متناسبة لتلك الاعمال فتصير كلباً أو قرده أو خنزيراً أو ذنباً أو غيرها ممّا يناسب أفعاله. فله عمى القلب في الدّنيا إذ صار حمى للشّياطين فليس له في الآخرة إلّا الظلمة المطبّقة و ليس حشره إلّا مع أقرانه، كما أنّه لا منزل له إلّا دركات الجحيم يسقط فيها حسب سقوطه في مدارج البهيمة حتّى يصل إلى الدرك الأسفل من النار.

قال تعالى: ﴿انّ المنافقين في الدّرك الأسفل من النّار﴾. ﴿٢﴾.

و هذا القسم ايضاً ينقسم بحسب الدّاعى إلى اقسام ستّة: لأنّه قد يكون الدّاعى إلى الأعمال الصّالحة أو الاجتناب عن اعماله الطّالحة هو الشرف عند أهل القلوب في الدّنيا و عند النّاس في الآخرة و لا بأس به، بل هو من الدواعى الحسان، و اعلى منها هو تحصيل الشرف عند الله تعالى ضرورة انّ من توجّه إلى صعود الإنسان في مراتب الكمال أو سقوطه في مراتب الخسران بحسب أعماله الصّالحة أو القبيحة يعمل بالأوّل و يترك الثّانى، لئلا يندرج في سلك الهائم بمسخ صورته بالصورة الملائمة لفعله فيراه أهل القلوب في الدّنيا و أهل المحشر في الآخرة بتلك الصّورة و ليس له عذاب اسوء منه.

فتأمّل في انّ الإنسان لو توجّه إلى إشراف مولانا ولىّ العصر عجلّ الله تعالى فرجه الشّريف العلمى عليه فيراه على ما هو عليه من الواقع فان كان خيراً فخير و ان كان شرّاً فشرّاً لا يدعوه ذلك إلى العمل بالصّالحات و ينهيه عن المحرّمات فهو نعم الدّاعى إلى الخير، و اعلى و اشدّ منه لو توجّه بأنّه حين المحشر يُحشر على وجهه عمياً و بكماً و صمّاً و كتب في وجهه

أنه أهل النار.

قال تعالى: ﴿وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عُمِيَآ وَبِكُمَا وَصَمَّا مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ﴾. (١)
 فيفتضح بين الناس و بذلك يُعَذَّب عذاباً ليس فوقه عذابٌ! فداعوية ذلك في كمال القوة كما
 أنه لو توجه بان المؤمن يحشر على صورة كالبدن يتوجه إليه أهل المحشر و هو يفتخر بذلك
 كما قال تعالى: ﴿هَآؤُمِ اقْرَآؤَا كِتَابِيهِ﴾. (٢)

فأنه أيضاً نعم الداعي إلى الانسلاک في سبيل المؤمنين، و اعلى و اشد منه هو التوجه إلى ان
 الاعمال الصالحة توصل صاحبها في مراتب الانسانية إلى حد يليق ان يسلم الله تعالى
 عليه.

قال تعالى: ﴿سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ﴾. (٣)

و ان الاعمال الطالحة توصل صاحبها في مهالك الحيوانية إلى حد يخاطبه الله تعالى بقوله:
 ﴿قَالَ اخْسِئُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ﴾. (٤)

القسم الرابع من الداعي: هو الله تعالى و هذا القسم اولى و أشرف من الاقسام السابقة و هو
 أيضاً على اقسام:

الف: ان يكون الداعي هو التقرب إلى الله، تقرب العبد إلى مولاه و لاريب أن القرب من باب
 التشكيك، فله مراتب ضعفاً و شدة.

١- فالمرتبة الاولى منه هو تقرب العموم إلى المولى.

٢- و المرتبة المتوسطة، تقرب الخواص إلى المولى.

٣- و المرتبة الشديدة، تقرب اخص الخواص إلى المولى.

و معلوم ان لكل هذه المراتب الثلاث أيضاً مراتب أخرى ضعفاً و شدة.

ب: ان يكون الداعي، هو طاعة أمر المولى و هذا أيضاً كسابقه في التشكيك فله مراتب:

١ - طاعة العوام للمولى.

٢ - طاعة الخواص للمولى.

٣ - طاعة اخص الخواص للمولى.

و لكل هذه المراتب، مراتب آخر أيضاً.

ج: ان يكون الدّاعى استحياء العبد من المولى و هو ايضاً ذو مراتب و لكل مرتبة منها مراتب :

١ - استحياء العموم من المولى.

٢ - استحياء الخواص من المولى.

٣ - استحياء اخص الخواص من المولى.

د: ان يكون الدّاعى هو شكر المنعم عليه و هو ايضاً ذو مراتب و لكل مرتبة منها مراتب:

١ - شكر عوام الناس لمولاهم و المنعم عليهم.

٢ - شكر خواص الناس لمولاهم و المنعم عليهم.

٣ - شكر اخص الخواص للمولى و المنعم عليهم.

هـ: ان يكون الدّاعى هو رضى المولى و هذا القسم قد عدّ في القرآن اكبر من الجنة بل جعل من جنة عدن.

قال الله تعالى: ﴿وعد الله المؤمنين و المؤمنات جنّات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها و مساكن طيبة في جنّات عدن و رضوان من الله اكبر ذلك هو الفوز العظيم﴾. ^(١)

و تلك الجنة هي التي جعلها جزاء في الدّنيا للكملين من الناس و المخلصين لهم.

قال تعالى: ﴿ما كتبناها عليهم إلا ابتغاء رضوان الله﴾. ^(٢)

و هي التي وعدّها لمن اتّصف بالهداية العنائية في الدّنيا و رضوان الله الذي أعلى من الجنة في

الآخرة.

قال تعالى: ﴿قد جئكم من الله نور وكتاب مبين * يهدي به الله من اتبع رضوانه سبل السلام و يخرجهم من الظلمات إلى النور باذنه و يهديهم إلى صراط مستقيم﴾. (١)

و هذا الدّاعى مقول بالتشكيك كسابقه، فله مراتب شدة وضعفاً.

١- المرتبة الضعيفة مع مراتبها للعموم.

٢- المرتبة المتوسطة مع مراتبها للخواص.

٣- المرتبة الشديدة مع مراتبها لاختصاص الخواص.

و: ان يكون الدّاعى هو محبة الله تعالى.

و لما كانت المحبة مقولة بالتشكيك فلا محالة هذا الدّاعى متفاوت بحسب الافراد.

١- المرتبة الضعيفة داعية للعموم و هم المحبون لله تعالى.

٢- المرتبة المتوسطة داعية للخواص و هم الوجلون قلوبهم لله تعالى.

٣- و المرتبة الشديدة داعية لاختصاص الخواص و هم الاحرار عند أهل القلوب العشاق عند أهل الذوق و هم الذين وصفهم الله تعالى بقوله: ﴿من یرتدّ منكم عن دينه فسوف یأتی الله بقوم یحبّهم و یحبّونه اذلّة على المؤمنین اعزّة على الکافرین یجاهدون فی سبیل الله و لا یخافون لومة لائم ذلك فضل الله یؤتیه من یشاء و الله واسع علیم﴾. (٢)

ز: ان يكون الدّاعى هو الله تعالى فقط، من غير أن يشاركه تعالى فيه غيره.

و هذا الدّاعى هو الذي لا تصل إليه ایدی الاغيار و يختص بأولياء الله و أهل الله الذين لا تصل إليهم ایدی الشیاطین و قد أعاد الوحي الکریم التعبير عنهم بالمخلصین بالفتح - و هم نواذر الدّهر و بخاصّة المراتب الخاص و الأخصّ منهم لأنّه ايضاً مقولة بالتشكيك.

١- المرتبة الاولى منه ان يكون الدّاعى هو صفات فعله تعالى كالرحمة و الرأفة و الهداية و

العناية و الخلق و الربوبية و نحو ذلك.

٢- المرتبة المتوسطة منه ان يكون الدّاعى هو صفات ذاته تعالى كالعلم و القدرة و الملكية و القدّوسيّة و الجبروتيّة و إلى بعض تلك الصّفات اشير في آخر سورة الحشر.
قال تعالى: ﴿هو الله الذي لا اله إلا هو عالم الغيب و الشّهادة هو الرّحمن الرّحيم * هو الله الذي لا اله إلا هو الملك القدّوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر سبحان الله عمّا يشركون * هو الله الخالق البارئ المصوّر له الاسماء الحسنى يسبّح له ما في السمّوات و الأرض و هو العزيز الحكيم﴾. (١)

و يمكن ان يقال: تلك الصّفات المذكورة في هذه الآيات، كلّها باعتبار تُعدّ من صفات الذات و ان كان بعضها من صفات الفعل و لكن النظر إليها ههنا باعتبار أنّها من صفات الذات ايضاً فتأمّل.

و بالجملة، انّ عبادة الخاضعين الخاشعين الّتي تنشأ من خشية الله و عظمتة هي من هذا القسم.

٣- ان يكون الدّاعى هو وجه الله تعالى الّذي أشير إليه في أوّل سورة الحديد.

قال تعالى: ﴿هو الأوّل و الآخر و الظّاهر و الباطن﴾. (٢)

و قد نُبّه في القرآن الكريم مراراً على أنّ أولياء تعالى لا يعملون شيئاً إلاّ له و لوجهه، كما أنّه نُبّه على أنّ سعادة الدارين مرهونة للاخلاص هذا.

قال تعالى: ﴿بلى من اسلم وجهه لله و هو محسن فله اجره عند ربّه﴾. (٣)

و قال تعالى: ﴿فان حاجّوك فقل أسلمت وجهى لله و من اتّبعن﴾. (٤)

و قال تعالى: ﴿انى و جهت وجهى للذى فطر السمّوات و الأرض حنيفاً و ما انا من

المشركين ﴿١﴾.

وقال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنَسْكَي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ * لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ﴾. (٢)

وقال تعالى: ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾. (٣)

وقال تعالى: ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾. (٤)

وقال تعالى: ﴿أَنَّمَا نَطْعُكُمْ لَوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكُوراً * أَنَا نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا يَوْمًا عَبُوسًا قَمْطَرِيرًا﴾. (٥)

ونظير هذه الآيات في القرآن الكريم وإن كان كثيراً إلا أنه يختلج بالبال أن هذه الآيات لا تدلّ على وحدة الدّاعي والمدعوّ له التي نحن بصدد بيانها الآن، بل لها دلالة على وجوب إيتاء العمل لله، ولا تدلّ على أزيد من ذلك فالمصير إلى استظهار وجوب إتيان العمل بداعي وجهه تعالى منها، في غاية الاشكال.

بل مثل قوله تعالى ﴿أَنَا نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا يَوْمًا عَبُوسًا قَمْطَرِيرًا﴾ يدلّ على أنهم اتوا بالعمل لله بداعي الأمن يوم القيامة مع كون هذه الآية الشريفة لمكان نزوله في العترة الطاهرة أجود وأعلى من الآيات بل مثل قوله تعالى ﴿أَنْتَ وَجْهَتَ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ لما كان بصدد رفع الشّرك كلّه ينبغي أن يكون أظهر دلالة على ذلك مع ظهوره لمكان قوله: ﴿فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ في كون الدّاعي ربوبيّة الحقّ تعالى لا ذاته المقدّسة.

وبالجملة، أنا لم نجد آية ولا رواية تكون ظاهرة في ذلك إلا ما نسب أمير المؤمنين عليه السلام، أنه قال: ما عبدتك خوفاً من نارك ولا طمعاً في جنتك ولكن وجدتك أهلاً للعبادة فعبدتك. (٦)

٣- الانعام / ٥٢.

٢- الانعام / ١٦٢، ١٦٣.

١- الانعام / ٧٩.

٦- بحار الأنوار، ج ٦٧، ص ١٨٦، باب ٥٣، ح ١.

٥- الذّهر / ٩، ١٠.

٤- الزّوم / ٨٣.

ففي هذه الرواية ايضاً نحو ايهام لاشتغالها على ما يخالف غيرها من الروايات، كالمروى عن علي بن الحسين عليه السلام فانها تدل على ان الداعي غير المدعو له، فانه قال: انى اكره ان اعبد الله لأغراض لى و لثوابه فأكون كالعبد الطمع المطيع إن طمع عمل و إلا لم يعمل و أكره أن أعبده لخوف عباده فأكون كالعبد السوء ان لم يخف لم يعمل، قيل: فلم تعبده؟ قال: لما هو أهله بأياديه على و إنعامه. (١)

و هذه الرواية كما ترى تدل على كون الداعي هو شكر المنعم فالله تعالى أهل للعبادة لكونه منعماً و لكن مع ذلك كله لا اشكال و لا كلام في ان أهل البيت عليهم السلام بلغوا ما بلغوا من مقامات العبودية التي لا يمكننا أن نتخيلها، فهم عباده الحقيقيون أي: يعبدون الله تعالى و لا نظر لهم إلا إلى هو، و انت تعلم ان ضمير (هو) اشارة إلى مقام الغيب الغيوبى و هو مقام الذات المقدسة البحت البسيط و معلوم ان العبودية بهذا المعنى اعظم من الرسالة و لعل لزوم الشهادة بكونه عبده قبل الشهادة بكونه رسوله في قول المصلى في شهادته (و اشهد ان محمداً عبده و رسوله) يشير إلى ذلك.

و بعبارة أخرى، إنا و إن لم نجد آية و لا رواية تدل على ذلك و لكن المسئلة ثبوتاً في حق أهل البيت عليهم السلام و من يتلوهم من الرسل و الاوصياء و الاولياء، مما لا اشكال فيه. ثم انه يظهر من الروايات ان أهل البيت عليهم السلام قد يعبدون الله خوفاً من القيامة و قد يعبدون الله طلباً لمرضاته و قد يعبدون الله حباً له و قد يعبدونه شكراً له و قد يعبدون الله طاعة و قد يعبدونه لكونه اهلاً للعبادة.

و لعل السر في ذلك، انهم لما كانوا من حيث الوجود تاماً فلهم مرتبة جمع الجمع من مراتبه فقد بلغوا أعلى مراتب العبودية، فلهم إذن التجلى بجميع مراتبها و جلواتها. و بعبارة أخرى، قد يتجلى في قلوبهم صفات الجمال فيعبدونه طمعاً، و قد يتجلى في قلوبهم

صفات الجلال فيعبودونه خوفاً.

قال تعالى: ﴿تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً وطمعاً﴾^(١).

وقد يتجلى في قلوبهم حبّ الله تعالى فيعبودونه حباً له، وقد يتجلى في قلوبهم الوفاء ولزوم شكر المنعم فيعبودونه شكراً له، وقد يعبدونه لمرضاته لتجلى الرضا والتسليم عليهم، وقد يعبدون الله تعالى لكونه ربّاً فاطر السموات والأرض لتجلى ذلك الاسم عليهم، وقد يعبدون الله تعالى خشية منه لكون التجلى حينئذ مجبروته، كما أنهم يعبدون الله لكونهم عباداً وهو المولى لتجلى مقام العبوديّة على قلوبهم وذلك أشرف مقاماتهم وأعلاها وهو المقام الذي لا يتحمّله ملك مقرب ولا نبي مرسل ولا خطر ببال أحد سواهم، فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرّة عين.

وبما ذكرنا تستطيع أن تجمع بين الروايات المتخالفة بظاهرها، ونحن نذكرها انشاء الله تميماً للبحث.

فتلخص من جميع ما ذكرناه أولاً: أنّ غالب الناس يعبدون الله تعالى ولكن دواعيهم في العبادات مختلفة.

وقد ذكرنا لك ازيد من خمسين داعياً، ولعلك تقدر أن تعدّ ازيد من ذلك بعد التأمل. واثبات العمل رياء لا يكون إلا لقليل من الناس وهم الكفرة الفجرة وهم المشركون حقاً، وسيجيء البحث انشاء الله تعالى عن الرياء والرائي.

وثانياً: أنّ عبادات الكملين حتّى أهل البيت عليهم السلام الذين يُطلق عليهم كلمة العباد وعباد الله حقاً لا تكون على نسق واحد بل أنّها بحسب الدواعي مختلفة.

فكانوا قد يعبدونه للحوائج الدنيويّة وقد يعبدون الله للآخرة وقد يعبدونه تعالى لله بمراتبها، واستظهار ذلك من القرآن ليس ببعيد بل يظهر منه أنّهم قد كانوا يجمعون بين

دواعي مختلفة في عمل واحد.

قال تعالى: ﴿يُوفُونَ بِالنَّذْرِ وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا﴾ * ويطعمون الطعام على حبه مسكيناً ويتيماً و اسيراً * انما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاءً ولا شكوراً * انا نخاف من ربنا يوماً عبوساً قمطريراً * فوقهم الله شرّ ذلك اليوم ولقيهم نضرة وسروراً * وجزاهم بما صبروا جنة وحريراً^(١).

فلكل مكلف ان يأتي بتكليفه الله تعالى مع انضمامه إلى عدّة دواعٍ أخرى، فيقيم الصلوة ويؤتي الزّكوة و يجاهد في سبيل الله لسعادة الدّنيا والآخرة و لمرضات الله تعالى و لحبه لله تعالى، و هكذا يجمع بين الدّواعي كلّها.

نعم، طوبى لمن يكون عبداً له حقّاً و لا يطلب في عباداته إلاّ مولاه و لا نظر له إلى شيء سواه.

و معلوم انّ تحصيل هذه الحالة يحتاج إلى طيّ مراحل و منازل من التّوبة و اليقظة و التّخلية و التّحلية و التّجلية و الفناء و اللّقاء.

و هذه سبعة منازل اشار اليها الشّاعر بالفارسيّة.

هفت شهر عشق را عطار گشت ما هنوز اندر خم يك كوچه ايم

و نحن نشكّ في سير العطار و اتمامه تلك المراحل بقدم السير كما نعلم و نقطع بأنّا بعدُ لم نرد مدينة من تلك المدن فضلاً عن تردّدنا في شارع منها و كان الشّاعر يحسن الظّنّ بالعطار بل بنفسه و بغيره.

و في الخاتمة تذكر امور لا بدّ منها:

الف: انّ مسألة الخلو ص تعدّ من باب السّهل الممتنع، لأنّه سهل باعتبار تعدّد الدّواعي و ممتنع باعتبار وحدة الدّاعي إلاّ للاوحدى من النّاس.

توضيح ذلك، انّ اتيان العمل لله تعالى بداعى طلب الدّنيا أو طلب الآخرة ليس بمشكل و أكثر النّاس من عامّهم فضلاً عن خواصّهم يأتون باعمالهم لله بالدّواعى الدنيويّة أو الاخرويّة.

و أمّا الاتيان بالعمل لله من غير توجّه إلى شيء غيره ففي غاية الصّعوبة و الاشكال سيّما الاتيان به من غير توجّه إلى اسمائه الحسنى و صفاته العليا و من غير توجّه إلى قربهِ و مرضاته و خشيته و عظمته.

و بعبارة أخرى، اتيان العمل لوجه الله تعالى بحيث لا نظر للعامل في مقام العمل إلّا إلى عبوديّة نفسه و مولويّة ربه تعالى.

و هذا يحتاج إلى رياضات شاقّة دينيّة و طيّ المنازل السّبعة مع سبق فضل الله و رحمته. قال تعالى: ﴿و لو لا فضل الله عليكم و رحمته ما زكى منكم من احدٍ ابداً و لكن الله يزكى من يشاء﴾. (١)

و بهذا البيان يجمع بين الاقوال.

فمن قال: انّ اتيان الاعمال على وجه الخلوّص سهل، اراد بقوله اتيان العمل لله مع امكان انضمام دواعى مختلفة إليه، من طلب الدّنيا أو الآخرة كما هو عبادات غالب النّاس من العوام و الخواص.

و من قال: انّ ذلك مشكل يحتاج إلى رياضات من التّخلية و التّحلية، فاراد بذلك اتيان العمل لله من غير تكرّر الدواعى حين العمل، فالنزاع لفظي. فراجع البحار مستظهاً ما ذكرناه حتّى تظهر لك حقيقته. (٢)

ب: انّ فوائد الخلوّص للدّنيا و الآخرة كثيرة و لا اظنّ ان تكون فضيلة من الفضائل اعظم فائدة و أكثر نتيجة من هذه الفضيلة بل لا يقاس به فضيلة أخرى.

بل يمكن ان يدعى ان جميع الفضائل يتوقف على هذه الفضيلة، وعظمتها ونورها وجلالتها وفائدتها تتوقف على هذه الفضيلة وعظمتها ونورها وجلالها، لأنها هي صبغة الله.

قال تعالى: ﴿صبغة الله ومن أحسن من الله صبغة﴾. (١)

فكل شيء يصبغ بهذه الصبغة فهو عظيم وجلّ وكثير الفائدة بمقدار صبغه، فكلما كان أشدّ صبغاً فجلاله وعظمته وفائدته أكثر حتى يصل إلى ان ينزل الله تعالى فيه آية أو سورة ولو كان ذلك الشيء بحسب القيمة بخساً.

ألا ترى ان اطعام أهل البيت عليهم السلام السائلين بحسب القيمة لم يكن بشيء ثناً ولم يكن ازيد من خبزات شعيرة ولكن خلوص الصديقة الطاهرة عليهم السلام في فعلها هذا اوصله مقام انزل الله تعالى فيه سورة الانسان.

و ألا ترى ان استقرار أمير المؤمنين عليه السلام في منام رسول الله ﷺ ليلة الهجرة، كان سهلاً له عليه السلام ولكن اخلاصه فيه صيره مفخراً له ولتابعيه من المسلمين.

قال تعالى: ﴿ومن الناس من يشرى نفسه ابتغاء مرضات الله﴾. (٢)

و ألا ترى ان آية الولاية اعظم آيات الذكر الحكيم في بابها ولها نور وجلال خاص بين آيات الولاية بحيث لا اظن آية افضل واجلى وأكثر نوراً وفائدة منها في اخواتها، والشّيعَة والسنة يقرّ بأنها نزلت في أمير المؤمنين عليه السلام إذا تصدّق بخاتمه في صلوته.

قال تعالى: ﴿انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكاة وهم راكعون﴾. (٣)

مع كون الخاتم بحسب القيمة رخيصاً يساوى درهماً أو ازيد أو اقلّ لان أمير المؤمنين عليه السلام في ذلك الزمان سيّما مع زهده الذي لم ير الدهر مثله لم يختم بخاتم غال الثمن، فما يترأى في بعض المختلقات من غلاء ثمن خاتمه حتى قيل انه كان يساوى خراج الشام، فليس إلا من قلّة

البصيرة، إن لم ينشأ من عداوة القائل.

نعم يزيد خلوص مولانا أمير المؤمنين عليه السلام في قدر فعله وقيمة خاتمه بما لا يمكن أن يُعدّد، و يكفيك نزول الآية الشريفة فيه.

وأما لو لم يصبغ شيء بتلك الصبغة، فلا قيمة له، بل التراب أغلى منه، ولو كان ذلك الشيء بحسب الظاهر ذا قيمة بالغة و يكفيك في ذلك هذا الحديث النبوي الشريف:

إنَّ أوَّل من يدعى يوم القيامة رجل جمع القرآن، و رجل قتل في سبيل الله و رجل كثير المال، فيقول الله عزَّ وجلَّ للقارئ: الم اعلمك ما انزلت على رسولي؟ فيقول: بلى يا رب، فيقول: ما عملت فيما علمت؟ فيقول: يا رب قتت به في آناء الليل و اطراف النهار، فيقول الله: كذبت، و تقول الملائكة: كذبت، و يقول الله تعالى: أنما اردت ان يقال فلان قارئ فقد قيل ذلك، و يؤتى بصاحب المال فيقول الله تعالى: الم اوسع عليك المال حتَّى لم ادعك تحتاج احدٍ؟ فيقول: بلى يا رب، فيقول: فما عملت بما آتيتك؟ قال: كنت اصل الرِّحم و اتصدَّق، فيقول الله: كذبت، و تقول الملائكة: كذبت، و يقول الله سبحانه: بل اردت ان يقال فلان جواد و قد قيل ذلك، و يؤتى بالَّذى قُتل في سبيل الله فيقول الله: ما فعلت؟ فيقول: امرت بالجهاد في سبيلك فقاتلتُ حتَّى قُتلت، فيقول الله: كذبت، و تقول الملائكة: كذبت، و يقول الله سبحانه: بل اردت ان يقال: فلان شجاع جرىء فقد قيل ذلك، ثمَّ قال رسول الله صلى الله عليه وآله: اولئك خلق الله تسع بهم نار جهنم^(١).

و بالجملة، إنَّ الخلوص مقام عال شاخ فيه خير الدُّنيا و الآخرة و لصاحبه مقام خاص بحسب شدّته و ضعفه فيه.

قال العسكري عليه السلام: لو جعلت الدُّنيا كلّها لقمة واحدة و لقمتها من يعبد الله خالصاً لرأيت انّى مقصّر في حقّه و لو منعت الكافر منها حتّى يموت جوعاً و عطشاً ثمَّ اذقته شربة من الماء

لرأيت اني قد أسرفت. (١)

و في روايات مستفيضة عن أهل البيت عليهم السلام انّ التزام الخلوص في ايام قليلة يوجب وصول الملتزم إلى مقام الفرقان و التّجلية، و من تلك الروايات قول النبي صلى الله عليه وآله: من اخلص لله اربعين يوماً فجرّ الله ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه. (٢)

و في روايات مستفيضة أنّه يوجب خير الدّنيا والآخرة منها قول سيّدة النّساء صلوات الله عليها: من اصعد إلى الله خالص عبادته اهبط الله عزّ وجلّ إليه افضل مصلحته. (٣)

ج: كيفة تحصيل هذه الفضيلة العظمى كتحصيل سائر الفضائل، و قد مرّ الكلام فيه في المجلّد الأوّل من هذا الكتاب و لكن مرّ منّا في مبحثنا هذا انّ تحصيل هذه الفضيلة يحتاج طيّ المنازل السّبعة، و يوجد في الروايات تأكيد على ذلك، منها قول أمير المؤمنين عليه السلام في مواضع عدّة: الاخلاص ثمرة اليقين، اخلاص العمل من قوّة اليقين، على قدر قوّة الدّين يكون خلوص النّيّة.

١- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٢٤٥، باب ٥٤، ح ١٩.

٢- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٢٤٩، باب ٥٤، ح ٢٥.

٣- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٢٤٩، باب ٥٤، ح ٢٥.

روايات في الاخلاص

* عن أبي عبدالله عليه السلام في قول الله عز وجل «حنيفاً مسلماً» قال: خالصاً مخلصاً ليس فيه شيء من عبادة الأوثان. (١)

* عن أبي الحسن الرضا عليه السلام ان أمير المؤمنين صلوات الله عليه كان يقول: طوبى لمن اخلص لله العبادة والدعاء ولم يشغل قلبه بما ترى عيناه ولم ينس ذكر الله بما تسمع أذناه و لم يحزن صدره بما أعطى غيره. (٢)

* عن أبي عبدالله عليه السلام في قول الله عز وجل ﴿لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ قال: ليس يعنى اكثركم عملاً و لكن اصوبكم عملاً و إنما الاصابة خشية الله و النية الصادقة و الحسنة، ثم قال: الابقاء على العمل حتى يخلص أشد من العمل، و العمل الخالص الذي لا تريد ان يحمذك عليه احد إلا الله عز وجل و النية افضل من العمل، أ لا و ان النية هي العمل، ثم تلا قوله عز وجل: ﴿قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ﴾ يعنى على نيته. (٣)

* عن سفيان ابن عيينه قال: سألت أبا عبدالله عليه السلام عن قول الله عز وجل ﴿إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ قال: القلب السليم الذي يلقي ربه و ليس فيه أحد سواه، قال: و كل قلب فيه شرك أو شك فهو ساقط و إنما أرادوا الزهد في الدنيا لتفرغ قلوبهم للآخرة. (٤)

* عن أبي جعفر عليه السلام قال: ما أخلص العبد الايمان بالله عز وجل أربعين يوماً (أو قال: ما

١- الكافي، ج ٢، ص ١٥، باب الاخلاص، ح ١. ٢- الكافي، ج ٢، ص ١٦، باب الاخلاص، ح ٣.

٣- الكافي، ج ٢، ص ١٦، باب الاخلاص، ح ٤. ٤- الكافي، ج ٢، ص ١٦، باب الاخلاص، ح ٥.

أَجْمَلُ عَبْدٍ ذَكَرَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ أَرْبَعِينَ يَوْمًا) إِلَّا زَهَّدَهُ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ فِي الدُّنْيَا وَبَصَّرَهُ دَاءَهَا وَدَوَاءَهَا فَأَثَبَتِ الْحِكْمَةَ فِي قَلْبِهِ وَأَنْطَقَ بِهَا لِسَانَهُ، ثُمَّ تَلَا: ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سِينَالَهُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَذُلٌّ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ﴾ ^(١) فَلَا تَرَى صَاحِبَ بَدْعَةٍ إِلَّا ذَلِيلًا وَمُفْتَرِيًّا عَلَى اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ وَعَلَى رَسُولِهِ ﷺ وَعَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ إِلَّا ذَلِيلًا. ^(٢)

* قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي غُرَرِ الْحُكْمِ:

الْإِخْلَاصُ أَشْرَفُ نَهَايَةٍ.

الْإِخْلَاصُ غَايَةُ الدِّينِ.

الْإِخْلَاصُ عِبَادَةُ الْمُقَرَّبِينَ.

الْإِخْلَاصُ مَلَكَ الْعِبَادَةِ.

الْإِخْلَاصُ أَعْلَى الْإِيمَانِ.

الْإِخْلَاصُ شِمَّةُ أَفْضَلِ النَّاسِ.

فِي إِخْلَاصِ الْأَعْمَالِ تَتَنَافَسُ أُولَى النَّهْيِ وَالْأَلْبَابِ.

كَلَّمَا أَخْلَصْتَ عَمَلًا بَلَغْتَ مِنَ الْآخِرَةِ أَمَلًا.

غَايَةُ الْيَقِينِ الْإِخْلَاصُ.

أَيُّنَ الَّذِينَ أَخْلَصُوا أَعْمَالَهُمْ لِلَّهِ، وَطَهَّرُوا قُلُوبَهُمْ لِمَوَاضِعِ نَظَرِ اللَّهِ.

لَوْ أَرْتَفَعَ الْهَوَى لَأَنْفَ غَيْرِ الْمُخْلِصِ عَمَلَهُ.

الْعَمَلُ كُلُّهُ هَبَاءٌ إِلَّا مَا أَخْلَصَ فِيهِ.

ضَاعَ مَنْ كَانَ لَهُ مَقْصَدٌ غَيْرُ اللَّهِ.

الْعِبَادَةُ الْخَالِصَةُ إِنْ لَا يَرْجُوا الرَّجُلَ إِلَّا رَبَّهُ، وَلَا يَخَافُ إِلَّا ذَنْبَهُ.

- ألزهد سجيّة المخلصين.
- سبب الاخلاص اليقين.
- الاخلاص ثمرة اليقين.
- اخلاص العمل من قوّة اليقين و صلاح النيّة.
- الاخلاص ثمرة العبادة.
- على قدر قوّة الدّين يكون خلوص النيّة.
- ثمرة العلم اخلاص العمل.
- قلّل الآمال تخلص لك الاعمال.
- أول الاخلاص، اليأس ممّا في أيدي النّاس.
- أصل الاخلاص، اليأس ممّا في أيدي النّاس.
- من رغب فيما عندالله أخلص عمله.
- كيف يستطيع الاخلاص من يغلبه هواه (من بقلبه الهوى - خ ل).
- غاية الاخلاص الخلاص.
- المخلص حرّى بالاجابة.
- عند تحقّق الاخلاص تستنير البصائر.
- بالاخلاص ترفع الأعمال.
- لو خلصت النّيّات، لزكت الأعمال.
- من اخلص النّيّة، تنزّه عن الدّنيّة.
- في اخلاص النّيّات نجاح الامور.
- اخلص تنل.

من اخلص، بلغ الآمال. (١)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: خطب رسول الله ﷺ الناس بمنى في حجة الوداع في مسجد الخيف فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: نضر الله عبداً سمع مقالتي فوعاها ثم بلغها من لم يسمعها، فرب حامل فقه غير فقيه، ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه، ثلاث لا يغلّ عليهن قلب امرئ مسلم: اخلاص العمل لله والنصيحة لأئمة المسلمين واللزوم لجماعتهم، فإن دعوتهم محيطية من ورائهم، المسلمون اخوة تتكافأ دماؤهم يسعى بذمتهم ادناهم وهم يد على من سواهم. (٢)

* عن الرضا عن آبائه عليهم السلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: الدنيا كلها جهل إلا مواضع العلم، والعلم كله حجة إلا ما عمل به، والعمل كله رياء إلا ما كان مخلصاً، والاخلص على خطر حتى ينظر العبد بما يختم له. (٣)

* عن الرضا عن آبائه عليهم السلام قال: قال رسول الله ﷺ: ما اخلص عبد الله عز وجل أربعين صباحاً إلا جرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه. (٤)

* عن أبي عبد الله عليه السلام يقول: قال رسول الله ﷺ: ثلاث من كنّ فيه أو واحدة منهن كان في ظلّ عرش الله يوم لا ظلّ إلا ظله: رجل اعطى الناس من نفسه ما هو سائلهم لها، ورجل لم يقدم رجلاً حتى يعلم أنّ ذلك لله رضا أو يحبس، ورجل لم يعب اخاه المسلم بعيب حتى ينفي ذلك العيب عن نفسه، فإنّه لا ينتفى عنه عيب إلا بدا له عيب، وكفى بالمرء شغلاً بنفسه عن الناس. (٥)

١- ميزان الحكمة، ج ٣، باب الاخلاص، ص ٥٦ - ٦٨.

٢- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٢٤٢، باب ٥٤، ح ٨ - ٣- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٢٤٢، باب ٥٤، ح ٩.

٤- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٢٤٢، باب ٥٤، ح ١٠.

٥- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٢٤٣، باب ٥٤، ح ١١.

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن المؤمن ليخشع له كل شيء ويهابه كل شيء ثم قال: إذا كان مخلصاً لله أخاف الله منه كل شيء حتى هوام الأرض وسباعها وطير السماء. (١)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من أحب الله وأبغض الله وأعطى الله ومنع الله، فهو ممن يكمل إيمانه. (٢)

* قال رسول الله ﷺ: خرج ثلاث نفر يسيحون في الأرض فيبيناهم يعبدون الله في كهف في قلة جبل حتى بدت صخرة من أعلى الجبل حتى التقت باب الكهف، فقال بعضهم لبعض: عباد الله والله ما ينجيكم مما وقعتم إلا أن تصدقوا الله فهلتم ما عملتم لله خالصاً فأنا ابتليت بالذنوب، فقال أحدهم: اللهم ان كنت تعلم اني طلبت امرأة لحسنيها وجمالها، فأعطيت فيها مالاً ضخماً حتى إذا قدرت عليها و جلست منها مجلس الرجل من المرأة، ذكرت النار ففقت عنها فرقاً منك، اللهم فادفع عنا هذه الصخرة، فانصدعت حتى نظروا الصدع، ثم قال الآخر: اللهم ان كنت تعلم اني استأجرت قوماً يحرثون، كل رجل منهم بنصف درهم، فلما فرغوا أعطيتهم أجورهم، فقال أحدهم: قد عملت عمل اثنين والله لا آخذ إلا درهماً واحداً، و ترك ماله عندي، فبذرت بذلك النصف الدرهم في الأرض فأخرج الله من ذلك رزقاً وجاء صاحب النصف الدرهم فأرادته فدفعت إليه ثمان عشرة ألف فان كنت تعلم أنما فعلته مخالفة منك فادفع عنا هذه الصخرة، قال: فانفجرت عنهم حتى نظر بعضهم إلى بعض. ثم ان الآخر قال: اللهم ان كنت تعلم ان أبي وامى كانا نائمين فأتيتهما بقعب من لبن فخفت - ان أضعه - أن تمج فيه هامة و كرهت أن اوقظهما من نومهما فيشق ذلك عليهما، فلم أزل كذلك حتى استيقظا و شربا، اللهم ان كنت تعلم اني كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك فادفع عنا هذه الصخرة، فانفجرت لهم طريقهم، ثم قال النبي ﷺ: من

١- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٢٤٨، باب ٥٤، ح ٢١.

٢- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٢٤٨، باب ٥٤، ح ٢٢.

صدق الله نجا. (١)

* عن المفضل بن صالح قال: قال لي مولاي الصادق عليه السلام: يا مفضل ان الله تعالى عبادةً عاملوه بخالص من سرّه، فقابلهم بخالص من برّه، فهم الذين تمرّ صفوفهم يوم القيمة فارغاً فاذا وقفوا بين يديه ملأها لهم من سرّ ما أسروا اليه، فقلت: وكيف ذاك يا مولاي؟ فقال: أجلّهم ان تطلع الحفظة على ما بينه وبينهم. (٢)

* قال الصادق عليه السلام: الاخلاص يجمع حواصل الأعمال، وهو معنى مفتاحه القبول، وتوقيعه الرضا، فمن تقبل الله منه ورضى عنه فهو المخلص وان قلّ عمله، ومن لا يتقبل الله منه فليس بمخلص وان كثّر عمله، اعتباراً بآدم عليه السلام وإبليس، وعلامة القبول وجود الاستقامة ببذل كلّ المحابّ مع إصابة علم كلّ حركة وسكون، فالمخلص ذائب روحه بازل مهجته، في تقويم ما به العلم والأعمال، والعامل والمعمول بالعمل، لأنّه إذا أدرك ذلك فقد أدرك الكلّ، وإذا فاته ذلك فاته الكلّ وهو تصفية معاني التنزيه في التوحيد كما قال الأوّل: هلك العاملون إلّا العابدون و هلك العابدون إلّا العالمون و هلك العالمون إلّا الصادقون و هلك الصادقون إلّا المخلصون و هلك المخلصون إلّا المتّقون و هلك المتّقون إلّا الموقنون وإنّ الموقنين لعلّ خطر عظيم، قال الله لنبيّه ﷺ: و اعبد ربّك حتّى يأتيك اليقين، وأدنى حدّ الاخلاص بذل العبد طاقته ثم لا يجعل لعمله عند الله قدراً فيوجب به على ربّه مكافأة بعمله، لعلمه أنّه لو طالبه بوفاء حقّ العبوديّة لعجز، وأدنى مقام المخلص في الدنيا السلامة من جميع الآثام، وفي الآخرة النجاة من النار والفوز بالجنة. (٣)

* عن النبي ﷺ قال: من أخلص لله اربعين يوماً فجرّ الله ينابيع الحكمة من قلبه على

١- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٢٤٤، باب ٥٤، ح ١٧.

٢- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٢٥٢، باب ٥٥، ح ٧. ٣- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٢٤٥، باب ٥٤، ح ١٨.

لسانه. (١)

* عن أبي جعفر الجواد عليه السلام قال: أفضل العبادة الاخلاص. (٢)

* عن الصادق عليه السلام قال: ما أنعم الله عز وجل على عبد أجل من أن لا يكون في قلبه مع الله عز وجل غيره. (٣)

* عن سيدة النساء صلوات الله عليها قالت: من أصدق إلى الله خالص عبادته أهبط الله عز وجل إليه أفضل مصلحته. (٤)

* عن العسكري عليه السلام قال: لو جعلت الدنيا كلها لقمة واحدة ثم لقمتها من يعبد الله خالصاً لرأيت أني مقصر في حقه، ولو منعت الكافر منها حتى يموت جوعاً و عطشاً ثم أذقته شربة من الماء لرأيت أني قد أسرفت. (٥)

* وكان عيسى عليه السلام يقول للحواريين: إذا كان صوم أحدكم فليدهن رأسه ولحيته ويمسح شفتيه بالزيت لئلا يرى الناس أنه صائم، وإذا أعصى بيمينه فليخف عن شماله، وإذا صلى فليرخ سرّ بابه فإن الله يقسم الثناء كما يقسم الرزق. (٦)

* عن الصادق عليه السلام عن آبائه عليهم السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أعظم العبادة أجراً أخفاها. (٧)

١- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٢٤٩، باب ٥٤، ح ٢٥.

٢- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٢٤٩، باب ٥٤، ذيل ح ٢٥.

٣- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٢٤٩، باب ٥٤، ذيل ح ٢٥.

٤- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٢٤٩، باب ٥٤، ذيل ح ٢٥.

٥- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٢٥٠، باب ٥٤، ذيل ح ٢٥.

٦- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٢٥٠، باب ٥٤، ذيل ح ٢٥.

٧- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٢٥١، باب ٥٥، ح ١.

- * أوحى الله إلى نبي من أنبيائه: وإنّ العمل الصالح إذا كتّمه العبد وأخفاه أبي الله عزّ وجلّ إلّا أن يظهره ليزيّنه به مع ما يدخره له من ثواب الآخرة. (١)
- * عن عبّاس بن هلال قال: سمعت الرضا عليه السلام يقول: المستتر بالحسنة تعدل سبعين حسنة، والمذيع بالسيئة مخذول، والمستتر بالسيئة مغفور له. (٢)
- * قال عليّ بن أبيطالب عليه السلام: من كنوز الجنّة إخفاء العمل والصبر على الرزايا وكتّان المصائب. (٣)
- * عن الرضا عليه السلام قال: من شهر نفسه بالعبادة فآتهموه على دينه فإنّ الله عزّ وجلّ يبغض شهرة العبادة وشهرة اللباس. (٤)
- * قال أمير المؤمنين عليه السلام: طوبى لمن اخلص لله عمله و علمه و حبّه و بغضه و اخذه و تركه و كلامه و صمته و فعله و قوله. (٥)
- * قال أمير المؤمنين عليه السلام: تصفية العمل خير من العمل. (٦)
- * قال أمير المؤمنين عليه السلام: تصفية العمل أشدّ من العمل، و تخليص النية عن الفساد أشدّ على العاملين من طول الجهاد. (٧)
- * فيما ناجى الله تعالى موسى: يا موسى ما اريد به وجهي فكثير قليله و ما اريد به غيري

-
- ١- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٢٥١، باب ٥٥، ذيل ح ١.
 - ٢- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٢٥١، باب ٥٥، ح ٢. ٣- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٢٥١، باب ٥٥، ح ٣.
 - ٤- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٢٥١، باب ٥٥، ح ٥.
 - ٥- بحار الانوار، ج ٧٤، ص ٢٩١، باب ١٤، ذيل ح ١.
 - ٦- بحار الانوار، ج ٧٥، ص ٩٠، باب ١٦، ذيل ح ٩٥.
 - ٧- بحار الانوار، ج ٧٤، ص ٢٨٨، باب ١٤، ذيل ح ١.

فقليل كثيره. (١)

* قال رسول الله ﷺ (مخاطباً لابن مسعود): يا ابن مسعود إذا عملت عملاً فاعمل لله خالصاً لأنه لا يقبل من عباده الاعمال إلا ما كان خالصاً فإنه يقول ﴿وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى﴾ ولسوف يرضى ﴿. (٢)

* قال النبي ﷺ: إِنَّ لِكُلِّ حَقٍّ حَقِيقَةً، وَ مَا بَلَغَ عَبْدٌ حَقِيقَةَ الْإِخْلَاصِ حَتَّى لَا يَحِبَّ أَنْ يَحْمَدَ عَلَى شَيْءٍ مِنْ عَمَلِ اللَّهِ. (٣)

* قال علي عليه السلام: إِنَّ اللَّهَ عِبَاداً عَامِلُوهُ بِخَالِصٍ مِنْ سَرِّهِ، فَشَكَرَ لَهُمْ بِخَالِصٍ مِنْ شُكْرِهِ، فَأُولَئِكَ تَمَرَّ صَحْفُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فُرْغًا، فَازَا وَقَفُوا بَيْنَ يَدَيْهِ مَلَأَهَا لَهُمْ مِنْ سَرِّ مَا أَسْرَوْا إِلَيْهِ. (٤)

* قال الباقر عليه السلام: يا جابر.... وادفع عن نفسك حاضر الشرّ بحاضر العلم، و استعمل حاضر العلم بخالص العمل، و تحرّز في خالص العمل من عظيم الغفلة بشدة التيقّظ، و استجلب شدة التيقّظ بصدق الخوف. (٥)

* قال رسول الله ﷺ: أَيُّهَا النَّاسُ أَنَّهُ مَنْ لَقِيَ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُخْلِصاً لَمْ يَخْلُطْ مَعَهَا غَيْرُهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ، فَقَامَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ بِأَبِي أَنْتَ وَ أُمِّي، وَ كَيْفَ يَقُولُهَا مُخْلِصاً لَا يَخْلُطُ مَعَهَا غَيْرُهَا؟ فَسَرَّ لَنَا هَذَا حَتَّى نَعْرِفَهُ، فَقَالَ: نَعَمْ، حَرَصاً عَلَى الدُّنْيَا وَ جَمْعاً لَهَا مِنْ غَيْرِ حَلِّهَا وَ رَضَى بِهَا، وَ أَقْوَامٌ يَقُولُونَ أَقَاوِيلَ الْإِخْيَارِ وَ يَعْمَلُونَ أَعْمَالَ الْجَبَابِرَةِ فَمَنْ لَقِيَ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ وَ لَيْسَ فِيهِ شَيْءٌ مِنْ هَذِهِ

١- بحار الانوار، ج ٧٤، ص ٣٦، باب ٢، ذيل ح ٧. ٢- بحار الانوار، ج ٧٤، ص ١٠٣، باب ٥، ذيل ح ١.

٣- بحار الانوار، ج ٦٩، ص ٣٠٤، باب ١١٦، ذيل ح ٥١.

٤- بحار الانوار، ج ٧٥، ص ٦٤، باب ١٦، ح ١٥٦.

٥- بحار الانوار، ج ٧٥، ص ١٦٣، باب ٢٢، ذيل ح ١.

- الحصا؁ و هو يقول لا اله الا الله؁ فله الجنة فان اخذ الدنيا و ترك الآخرة فله النار. (١)
- * قال رسول الله ﷺ: قال الله عز وجل لا اطلع على قلب عبد فأعلم منه حب الاخلاص لطاعتي لوجهي و ابتغاء مرضاتي الا توليت تقويمه و سياسته؁ و من اشتغل في صلاته بغيري فهو من المستهزئين بنفسه و مكتوب اسمه في ديوان الخاسرين. (٢)
- * قال علي بن الحسين عليه السلام: فأما حق الله الأكبر عليك فان تعبد به لا تشرك به شيئاً؁ فاذا فعلت ذلك باخلاص جعل لك على نفسه ان يكفيك أمر الدنيا والآخرة. (٣)
- * في وصية أبي الحسن موسى عليه السلام لهشام بن الحكم: يا هشام ان المسيح عليه السلام قال للحواريين: يا عبيد السوء نقوا القمح و طيبوه و ادقوا طحنه تجدوا طعمه و يهنئكم أكله؁ كذلك فأخلصوا الايمان و أكملوه تجدوا حلاوته و ينفعكم غيبه. (٤)
- * قال علي عليه السلام: تمام الاخلاص تجنب المعاصي. (٥)
- * في دعاء لعلي بن الحسين عليه السلام: اللهم صل على محمد و آل محمد و اجعلنا ممن جاسوا خلال الديار الظالمين و استوحشوا من مؤانسة الجاهلين و سموا إلى العلوّ الاخلاص. (٦)

١- بحار الانوار؁ ج ٧٣؁ ص ٣٦٠؁ باب ٦٧؁ ذيل ح ٣٠.

٢- بحار الانوار؁ ج ٨٢؁ ص ١٣٦؁ باب ٢٧؁ ذيل ح ١٦.

٣- بحار الانوار؁ ج ٧١؁ ص ٣؁ باب ١؁ ذيل ح ١.

٤- بحار الانوار؁ ج ٧٥؁ ص ٣٠٧؁ باب ٢٥؁ ذيل ح ١.

٥- بحار الانوار؁ ج ٧٤؁ ص ٢١٣؁ باب ٨؁ ذيل ح ١.

٦- بحار الانوار؁ ج ٩١؁ ص ١٢٦؁ باب ٣٢؁ ذيل ح ١٩.

الرّذيلة التّاسعة و العشرون: الرّياء و السمعة

الرّياء من الرّؤية، و السّمة من السّماع، و المراد منهما في هذا العلم طلب الرّفعة عند النّاس بما يعرض عليهم من الأفعال و الأقوال حيث يُخيّل إليهم أنّه لا يعمل إلّا لله، فله منزلة عالية عنده تعالى و من المعلوم أنّ ذلك يتوقّف على القصد و النّيّة و ذلك القصد قد يكون ملكة و هو المراد هنا و قد لا يكون ملكة و هو و ان كان من المحرّمات الكبيرة عقلاً و شرعاً إلّا أنّه ليس مورد البحث هنا.

فالبحث فعلاً في الرّياء و السمعة اللّذين ينشئان من الملكة.

و تلك الرذيلة كسائر الملكات مقولة بالتشكيك و المرتبة الضعيفة منها خدعةٌ بعرض خير الخصال عليهم مع الاعتقاد بالمبدأ الواحد الأحد و بالمعاد. فهو مع عقد القلب على معتقدات المسلمين يعمل الخيرات رياءً و سمعةً و يطلب بذلك منزلةً عند النّاس و هذا هو موضوع البحث و عليه يترتب الذّنب العظيم الّذي هو في حدّ الكفر بالله تعالى و بطلان العمل اجماعاً من الاعلام. و ما يترأى من المرتضى من ذهابه إلى صحّة العمل مع عدم الثواب عليه فمضافاً إلى كونه خرق الاجماع فلا يُلتف إليه، لا يُعبأ به لأنّه كلام مجمل لا يُعلم مراده.

قال الله تعالى: ﴿لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِئَاءَ النَّاسِ وَلَا

يؤمن بالله و اليوم الآخر^(١).

وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَنْفَقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِئَاءَ النَّاسِ وَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ لَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَ
مَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا﴾^(٢).

وقال تعالى: ﴿فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ * الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ * الَّذِينَ هُمْ يُرَاثُونَ * وَ
يَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ﴾^(٣).

و هذه المرتبة ايضاً مقولة بالتشكيك و هي على ثلاثة اقسام و ان شئت قلت على ثلاث
مراتب:

الف: ان يأتي بالعمل لله تعالى و لكن المحرك و الداعي هو طلب المنزلة في قلوب الناس بارادة
العمل عليهم أو اسماعه لهم فهي من باب الداعي على الداعي، فالداعي هو الرئاء و السمعة
لا اصل العمل.

ولما كان هذا العمل مصداق الرئاء و السمعة عرفاً، فهو المنهى عنه في الآيات و الروايات
السالف ذكرها آنفاً، ففيه مضافاً إلى فساد، ذنب عظيم.

و ادعاء ان هذا ليس مصداقاً للآيات و الروايات ضعيف جداً بل يمكن ان يدعى ان هذه
المرتبة هي الشائعة عند المرائيين فهو الفرد الأجل من الرئاء، و غيرها من المراتب غير
شائعة عندهم.

ب: ان يأتي بالعمل لله تعالى و للناس، فهو مع انه يأتي بالعمل لاسقاط التكليف و التقرب
إلى الله تعالى، ينوى به التقرب إلى الناس ايضاً فالعمل فاسد و صاحبه مشرك، و في كثير
من الروايات عُدَّ هذا العامل مشركاً منها قول أبي جعفر عليه السلام: لو ان عبداً عمل عملاً يطلب
به وجه الله عز وجل و الدار الآخرة فادخل فيه رضى احد من الناس كان مشركاً^(٤).

١- البقره / ٢٦٤. ٢- النساء / ٣٨. ٣- الماعون / ٤ - ٧.

٤- بحار الانوار، ج ٦٩، ص ٢٩٧، باب ١١٦، ح ٢٨.

ج: ان يأتي بالعمل للتقرب إلى الناس و رضاهم من غير دخلٍ للقرب إلى الله فيه فالعامل كافرٌ كما قد عُدَّ في جملةٍ من النصوص منهم، منها قول الصادق عليه السلام عن ابيه عليه السلام: ان رسول الله ﷺ سئل فيما النّجاة غداً؟ قال: انما النّجاة في ان لا تخادعوا الله فيخدعكم، فانه من يخادع الله يخدعه و يخلع منه الايمان و نفسه يخدع لو يشعر، فقليل له: وكيف يخادع الله؟ قال: يعمل بما أمر الله به ثم يريد به غيره فاتّقوا الله و اجتنبوا الرّياء فانه شرك بالله، ان المرائي يدعى يوم القيامة باربعة اسماء: يا كافر، يا فاجر، يا غادر، يا خاسر حبط عملك و بطل اجرک و لا خلاق لك اليوم فالتمس اجرک ممن كنت تعمل له.^(١)

و قد أشرنا إلى اطلاق المشرك على هذا العامل أيضاً في عدّة من الروايات، كما في هذا الحديث الشريف.

فهو كافر لانه لم يرد الله تعالى بل اراد غيره من المخلوقين و مشرك لانه كمن يعبد الاصنام، و عبدة الاصنام مشركون لأنهم أرادوا قرب الله تعالى و لكنهم بما جعلوا الاصنام وسيلة لهم فقد أشركوا في عملهم، كما يُشاهد في هذا العامل.

و أمّا المرتبة الوسطى من الرّياء، فهي ان يخدع الله بان يريد القرب إليه تعالى بعمله مع انه لم يكن له تعالى، و هذا حال كثير من الناس بما يحكم عليهم الجهل المركّب.

سئل أمير المؤمنين عليه السلام عن عظيم الشقاق، قال: رجل ترك الدّنيا للدّنيا ففاته الدّنيا و خسر الآخرة، و رجل تعبّد و اجتهد و صام رثاء الناس فذلك الذي حرم لذات الدّنيا و لحقه التعب الذي لو كان به مخلصاً لاستحقّ ثوابه، فورد الآخرة و هو يظنّ انه قد عمل ما يشغل به ميزانه فيجده هباءً منثوراً.^(٢)

و قال الله تعالى: ﴿قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالاً﴾ الذين ضلّ سعيهم في الحياة الدّنيا

١- بحار الانوار، ج ٦٩، ص ٢٩٥، باب ١١٦، ح ١٩.

٢- بحار الانوار، ج ٦٩، ص ٣٠٠، ح ٣٨، باب ١٦.

و هم يحسبون أنهم يحسنون صنعا ﴿١﴾.

بل كثير من الناس يخدعون الله مع علمهم بقيح خداع الله، نعوذ بالله من الرذائل، و لا تتوهم أنه غير سائق في الناس، لاتفاق الوحي و الحديث على الإخبار عن شيوعه فيهم.
قال تعالى: ﴿يوم يبعثهم الله جميعاً فيحلفون له كما يحلفون لكم و يحسبون أنهم على شيء أ لا أنهم هم الكاذبون﴾. (٢)

و سئل عن رسول الله ﷺ فيما النجاة غداً؟ قال: أنما النجاة ان لا تخادعوا الله فيخدكم....
ف قيل له كيف يخادع الله تعالى؟ قال: يعمل بما أمر الله به ثم يريد به غيره فاتقوا الله و اجتنبوا الرياء. (٣)

و السر في ذلك ان الرذيلة - أي رذيلة كانت - تستقر في النفس بعد رسوخها فيها فتصير ستراً و حجاباً لنفس الامر و الواقع فهو صم بكم عمي لا يتعقل و لا يدرك الواقع بل يعمل على شاكلته فالكذاب يكذب مع علمه بان مخاطبه يعلم أنه يكذب، و المرائي يعمل مع علمه بان الله تعالى يعلم حاله، و الظالم يرى نفسه محققاً مع علمه بان الناس يعلمون عدم استحقاقه و هكذا في غيرها من الرذائل.

قال تعالى: ﴿افرايت من اتخذ الهه هواه و اضله الله على علم و ختم على سمعه و قلبه و جعل على بصره غشاوة﴾. (٤)

و قال تعالى: ﴿و لقد ذرأنا لجهنم كثيراً من الجن و الانس لهم قلوب لا يفقهون بها و لهم اعين لا يبصرون بها و لهم آذان لا يسمعون بها اولئك كالأنعام بل هم اضلّ اولئك هم الغافلون﴾. (٥)

٢- مجادلة / ١٨.

١- الكهف / ١٠٤، ١٠٣.

٤- المجاثية / ٢٣.

٣- بحار الانوار، ج ٦٩، ص ٢٩٥، باب ١١٦، ح ١٩.

٥- الاعراف / ١٧٩.

وأما المرتبة الشديدة من الرّياء فهو النّفاق وهو ان يتظاهر بالايان حالكونه يعمل لغير الله طلباً للمنزلة في قلوب النّاس وهو اسوء حالاً من الكافر.

قال تعالى: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾. (١)

وهم الَّذِينَ انزل الله فيهم آيات في أوّل سورة البقرة و يظهر من تلك الآيات انّ المنافق اسوء حالاً واضرّ وجوداً من الكافر و انزل الله فيهم سورة سمّيت بالمنافقين كما قد انزل الله تعالى في مطاوى القرآن آيات كثيرة أخرى فيهم و من تلك الآيات ما يدلّ على أنّهم يخادعون الله و الَّذِينَ آمنوا و ذلك برئائهم في أعمالهم.

قال تعالى: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَسَالَى يُرَآئُونَ النَّاسَ وَلا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا * مَذْبُذِبِينَ بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلا هَؤُلَاءِ وَ مَنْ يَضِلَّ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا﴾. (٢)

وقال الله تعالى: ﴿وَلا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَرِئَاءَ النَّاسِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ﴾. (٣)

و ما أصاب الإسلام من المنافقين و يصيب منهم هو اضّر ممّا نال و ينال من الكافرين و المشركين كما يُشاهد في عصرنا هذا.

أنا لله و أنا إليه راجعون، كتبت هذه الاسطر في الساعة الأخيرة من يوم العاشر لمحرم سنة ١٤١٥ و نَبِهت فيها على أنّ النفاق و المنافقين أشدّ خطراً على الإسلام من الكفار و المشركين فاذاً بالتلفزة القومية اذاعت خبراً عمّا قام به منافقٌ من انفجار قنبلة قرب ضريح ثامن الحجّ المقدّس سلام الله عليه، حيث قتل أزيد من عشرين زائراً كما قد جرح منهم ما يقرب من مأتي نفس أو أريد، فيا للإنسان إذا غلب عليه الشقاء و تمكّن في نفسه الرذائل يقوم بما يحذر منه السباع.

فالإنسان لو غلب عليه رذيلة يهبط إلى أسفل الدرجات فيقتل ولي الله في بيت الله قربة إلى الله و يقتل اولياء الله في حرم الامام يوم العاشوراء بلا جرم و ذنب بما يخيل إليه الشيطان، حيث كان له قريناً فيتمكّن من خداعه.

اللهم بحق صاحب يوم العاشور و بحق صاحب تلك الروضة الشريفة و بحق اولئك الشهداء الذين استشهدوا فيها، خذ المنافقين اخذ عزيز مقتدر و سلط عليهم من لا يرحمهم و افضحهم و استشف قلوبنا بقتلهم و قصاصهم سريعاً عاجلاً انشاء الله.

تنبيهات

التنبيه الاول: قد اشتهر ان الرئاء باعتبار الحكم ينقسم باقسام خمسة، و هي المحرام و المكروه و المباح و المستحب و الواجب.

أما المحرام، فقد مضى ذكره و هو طلب المنزلة في قلوب الناس بعرضه عليهم عمل خير كالصلوة واجبة أو مستحبة و الانفاق كذلك، و هو الذي سلب الوحي الايمان عن صاحبه ثم أخبر عن سوء ختامه بقوله فويل....

قال تعالى: ﴿ارأيت الذي يكذب بالدين.... فويل للمصلين * الذين هم عن صلوتهم ساهون * الذين هم يرائون * و يمنعون الماعون﴾. (١)

و أما المكروه، فهو طلب المنزلة عند الناس بعرض عمل مكروه عليهم كإظهار الفقر - سيما مع غناه - قولاً أو عملاً بحسب ملبسه أو مسكنه أو نحو ذلك مع ان الإسلام كتاباً و سنة نهى تنزيهاً عنه و أمر ندباً بإظهار الغناء.

قال تعالى: ﴿يَحْسِبُهُمُ الْجَاهِلُ اغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ﴾. ^(١)

وقال تعالى: ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾. ^(٢)

وفي روايات كثيرة نهى تنزيهاً عن اظهار الذلّة والمسكنة والسؤال من غير احتياج بل استفادة الحرمة من بعضها ليس ببعيدٍ، فلذا اتفق الاصحاب على عدم قبول شهادة السائل بالكفّ.

ومن المعلوم، أنّ الحرمة فيما إذا كان اظهار المسكنة أو الذلّة والسؤال موجباً لذلّته وإلّا فليس بحرام وعلى كلّ حال أنّ اظهار الفقر مكروه بلا اشكال إلا ان يترتب عليه عنوان آخر فيحرّمه أو يرجّحه، فراجع الروايات واجمع بينها.

وأما المباح، فهو طلب المنزلة في قلوب النّاس بامر مباح كالفضاحة والبلاغة في الكلام سيّما إذا لم يكن فصيحاً بليغاً والتزيّن باللباس والدار ونحو ذلك سيّما إذا لم يكن أهلاً لذلك التّجمل فهو المرائي الذي يريد طلب المنزلة بمثل هذه الأمور المباحة.

وأما المستحبّ من الرّئاء، فهو طلب المنزلة بعرض عمل مرغوب فيه عقلاً وشرعاً كالنّظافة والخلق الحسن ونحوهما سيّما إذا كانتا على وجه التصنّع.

وأما الواجب من الرّئاء، فهو كالنّقيّة التي أمر بها الائمة الطّاهرون عليهم السلام حتّى قال الصادق عليه السلام: لا دين لمن لا تقية له. ^(٣)

وليست التقية إلّا عرض العمل مثل الصّلاة طبقاً لفتوى المخالفين ورأيهم طلباً للمنزلة عندهم ولو لعدم تعرّضهم له.

هذا خلاصة ما ذهب إليه الاصحاب من تقسيم الرّئاء باعتبار الاحكام، تقريراً و تحريراً وتوضيحاً منّا،

ولكنّه للنّظر فيما اشتهر بمجال واسع.

لأنه أولاً: إنّ مقسم الرّئاء في هذا التقسيم هو الرّئاء اللّغوي لا الرّئاء المصطلح عليه في علم الأخلاق، والرّئاء المصطلح عليه وهو ضدّ الاخلاص يختصّ بالخير قولاً وفعلاً ولا يأتي في الأمور المكروهة والمرغوبة فيها عقلاً والمباحة، بل يمكن ان يقال أنّها بحسب الاصطلاح مختصة بالتعدييات المشروطة بقصد القرية.

فمن البعيد صدق الرّئاء على التوصلات التي لا تبطل بالرّئاء فيها؛ فتأمل.
و ثانياً: إنّ هذا التقسيم تكون بحسب تعلّق الصّفة بحال متعلّق الموصوف لا بالموصوف يعني أنّ متعلّق الرّئاء يكون مكروهاً أو مباحاً أو مستحبّاً أو واجباً لا نفس الرّياء.
فالرّئاء في التّقية لا يكون بواجب بل الواجب هو الصّلوة طبقاً لفتوى المخالفين، والرّئاء في النّظافة ليس بمستحبّ بل النّظافة نفسها خلوة أو جلوة تكون مرغوباً فيها عقلاً وشرعاً.
و الرّئاء في التّعفّف ليس بمستحبّ وكذلك الرّياء في الفقر ليس بمكروه بل التّعفّف مرغوب فيه والدّلة مرغوب عنه.

و الرّئاء في التّلبّس والتّزيّن ليس بمباح بل المباح هو التّلبّس بالبسة فاخرة والتّزيّن بما يكون زينة.

فالرّئاء في غير العبادات لا يكون له حكم اصلاً بل أنّه وسيلة لطلب المنزلة عند الناس، و طلب المنزلة ليس بواجب ولا بمستحبّ ولا بمكروه بل هو مباح كطلب المال إلّا ان يترتب عليه عنوان آخر خارج عن محلّ الكلام.

و بالجملة، إنّ تقسيم الرّئاء باعتبار الاحكام الخمسة بالواجب والمندوب والمباح والمكروه والحرام ليس له وجه، ولعلّ من أبدى هذا التقسيم نظر إلى متعلّق الرّئاء لا إلى نفس الرّئاء.

التنبيه الثاني: قد اشتهر أنّ الرّئاء قد يكون بالقول كتغليظ الألفاظ في الصّلوة و كالمداومة على الأذكار المندوبة برئى التّاس أو الامر بالمعروف والنّهي عن المنكر عندهم،

فلا اشكال في حرمة ذلك و فساد العمل.

و قد يكون في العمل كطول الرّكوع و السّجود و اطعام الفقراء و الانفاق عليهم، فلا اشكال في فساد العمل و حرمة.

و قد يكون في البدن كصفر اللّون و خفض الجناح و طول اللّحية و نحو ذلك و كالتّخشّع و التّأدّب في الصّلوة، فلا اشكال في حرمة و فساد العمل أيضاً.

و قد يكون في الرّىّ كلبس البسة محرّقة و التّعتم و التّحنّك و نحو ذلك، فلا اشكال في الحرمة كما انّ الظّاهر فساد العمل لرجوع ذلك إلى الوصف للصّلوة فيسرى الرّئاء للصّلوة. و قد يكون في الاعمال الخارجة عن العمل كالصّلوة في أوّل الوقت أو في المسجد أو في الجماعة و نحو ذلك، فلا اشكال في حرمة العمل و بطلان الصّلوة لرجوع ذلك كلّه إلى وصف العمل.

نعم، لو كان الرّئاء في مقدّمات العمل أو بعد العمل فهو حرام قطعاً إلّا أنّه لا يوجب فساد العمل بمعنى لزوم الاعداء أو القضاء عليه، إلّا أنّه يظهر من القرآن و بعض الرّوايات بطلان العمل كالمَنّ و الأذى بعد العمل، بمعنى عدم ترتّب الثواب عليه بل لا يبعد ترتّب العقاب عليه كذلك.

قال تعالى: ﴿لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِئَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾. ^(١)

و عن أبي جعفر عليه السلام أنّه قال: الابقاء على العمل اشدّ من العمل، قال: وما الابقاء على العمل؟ قال: يصل الرّجل بصلة و ينفق نفقة لله و حده لا شريك له فكتب له سرّاً ثمّ يذكرها فتمحى فتكتب له علانية ثمّ يذكرها فتحمى و تكتب له رياءً. ^(٢)

قال العلامة المجلسي رحمه الله في مرآت العقول مذكراً على هذه الرّواية: أي: تبطل ثوابه بل

يعاقب عليه، وكذا في البحار في ذيل الرواية. (١)

و هذا من موارد الحبط الذي اتفق عليه الآيات و الروايات بل ادعى العلامة المجلسي رحمته في البحار تواتر الروايات عليه. (٢)

التنبيه الثالث: مسألة الحبط و التكفير مسألة كلامية مفصلة خارجة عن هذا البحث إلا أنه لا بأس بالتعرض لها على نحو الایجاز.

اشتهر بين المتكلمين من الامامية بطلان الحبط و التكفير، بمعنى بطلان عملٍ بعملٍ آخر من العقاب أو الثواب فهذا لا يجوز عندهم عقلاً و شرعاً.

قال الخواجه نصير الدين في التجريد في بحث المعاد: و الاحباط باطل لاستلزامه الظلم و لقوله تعالى: فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره. (٣)

و مراده من استلزام الظلم، ان الحبط يستلزم ان يكون المطيع بعد العصيان كالعاصي الذي لم يطع الله اصلاً و هذا ظلم.

و فيه، أنه لو فرضنا ان العصيان كالنار التي تحرق المال و كالسيل الذي يهدم البناء فالمطيع بعد العصيان يكون بلا مال و بلا بناء فهو يساوي المعدوم و هذا ليس بظلم اصلاً.

و بهذا يجاب عن الآية الشريفة لان المثاب يرى يوم القيامة ثواب عمله مادام العمل له باقياً بل يظهر من الآية الشريفة أنه يرى نفس ما يعمل، لا جزائه و هذا من باب تجسم العمل الذي مرّ الكلام فيه سابقاً و أما لو عصى و احبط ما عمله فليس له عمل حتى يراه. و العجب ان هذا المحقق الذي يُعدّ مفخر الشيعة ذهب قبل هذا الفصل بجواز الموافات، بان نيل الثواب على عمل مشروط بعدم وقوع معصية بعده كما أن نيل العقاب عليه

١- بحار الانوار، ج ٦٩، ص ٢٩٢، باب ١١٦، ذيل ح ١٦.

٢- بحار الانوار، ج ٥، ص ٣٣٤، باب ١٨.

٣- شرح التجريد للعلامة، ص ٣٢٧، ط المصطفوى قم.

مشروط بعدم وقوعها بعدها.

قال: و يجوز توقّف الثّواب على شرط و إلّا لاثيب العارف بالله تعالى خاصّة و هو مشروط بالموافاة لقوله تعالى: ﴿لئن اشركت ليحبطنّ عملك﴾ و قوله تعالى: ﴿و من يرتدّ منكم عن دينه﴾^(١).

و فيه، أنّه يرد عليه نفس ما يرد على الحبط و التّكفير طابق النّعل بالنّعل. و لقد اجاد العلامة المجلسي مُتَّيَّزٌ موجزاً في المجلّد الخامس و مفصّلاً في المجلّد الثّامن و السّتين من البحار، حيث استفاد مغزى الحقّ الحقيق بالتصديق من الآيات و الرّوايات بعد جعل كلام النصير و غيره من المتكلّمين من النزاع اللفظي فراجع و تأمل^(٢). و لقد افاد سيّدنا الاستاذ مُتَّيَّزٌ في الميزان في المقام ما هو فوق المراد فراجع^(٣). اقول: يظهر من القرآن الكريم ظهوراً لا يقبل التّأويل و من الرّوايات التي ادّعى حامل روايات أهل البيت - العلامة المجلسي - تواترها: أنّ بعض الحسنات يُكفّر بعض السيّئات و أنّ بعض السيّئات يُحبط بعض الحسنات.

فالحبط و التّكفير في الجملة على نحو القضايا المهملة و على نحو القضايا الحقيقيّة لا بالجملة كأنّهما من ضروريّات القرآن و الرّوايات و نحن ههنا نشير إلى بعض تلك الموارد. و قبل ذلك ينبغي ان نشير إلى قانون يستظهر من القرآن و روايات أهل البيت عليهم السّلام و هو تأثير اعمال العباد الصّالحة و الطّالحة تأثيراً بيّناً في انفسهم تارة و في مجتمعهم سيّاً في اقربائهم أخرى و من اظهر الآيات في ذلك قوله تعالى: ﴿من عمل صالحاً من ذكر أو أنثى و هو مؤمن فلنحيينه حياة طيِّبة﴾^(٤) و قوله تعالى: ﴿و لو أنّ أهل القرى آمنوا و اتّقوا لفتحنا

١- شرح التجريد للعلامة، ط المصطفوى قم، ص ٣٢٦، آخر المسئلة السادسة من مسائل المعاد.

٢- بحار الانوار، ج ٥، ص ٣٣٢ - ٣٣٤، و ج ٦٨، ص ١٩٧ - ٢٠٣.

٣- الميزان، ج ٢، ص ١٦٧ - ١٩١. ٤- النحل / ٩٧.

عليهم بركات من السماء و الأرض و لكن كذبوا فاخذناهم بما كانوا يكسبون»^(١) و قوله تعالى: ﴿ظهر الفساد في البرّ و البحر بما كسبت ايدي الناس﴾.^(٢)

و في تجسّم العمل ثالثة و في كون الاعمال نعماً في الجنة و نقماً في السّقر رابعة.
و في آيات كثيرة دلالة على الوجهين ايضاً و من أظهرها:

قوله تعالى: ﴿يوم تجد كلّ نفس ما عملت من خير محضراً و ما عملت من سوء تودّ لو أنّ بينها و بينه امداً بعيداً و يحذركم الله نفسه و الله رؤوف بالعباد﴾.^(٣)

و قوله تعالى: ﴿كلوا و اشربوا هنثاً بما اسلفتم في الايام الخالية﴾.^(٤)

و قوله تعالى في موارد عدّة بعد ذكر نقمات السّعير: ﴿ذلك بما قدّمت ايديكم و انّ الله ليس بظلام للعبيد﴾.^(٥)

و جملة القول أنّ لاعمالنا من الاقوال و الافعال و الافكار أثراً هاماً في انفسنا من حيث السّعادة و الشّقاوة، ان خيراً فخييراً و ان شراً فشراً و في مجتمعنا كذلك، هذا بحسب الدّنيا.
و في الآخرة لها تأثير في تجسّمها و ظهورها لنا أو علينا و في كونها مصوراً لحيوتنا الاخرويّة فان كانت خيراً فهي نعم لنا و ان كانت شراً فهي عذاب اليم.

إذا تقرّر هذا فنقول: يظهر من القرآن الكريم و روايات أهل البيت عليهم السلام وجود الحبط و التّكفير في كلّ نشأة من النّشآت الاربعة.

أمّا نشأة النّفس، فقال الله تعالى: ﴿الله وليّ الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات النّور و الذين كفروا اوليائهم الطّاغوت يخرجونهم من النّور إلى الظلمات﴾.^(٦)

فترى أنّ الآية الشريفة و نظائرها الكثيرة تدلّ على أنّ الله تعالى كما يحقّ الباطل و يحقّ الحقّ، يحو ما يشاء و يثبت ما يشاء.

١- الاعراف / ٩٦. ٢- الزّوم / ٤١. ٣- آل عمران / ٣٠. ٤- الحاقة / ٢٤.

٥- آل عمران / ١٨٢ و الانفال / ٥١. ٦- البقرة / ٢٥٧.

قال تعالى: ﴿وَيَمْحِ اللَّهُ الْبَاطِلَ وَيُحِقُّ الْحَقَّ﴾. (١)

وقال تعالى: ﴿يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ﴾. (٢)

فكذلك يكفر الظّلمات بالنور و يحبط النور بالظّلمات و يخرج المؤمن من الظّلمات النور و يخرج الكافر و الفاسق من النور إلى الظّلمات.

و أمّا نشأة الحياة الجماعيّة فقد دلّت آيات كثيرة على الحبط و التّكفير فيها و منها:

قوله تعالى: ﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ

مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعَمِ اللَّهِ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾. (٣)

وقوله تعالى: ﴿وَيَا قَوْمِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا وَ

يَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ وَلَا تَتَوَلَّوْا مُجْرِمِينَ﴾. (٤)

و أمّا النّشأة البرزخيّة التّجسميّة، و بعبارة أخرى نشأة بروز الاعمال الصّالحة أو

الطّالحة و ظهورها فأيات الحبط و التّكفير الكثيرة واردة فيها و من تلك الآيات:

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ

أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾. (٥)

وقوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يَرِيدَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا وَهُمْ

فِيهَا لَا يَبْخَسُونَ * أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَ حَبَطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَ

بَاطِلٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾. (٦)

و أمّا نشأة الجنّة و النّار فبالضرورة إذا حبطت اعمالهم فأواهم النّار كما يدلّ على ذلك

غير واحد من آيات حبط الاعمال و كذلك إذا كفّرت سيّئاتهم فأواهم الجنّة كما يدلّ على

ذلك غير واحد من آيات تكفير السيّئات.

١- الشورى / ٢٤. ٢- الرّعد / ٣٩. ٣- النحل / ١١٢. ٤- هود / ٥٢.

٥- العنكبوت / ٧. ٦- هود / ١٥، ١٦.

هذا، مضافاً إلى أن نعم الجنة و نعم النار كما مرّ الكلام فيها ليس إلا نفس اعمالهم، فقوله تعالى: ﴿نكفر عنهم سيئاتهم﴾، و قوله تعالى: ﴿و حبط ما صنعوا فيها و باطل ما كانوا يعملون﴾ كما يشمل صور الأعمال البرزخية المجسّمة بما يناسب العمل يشمل نعم الجنة و نعم الجحيم بالفحوى و لا اقلّ من اشتماله عليهما بالمساواة.

هذا، مع أنّك لو تأملت في آيات الحبط و التكفير ترى فيها اشعاراً بحبط تلك النّشأة الرابعة و تكفيرها ايضاً و من تلك الآيات قوله تعالى: ﴿و الذين لا يدعون مع الله الهاً آخر و لا يقتلون النفس التي حرّم الله إلاّ بالحقّ و لا يزنون و من يفعل ذلك يلق اثاماً * يضاعف له العذاب يوم القيامة و يخلد فيه مهاناً * إلاّ من تاب و آمن و عمل عملاً صالحاً فأولئك يبدّل الله سيئاتهم حسنات و كان الله غفوراً رحيماً﴾. (١)

و قوله تعالى: ﴿و من يرتدد منكم عن دينه فيمت و هو كافر فأولئك حبطت اعمالهم في الدنيا و الآخرة و أولئك اصحاب النار هم فيها خالدون﴾. (٢)

و في حبط الأعمال بعد الموت في الدنيا كما تدلّ عليه هذه الآية الشريفة ابهامٌ لم نجد من يكشف النقاب عن وجهه لأنّ حبط الأعمال الدنيويّة بعد الموت لا معنى له ظاهراً إلاّ ان يقال انّ الآيات الشريفة مشعرة بأنّ الارتداد كما يحبط ما للمرتدّ من الاعمال البرزخية التّجسميّة يحبط ما له في الجنة من حورها و قصورها و جنّاتها التي فضلّ الله تعالى عليه بأعماله الصالحة، كما انّ تبديل السيئات بالحسنات في الآية الشريفة لو لم يكن ظاهراً في انّ الله تعالى بتوبة عبده يكفر ما تهياً العبد في السّقر بتوبته و بأعماله الصالحة و يفضلّ عليه في الجنة فيهبه من قصورها و حورها و جنّاتها و سائر نعمها، ما لا يحصىه إلاّ هو؛ فلا اقلّ من اطلاقها و شمولها لذلك سيّما بمعونة روايات مستفيضة في ذلك و سيأتى ذكر روايات يحكى عن أمر الله تعالى بارسال الترياق لاعدام العقارب و الحيات البرزخية أو النّارية.

و روايات دالّة على أنّ الله تعالى نهى عن تقديم العبد ما يحرق و يخزّب و يعدم ما غرس أو بنى في الجنّة بأعماله الطّالحة و ذلك ليس إلّا التكفير و الحبط.
أو يقال: إنّ قوله تعالى: «فيمت و هو كافر» يفهم منه معنى آخر و هو أنّ الارتداد يوجب الحبط و أمّا لو رجع عن ارتداده قبل الموت فيرجع الله تعالى إليه و يعطيه ما قد حبط منه و هذا قوى جدّاً و استقرّ عليه رأينا، و من ذهب إلى أنّ توبة المرتدّ غير مقبولة فليس له وجه، و تفصيل ذلك موكولٌ إلى الفقه.

و اعتذر إليكم للخروج عن موضوع الكتاب و طوره.
و بعد اللّتيا و اللّتى، فلا اشكال في دلالة آيات كثيرة و روايات وفيرة على الحبط و التكفير في بعض الاعمال.

أمّا الحبط، فلمثل الكفر و الشّرك و النّفاق بعد الإسلام و تدلّ عليه آيات منها:

قوله تعالى: ﴿لئن اشركت ليحبطنّ عملك﴾^(١).

و قوله تعالى: ﴿و من يكفر بالايمان فقد حبط عمله﴾^(٢).

و قوله تعالى: ﴿و من يرتدد منكم عن دينه فيمت و هو كافر فاولئك حبطت اعمالهم

في الدّنيا و الآخرة و اولئك اصحاب النّار هم فيها خالدون﴾^(٣).

و لمثل المنّ و الأذى بعد العمل و كذلك الرّثاء بعده.

قال تعالى: ﴿لا تبطلوا صدقاتكم بالمنّ و الأذى كالذى ينفق ماله رثاء النّاس و لا

يؤمن بالله و اليوم الآخر﴾^(٤).

و لمثل طلب الدنيا و بثّ الهمّ عليها.

قال تعالى: ﴿اولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلّا النّار و حبط ما صنعوا فيها و باطل

ما كانوا يعملون ﴿١﴾.

و لمثل الفرار من الزحف بأيّ نحو كان.

قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اطِيعُوا اللَّهَ وَ اطِيعُوا الرَّسُولَ وَ لَا تَبْطُلُوا
اعمالكم﴾. ﴿٢﴾

و لمثل سوء الادب في محضر الرسول ﷺ بحيث يوجب ايدائه، يدلّ عليه قوله
تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ
* يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَ لَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ
بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ * إِنَّ الَّذِينَ يَغْضَوْنَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ
رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ أَجْرٌ عَظِيمٌ * إِنَّ الَّذِينَ
يَنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ * وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ
خَيْرًا لَهُمْ وَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾. ﴿٣﴾

و هذه الآيات لها ظاهر و باطن فظاهرها يدلّ على لزوم مراعات الادب بأيّ نحو كان
بمحضرة الرسول و أهل بيته عليهم السلام حيّاً و ميتاً.

و باطنها يدلّ على وجوب التسليم بأيّ نحو كان قَبْلَ قوانينهم و اوامرهم واجبة كانت
أو مستحبة، وضعيّة كانت أو تكليفيّة.

و يختلج بالبال أنّ مثل هذه الآيات الشريفة نزلت لبيان هذا المعنى فلا يكون من
البواطن بل هو من الظواهر التي سيقّت الآيات له و بعبارة أخرى أنّ المعنى الأوّل ليس إلّا
قنطرة يوصلنا إلى المعنى الثانی كالكنایات و المجازات التي اخترنا في علم اصول الفقه كونها
كذلك یعنی أنّ الكنايات و المجازات تفيد معناها من باب القنطرة فالتكلّم بها أراد من
اللفظ المعنى الموضوع له حقيقة ثمّ القرينة تذهب بالمخاطب إلى المعنى غير الموضوع له

فالمعنى الموضوع له يراد من اللفظ الكنائى أو المجازى حقيقة و واقعاً و لكن الكلام سيقى
لافهام شيء آخر و هو المعنى الكنائى أو المجازى.

و نظير ذلك فى الذكر الحكيم كثير جداً.

و المختار أنّ تلك الآيات ليست من باب المجاز و الكناية حتّى تفيد معنى ثمّ تُظهر معنى
آخر، بل المراد منها وجوب التسليم عند الرسول و خلفائه من الأئمة المعصومين عليهم السلام و
الى الحكم الاسلامى و علماء الأمة الصالحين؛ هذا هو المنزل له فى تلك الايات السائقة
بظاهرها لبيان عدم جواز التقدم - عملاً كان أو نظراً - على النبى و خلفائه الخاصة و العامة
فلا يجوز لأحد التقدم عليهم بالافراط فى عملٍ أو رأى أو التأخر عنهم بالتفريط فيها، و
الافراط و التفريط هما الغالب على عموم الناس؛ و الاستقامة على الصراط المستقيم
مشكل جداً.

و بالجملة، إنّ التسليم من الأمور الهامة فى علم الأخلاق سيّما التسليم فى التشريع و
قليل من عباد الله الصّالحين نالوا هذا المقام.

و الناس قبال القوانين و الشرايع أمّا خاضعين خاشعين و هم الاوحدى من الناس و
أمّا خاضعين غير خاشعين فهم مسلمون الذين يثقل عليهم التكاليف.

قال تعالى: «و استعينوا بالصّبر و الصّلوة و أنّها لكبيرة إلّا على الخاشعين»^(١).

و الصّلاة فى الآية الشريفة ليست إلّا من باب المثال فغير الخاشع يثقل عليه التكاليف
إلّا ما يلائم نفسيّاته بل كثير منهم يأولون الأحكام حتّى كانوا يطلبون من الرسول صلّى الله عليه و سلّم
توجيهها إلى ما يرضونه، و بعبارة أخرى يطلبون ديناً يلائم دنياهم و نفسيّاتهم بل
يصرّحون بذلك من قديم الزمن إلى الآن.

قال تعالى: ﴿قال الذين لا يرجون لقائنا انت بقران غير هذا أو بدّله﴾^(٢).

قال تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ نُوْمَنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَن يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾ * أولئك هم الكافرون حقاً واعتدنا للكافرين عذاباً مهيناً ﴿^(١).

وأما التكفير فقوله تعالى: ﴿أَنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ﴾ ﴿^(٢) و نظائره وإن كانت ظاهرة في أنَّ مطلق الحسنة يكفر مطلق السيئة ولكن لا يمكن الالتزام بهذا المعنى لها عقلاً ولا شرعاً وإن التزم به بعض المعتزلة.

كما أنَّ قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا تَبْطُلُوا أَعْمَالَكُمْ﴾ ﴿^(٣) و نظائره تدلُّ على أنَّ مطلق مخالفة الله والرَّسول يحبط مطلق الحسنات ولكن لا يمكن الالتزام به عقلاً ولا شرعاً وإن التزم به بعض المعتزلة حيث ذهبوا إلى أنَّ الإنسان أمّا مطيع فقط أو عاص فقط وليس له حالاً ثالثة فالطاعة تحبط العصيان كما أنَّ العصيان يحبط الطاعة، هذا مع أنَّ القرآن الكريم مع قطع النظر عن ضرورة العقل والشرع يخالف ذلك.

قال تعالى: ﴿وَأَخْرَجُوا عَرِفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا أَعْمَالًا صَالِحًا وَأُخْرَ سَيِّئًا عَسَى اللَّهُ أَن يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ ﴿^(٤).

فلا بدَّ من أن يقال كما مرَّ تفصيل الكلام فيه، أنَّ التكفير كالحبط من الحقائق القرآنية التي دل الكتاب العزيز عليها، ولكن يدلُّ عليها على سبيل المَهْمَلَة لا القضايا الحقيقية. فالوحي والأحاديث قد طابقا على أنَّ بعض الحسنات يُذهب بعض السيئات. فمثل الاجتناب عن الكبائر يذهب بعض السيئات ويمحوه.

قال تعالى: ﴿أَن تَجْتَنِبُوا كِبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نَكْفُرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ ﴿^(٥).
ومثل الصلوات اليومية تكفر بعض السيئات.

قال تعالى: ﴿واقم الصّلاة طرفي النّهار وزلفاً من اللّيل إنّ الحسنات يذهبن السيّئات﴾. (١)

و في روايات مستفيضة أنّ قضاء حوائج النّاس يكفر السيّئات.
و في روايات مستفيضة أنّ زيارة المشاهد المشرّفة و التوسّلات سيّما اقامة عزاء الحسين روى و ارواح العالمين لمجالس تعزّيته فداء كفّارة الذّنوب.
و لكن كلّ ذلك ليس إلّا على نحو القضايا الطّبيعيّة المهملة لا الحقيقيّة.
نعم، ما يكون مكفّراً على نحو الاطلاق بضرورة القرآن و الحديث و الفقه و الأخلاق -
و بعبارة أخرى بضرورة الإسلام - هو التّوبة فهي تكفر كلّ سيّئة حتّى الكفر و الشّرك و النفاق و الارتداد فضلاً عن الذّنوب كبيرة أو صغيرة، قليلة أو كثيرة.
قال تعالى: ﴿قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إنّ الله يغفر الذّنوب جميعاً﴾. (٢)

فخلاصة القول في ذلك أنّ الارتداد يحبط الحسنات كلّها فهو على سبيل القضايا الحقيقيّة و أنّ التّوبة يكفر السيّئات كلّها ايضاً على سبيل القضايا الحقيقيّة.
و أمّا غيرهما فالحبط مسّلم على مبادئ الشريعة القويمة في الجملة و التكفير مسّلم عليها في الجملة ايضاً.

و من تلك الجملة أنّ الرّياء بعد العمل يحبط العمل المرائي فيه.
و منها أنّ الصّلوات اليوميّة تكفر السيّئات في الجملة.
التنبيه الرابع: يترأى من روايات باب الرّياء أنّه أمر قصديّ، (٣) فالعامل هو الذي يتوجّه إلى خلوص عمله أو كونه مشوباً فلذا تمسّك أهل البيت عليهم السلام في تلك الرّوايات

بقوله تعالى: ﴿بل الإنسان على نفسه بصيرة ولو ألقى معاذيره﴾^(١).

فبناء عليه أنه لو أراد المرأى من عمله ترغيب الناس إلى الخيرات أو تحذيرهم عن السيئات فليس هو من الرّياء بل في روايات كثيرة التّغيب إليه حيث يُعدّ من احسن مصاديق الامر بالمعروف والنّهي عن المنكر و من تلك الرّوايات:

عن عبدالله بن بكير قال: قلت لأبي عبدالله عليه السلام: الرّجل يدخل في الصّلاة فيجود صلاته و يحسنها رجاء ان يستجرّ من يراه إلى هواه، قال: ليس هو من الرّياء.^(٢)
التنبيه الخامس: ان الرّياء هو اتيان العمل لغير الله أو بداعى غير الله كما مرّ الكلام فيه مفصّلاً.

و أمّا إذا اتى بالعمل لله و بداعى أمر الله و لكن يحبّ ان يحمده الناس عليه، و بعبارة أخرى لم يصل إلى مرتبة لسان حاله يقول: لا نريد منكم جزاءً و لا شكوراً فقد اختلفت الرّوايات في ذلك:

فجملة منها تدلّ على كونه مرأياً مشركاً و لكن رياءه و شرکه مغفور.

منها: عن أبي عبدالله عليه السلام سألته عن تفسير هذه الآية ﴿من كان يرجو لقاء ربّه فليعمل عملاً صالحاً و لا يشرك بعبادة ربّه احداً﴾ قال: من صلّى أو صام أو اعتق أو حجّ يريد محمداً النّاس فقد اشرك في عمله و هو شرك مغفور.^(٣)

و يظهر منها انّ تلك العبادات و إن لم تكن موصولةً إلى حضرة الله تعالى أو صالحةً للسلوك إلى جنابه، و لكنّها ترفع التكليف و تسقطه.

نعم، انّ الطريق ادقّ و ارقّ من الشّعرو اشدّ حدّة و احراقاً من السيف و النّار.

عن أبي محمّد عليه السلام قال: الشّرك في النّاس اخفى من ديب الّتمل على المسح الاسود في

١- القيامة / ١٥، ١٤. ٢- بحار الانوار، ج ٦٩، ص ٣٠١، باب ١١٦، ح ٣٩.

٣- بحار الانوار، ج ٦٩، ص ٣٠١، باب ١١٦، ح ٤٠.

اللّيلة المظلمة. (١)

و لكن رفع التكليف و ادائه ليس بصعبٍ إذ الإسلام سمحة سهلة و عفو الله و فضله و رحمته اوسع من ان يكتب أو يقال بل ان يتصوّر و ان يخطر ببال احد و الحمد لله ربّ العالمين.

التنبية السادس: من عمل عملاً ثمّ رآه أحدٌ بعد فراغه عنه، فسّر بذلك، فهل ذلك السّرور يفسد ذلك العمل كالرّياء بعد العمل ام لا ؟
يظهر من بعض الرّوايات أنّه لا يضرّ.

منها: عن أبي جعفر عليه السلام قال: سألته عن الرّجل يعمل الشّيء من الخير فيراه انسان فيسره ذلك؟ فقال: لا بأس، ما من احدٍ إلّا و هو يحبّ ان يظهر له في الناس الخير إذا لم يكن صنع ذلك لذلك. (٢)

و نظير ذلك السّرور باظهار أحدٍ خصاله الجميلة أو تعريفه بفعاله الحميدة، أو اظهار الخير علانية لرفع التّهمة أو دفع المذمة عنه و نحو ذلك.
و الامام عليه السلام في هذه الرّواية الشّريفة التي كبرى كلّية لينطبق عليها جزئياتها و هي قوله عليه السلام: إذا لم يكن صنع ذلك لذلك.

فالفرق بين الرّياء المبطل و غيره مستورٌ في هذه الكبرى الكلّية.
و لكن لا تنس انّ الامام عليه السلام التي تلك الكبرى الكلّية لبيان حكم عامّة الناس لا لخواصّه الذين لهم قدمٌ في السّير و السّلوک و إرادة الوصول إلى مقام اللّقاء بطيّ المنازل السّبعة لأنّ السالك عليه أن يترك هذه الوسوس و الخواطر الشيطانيّة، ليدركه نور الله الذي لا محيص عنه في سلوك السبيل.

١- بحار الانوار، ج ٦٩، ص ٢٩٨، باب ١١٦، ح ٣١.

٢- الكافي، ج ٢، ص ٢٩٧، باب الرّياء، ح ١٨.

و بهذا يجمع بين الروايات.

فهذه الرواية الشريفة تدلّ على أنه لا بأس بالمحمدة و السرور و إرادة رفع التهمة إذا لم يكن يصنع ذلك لذلك.

و رواية السكوني و نظائرها تدلّ على أن المرائي هو الذي يحبّ أن يحمّد في جميع اموره. (١)

فوجه الجمع هو الذي تفضّل به علينا في رواية أخرى بقوله عليه السلام: أن مثل ذلك رياء مغفور (٢) و بقوله عليه السلام في هذه الرواية: ما من أحد إلّا و هو يحبّ أن يظهر له في الناس الخير، أي: ما من أحد من عموم الناس لا من خواصهم.

و نحو ذلك من الروايات التي تدلّ على أن الرياء المفسد (و هو الرّياء المصطلح عليه في الفقه) غير الرّياء الصادّ للطريق (و هو الرّياء المصطلح عليه في الأخلاق) و لكن يجب على من يريد السير و السلوك أن يخلّي نفسه عن كليهما.

و تخلية النفس عن الرّياء المصطلح في الفقه ليس بمشكل سيّما لمن اتقى و آمن إيماناً قلبياً.

و أمّا التّخلية و التنزّه عن الرّياء الاخلاقي فمشكلة جدّاً، تحتاج إلى الدّعاء و الانابة و التّوسّل و الاجتناب عن مخالفة الله تعالى.

التنبيه السابع: قد ظهر ممّا حقّقناه في معنى الرّياء، أن الرّياء بمراتبه يُعدّ من أقسام النفاق و هو الترفّع في قلوب الناس بعرض خصال الخير عليهم ليخيّل إليهم أنه ما يفعلها إلّا الله تعالى فالمنافق المرائي لا يريد إلّا تسخير قلوب الناس بفعله حالكونه يظهرها خالصةً لوجهه الكريم.

فبناءً عليه لو فعل الخير لا لذلك بل لتسخير قلوب الناس فهو ليس برياء بل كثيراً ما

يُعدّ مطلوباً.

فمن يتعلّم العلم و يمارسه لقضاء حوائجه المادّية أو يحصل التميّز في فنّ لان يطلب به المال و الرّئاسة و المنزلة في قلوب النّاس، أو من يجالس الكبراء لتحصيل الأبهة في قلوب النّاس، أو من يجالس الفقراء لتسخير قلوبهم، و امثال ذلك، فهذه الأفعال كلّها ليست برياء. و بعبارة أخرى إنّ طلب المنزلة و الرفعة في هذه الامثلة كطلب المال، فكما أنّه ليس برئاء فكذلك طلب المنزلة ليس برئاء.

نعم، لو كان طلب المنزلة في قلوب النّاس خدعةً فهو كطلب المال من غير طريق الحقّ فهو حرامٌ ولكن حرمة ليست بما أنّه رئاء، بل بما أنّه خدعةٌ مع النّاس.

نعم، إنّ ذلك كلّه غير مفيد للآخرة و غير معاضدٍ في السير إلى جنبه تعالى، بل كلّه يوم القيامة محبوط و بذلك اشار تعالى في آيات منها قوله تعالى: ﴿من كان يريد الحياة الدّنيا و زينتها نوفّ إليهم اعمالهم فيها و هم فيها لا يبخسون * اولئك ليس لهم في الآخرة إلّا النّار و حبط ما صنعوا فيها و باطل ما كانوا يعملون﴾. (١)

و هم أهل النّار لأنّهم لم يعملوا للآخرة بل ليس سعيهم إلّا للدنيا، و ما يؤتى به للدنيا ليس في الآخرة إلّا كسرابٍ لا يثمن عن ضمّاً. و بالجملة العمل لو كان دنياوياً، فلا فائدة فيه إلّا في الدنيا، و إنّ كان أخروياً فله أثرٌ بالغٌ هامٌ دنيئٌ و عقباً.

قال تعالى: ﴿قل كلّ يعمل على شاكلته﴾. (٢)

نعم، قد يكون لعمل فائدة ترجع إلى المجتمع كابداء الكهرباء و كشف المكروب و بناء الابنية العامّة فهذا العمل يفيد صاحبه لقوله تعالى: ﴿إنّ الله لا يضيع اجر المحسنين﴾ (٣) و قول رسول الله ﷺ: من استنّ بسنة حسنة فله اجرها و اجر من عمل بها من غير ان

ينقص من اجورهم شيء و من استنَّ بسنة سيئة فعلية وزرها و وزر من عمل بها من غير ان ينقص من اوزارهم شيء^(١) في الآخرة نصيب مشروطاً بأنه لم يرد الشرّ بذلك العمل. و لقد مرّ الكلام في ذلك مفصلاً في بعض مباحث هذا الكتاب.

التنبيه الثامن: انّ أهل القلوب كانوا يوصون تلامذتهم أولاً بالخلوص قائلاً: عليكم ثمّ عليكم ثمّ عليكم بالخلوص الذي هو الاكسير للعمل، ولولا هذا الاكسير فلا قيمة للعمل اصلاً بل التراب أغلى منه!

ثمّ يذكروهم مرّة بعد أخرى انّ اخلاص العمل من الشوائب و الاوهام في غاية الصعوبة.

و مع الوصف كانوا يحذرونهم عن شَرِكٍ من أشراك ابليس و هو الوسوسة في الخلوص لانّها لجامٌ يلجم به ابليس من يريد السير إلى الله تعالى، فكانوا يحذرونهم عن ترك العمل بالخطورات القلبية و بالوسوسة الشيطانية، لانّها ردمان يمنعان عن الأعمال الصالحة و الثبات عليهما يسلط على السالك الكسل و البطالة.

و لا كلام في أنّ هذه الحالة تفريط كما انّ ملكة الرياء افراط و كلاهما من المهلكات، عصمنا الله من الزلل و من الافراط و التّفريط في القول و الفكر و العمل.

هذا آخر ما اردنا ايراده في هذا البحث، و لا بأس لتتيمم البحث بالاستعانة بروايات أهل البيت عليهم السلام.

روايات في الرياء

* عن أبي عبدالله عليه السلام أنه قال لعباد بن كثير البصري في المسجد: و يلك يا عبّاد ايّاك و الرياء فأنّه من عمل لغير الله و كلّله الله إلى من عمل له. ^(١)

* عن عليّ بن عقبة عن أبيه قال: سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول: اجعلوا أمركم هذا لله و لا تجعلوه للناس فأنّه ما كان لله فهو لله و ما كان للناس فلا يصعد إلى الله. ^(٢)

* قال أبو عبدالله عليه السلام: كلّ رياء شرك، أنّه من عمل للناس كان ثوابه على الناس و من عمل لله كان ثوابه على الله. ^(٣)

* عن أبي عبدالله عليه السلام في قول الله عزّ وجلّ «فمن كان يرجو لقاء ربّه فليعمل عملاً صالحاً و لا يشرك بعبادة ربّه أحداً» قال: الرجل يعمل شيئاً من الثواب لا يطلب به وجه الله، أمّا يطلب تزكية الناس، يشتهى أن به الناس، فهذا الذي أشرك بعبادة ربّه، ثمّ قال: ما من عبد أسرّ خيراً فذهبت الايام أيداً حتّى يظهر الله له خيراً و ما من عبد يُسرّ شراً فذهبت الايام أبدأ حتّى يظهر الله له شراً. ^(٤)

* عن محمّد بن عرفة قال: قال لي الرضا عليه السلام: ويحك يا ابن عرفة اعملوا لغير رياء و لا سمعة، فأنّه من عمل لغير الله و كلّله الله إلى ما عمل ويحك ما عمل أحد عملاً إلّا ردّاه الله،

٢- الكافي، ج ٢، ص ٢٩٣، باب الرياء، ح ٢.

١- الكافي، ج ٢، ص ٢٩٣، باب الرياء، ح ١.

٤- الكافي، ج ٢، ص ٢٩٣، باب الرياء، ح ٤.

٣- الكافي، ج ٢، ص ٢٩٣، باب الرياء، ح ٣.

ان خيراً فخيئراً وان شراً فشرّاً. (١)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال النبي ﷺ: ان الملك ليصعد بعمل العبد مبتهجاً به

فاذا صعد بحسناته يقول الله عز وجل: اجعلوها في سجين أنه ليس آتاي أراد بها. (٢)

* قال أمير المؤمنين عليه السلام: ثلاث علامات للمرائي: ينشط إذا رأى الناس، و يكسل إذا

كان وحده، و يحب أن يُحمد في جميع أموره. (٣)

* عن علي بن سالم قال: سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول: قال الله عز وجل أنا خير شريك،

من أشرك معي غيري في عمل عمله لم أقبله إلا ما كان لي خالصاً. (٤)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: من اظهر للناس ما يحب الله و بارز الله بما كرهه لقي الله و

هو ماقت له. (٥)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: ما يصنع أحدكم أن يظهر حسناً و يُسرّ سيئاً، اليس يرجع

إلى نفسه فيعلم أن ذلك ليس كذلك والله عز وجل يقول: «بل الإنسان على نفسه بصيرة» ان

السريرة إذا صحت قويت العلانية. (٦)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: من أراد الله عز وجل بالقليل من عمله اظهر الله له أكثر مما

اراد، و من اراد الناس بالكثير من عمله في تعب من بدنه و سهر من ليله ابى الله عز وجل إلا

ان يقلله في عين من سمعه. (٧)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: سيأتى على الناس زمان تحبث فيه

سرائرهم و تحسن فيه علانيتهم، طمعاً في الدنيا، لا يريدون به ما عند ربهم، يكون دينهم

١- الكافي، ج ٢، ص ٢٩٤، باب الزياء، ح ٥.

٢- الكافي، ج ٢، ص ٢٩٥، باب الزياء، ح ٨.

٣- الكافي، ج ٢، ص ٢٩٥، باب الزياء، ح ١٠.

٤- الكافي، ج ٢، ص ٢٩٥، باب الزياء، ح ١١.

٥- الكافي، ج ٢، ص ٢٩٤، باب الزياء، ح ٧.

٦- الكافي، ج ٢، ص ٢٩٥، باب الزياء، ح ٩.

٧- الكافي، ج ٢، ص ٢٩٦، باب الزياء، ح ١٣.

رياء لا يخالطهم خوف، يعمّهم الله بعقاب، فيدعونه دعاء الغريق فلا يستجيب لهم. (١)

* عن عمر بن يزيد قال: أنّي لأتعثّى مع أبي عبدالله عليه السلام إذ تلا هذه الآية ﴿يُؤْتِي الْإِنسَانَ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةً وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرَهُ﴾ يا أبا حفص ما يصنع الإنسان ان يعتذر للناس بخلاف ما يعلم الله منه، أنّ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يقول من اسرّ سريرة البسه الله رداءها ان خيراً فخيرٌ وان شراً فشرٌ. (٢)

* عن أبي جعفر عليه السلام أنّه قال: الابقاء على العمل أشدّ من العمل، قال: وما الابقاء على العمل؟ قال: يصل الرّجل بصلة و ينفق نفقة لله وحده لا شريك له فكتب له سرّاً صمّ يذكرها فتمحى فكتب له علانية، صمّ يذكرها فتمحى و تكتب له رياء. (٣)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين صلوات الله عليه: اخشوا الله خشية ليست بتعذير، واعملوا لله في غير رياء ولا سمعة، فإنّه من عمل لغير الله وكلّه الله عمله. (٤)

* عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال: سألته عن الرّجل يعمل الشّيء من الخير فيراه انسان فيسرّه ذلك؟ فقال: لا بأس، ما من احد إلّا وهو يحبّ ان يظهر له في الناس الخير، إذا لم يكن صنع ذلك لذلك. (٥)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال أبو جعفر عليه السلام: من كان ظاهره أرجع من باطنه خفّ ميزانه. (٦)

* قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: ويل للذين يجتلبون الدنيا بالدّين، يلبسون للناس جلود الضأن من لين ألسنتهم كلامهم أحلا من العسل و قلوبهم قلوب الذّئاب، يقول الله تعالى: أ بي يغترّون أم علىّ يجترّون، فوعزّتي و جلالى لا بعثنّ عليهم فتنة تذرّ الحليم منهم

- | | |
|---|--|
| ١- الكافي، ج ٢، ص ٢٩٦، باب الرّياء، ح ١٤. | ٢- الكافي، ج ٢، ص ٢٩٦، باب الرّياء، ح ١٥. |
| ٣- الكافي، ج ٢، ص ٢٩٦، باب الرّياء، ح ١٦. | ٤- الكافي، ج ٢، ص ٢٩٧، باب الرّياء، ح ١٧. |
| ٥- الكافي، ج ٢، ص ٢٩٧، باب الرّياء، ح ١٨. | ٦- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٣٦٥، باب ٩٠، ح ٩. |

حيران. (١)

* عن النبي ﷺ قال: إن أولى الناس أن يقضى يوم القيامة عليه رجل استشهد فأُتي به فعرفه نعمه فعرّفها قال: فما عملت فيها؟ قال: قاتلت فيك حتى استشهدت قال: كذبت، ولكنك قاتلت لي قال جرى، فقد قيل ذلك، ثم أمر به فسحب على وجهه حتى أُلقي في النار، ورجل تعلّم العلم وعلّمه وقرأ القرآن فأُتي به فعرفه نعمه فعرّفها قال: فما عملت فيها؟ قال: تعلّمت العلم وعلّمته وقرأت فيك القرآن، قال: كذبت ولكنك تعلّمت لي قال: عالم، وقرأت القرآن لي قال: قارئ القرآن، فقد قيل، ثم أمر به فسحب على وجهه حتى أُلقي في النار، وقال ﷺ: إنما الأعمال بالنيات، وإنما لكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله، ومن كانت هجرته إلى أمر دنيا يصيبها أو امرأة ينكحها فهجرته إلى ما هاجر إليه، وقال ﷺ: نيّة المؤمن خير من عمله، وفي لفظ آخر أبلغ من عمله، وقال ﷺ: إنما يبعث الناس على نياتهم، وقال ﷺ مخبراً عن جبرئيل عن الله عزّ وجلّ أنّه قال: الاخلاص سر من اسراري استودعته قلب من احببت من عبادي. (٢)

* عن النبي ﷺ قال الله عزّ وجلّ: أنا أغني الشركاء عن الشرك، فمن عمل عملاً أشرك فيه غيري فأنا منه يرى، فهو للذي اشرك. (٣)

* قال رسول الله ﷺ: إن الله تعالى لا يقبل عملاً فيه مثقال ذرة من رياء. (٤)

* قال أبو عبد الله عليه السلام: من عمل للناس كان ثوابه على الناس، إن كلّ رياء شرك، و

١- بحار الانوار، ج ٧٤، ص ١٧٥، باب ٧، ذيل ح ٨.

٢- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٢٤٩، باب ٥٤، ح ٢٤.

٣- بحار الانوار، ج ٦٩، ص ٢٨٢، باب ١١٦، ح ٤.

٤- بحار الانوار، ج ٦٩، ص ٣٠٤، باب ١١٦، ح ٥١.

قال عليه السلام: قال الله عزّ وجلّ: من عمل لي ولغيري هو لمن عمل له. (١)

* قال رسول الله ﷺ: إنّ الجنّة تكلمت وقالت: إنّى حرام على كلّ بخيل ومراء. (٢)

* عن الصادق، عن ابيه عليه السلام أنّ رسول الله ﷺ سئل في ما النّجاة غداً؟ فقال: إنّما النّجاة في أن لا تخادعوا الله فيخدعكم، فإنّه من يخادع الله يخدعه ويخلع منه الايمان، ونفسه يخدع لو يشعر، فقل له: وكيف يخادع الله؟ قال: يعمل بما أمر الله به ثمّ يريد به غيره، فاتّقوا الله واجتنبوا الرّياء، فإنّه شرك بالله، إنّ المرأى يدعى يوم القيامة باربعة اسماء: يا كافر! يا فاجر! يا غادر! يا خاسر! حبط عملك وبطل أجرك ولا خلاق لك اليوم فالتمس أجرك ممّن كنت تعمل له. (٣)

* عن عبيد قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: الرّجل يدخل في الصّلوة فيجود صلوته و يحسنها رجاء ان يستجرّ بعض من يراه إلى هواه، قال: ليس هو من الرّياء. (٤)

* عن الصادق عن ابيه عليه السلام أنّ النّبي ﷺ قال: إذا اتى الشّيطان أحدكم وهو في صلاته فقال: أنّك مرأى فليطل صلاته ما بدا له ما لم يفته وقت فريضة، وإذا كان على شيء من أمر الآخرة فليتمكّث ما بدا له، وإذا كان على شيء من أمر الدّنيا فليبرح.... (٥)

* قال على عليه السلام: قلنا يا رسول الله الرّجل ممّا يصوم ويصلّى فيأتيه الشّيطان فيقول إنّك مراء، فقال رسول الله ﷺ: فليقل أحدكم عند ذلك أعوذ بك أن أشرك بك شيئاً وأنا

١- بحار الانوار، ج ٦٩، ص ٢٩٨، باب ١١٦، ح ٢٨.

٢- بحار الانوار، ج ٦٩، ص ٣٠٥، باب ١١٦، ح ٥٢.

٣- بحار الانوار، ج ٦٩، ص ٢٩٥، باب ١١٦، ح ١٩.

٤- بحار الانوار، ج ٦٩، ص ٣٠١، باب ١١٦، ح ٣٩.

٥- بحار الانوار، ج ٦٩، ص ٢٩٥، باب ١١٦، ح ٢٠.

أعلم، وأستغفرك لما لا أعلم.^(١)

* عن أبي جعفر عليه السلام قال: سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تفسير قول الله: ﴿فمن كان يرجو لقاء ربه...﴾ فقال: من صلى مرأاة الناس فهو مشرك، و من زكى مرأاة الناس فهو مشرك، و من صام مرأاة الناس فهو مشرك، و من حج مرأاة الناس فهو مشرك، و من عمل عملاً مما أمر الله به مرأاة الناس فهو مشرك، و لا يقبل الله عمل مرء.^(٢)

* قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في وصيته لأمر المؤمنين عليه السلام: وأما علامة المرائي فاربعة: يحرص في العمل لله إذا كان عنده احد و يكسل إذا كان وحده، و يحرص في كل أمره على المحمدة و يحسن سمته بمجده.^(٣)

* عن علاء بن فضيل عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سألته عن تفسير هذه الآية ﴿فمن كان يرجو لقاء ربه...﴾ قال: من صلى اوصام أو أعتق أو حج يريد محمدة الناس فقد أشرك في عمله و هو شرك مغفور.^(٤)

* عن أبي بصير قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام قال: يجاء بعبد يوم القيمة قد صلى فيقول: يا ربّ صلّيت ابتغاء وجهك، فيقال له: بل صلّيت ليقال ما احسن صلاة فلان؟ اذهبوا به إلى النار، و يجاء بعبد قد تعلّم القرآن فيقول: يا ربّ تعلّمت القرآن ابتغاء وجهك، فيقال له: بل تعلّمت ليقال ما أحسن صوت فلان؟ اذهبوا به إلى النار، و يجاء بعبد قد قاتل فيقول: يا ربّ قاتلت ابتغاء وجهك، فيقال له: بل قاتلت ليقال ما أشجع فلاناً؟ اذهبوا به إلى النار، و يجاء بعبد قد أنفق ماله فيقول: يا رب أنفقت مالى ابتغاء وجهك فيقال له: بل أنفقته ليقال ما

١- بحار الانوار، ج ٦٩، ص ٣٠٣، باب ١١٦، ح ٤٨.

٢- بحار الانوار، ج ٦٩، ص ٢٩٧، باب ١١٦، ح ٢٥.

٣- تحف العقول، طبع دارالاضواء، بيروت، ص ٢٣.

٤- بحار الانوار، ج ٦٩، ص ٣٠١، باب ١١٦، ح ٤٠.

اسخى فلانا؟ اذهبوا به إلى النّار. (١)

* قال رسول الله ﷺ: إنّ أوّل من يدعى يوم القيامة رجل جمع القرآن ورجل قتل في سبيل الله ورجل كثير المال، فيقول الله عزّ وجلّ للقارى: ألم أعلمك ما انزلت على رسولى؟ فيقول: بلى يا ربّ فيقول: ما عملت فيما علمت فيقول: يا ربّ قتت به في آناء اللّيل وأطراف النّهار، فيقول الله: كذبت و تقول الملائكة، كذبت، و يقول الله تعالى: إنّما اردت ان يقال: فلان قارىء، فقد قيل ذلك. (٢)

* عن أبي ذرّ أنّه قيل لرسول الله ﷺ: أرايت الرّجل يعمل العمل من الخير و يحمده النّاس عليه، قال: تلك عاجل بشرى المؤمن، يعنى البشرى المعجّلة له في الدّنيا و البشرى الأخرى قوله سبحانه: ﴿بشريكم اليوم جنّات تجري من تحتها الأنهار﴾. (٣)

* قال رسول الله ﷺ:.... يا ابن مسعود إذا عملت عملاً من البرّ و انت تريد بذلك غير الله، فلا ترج بذلك منه ثواباً فأنّه يقول: ﴿فلا نقيم لهم يوم القيمة وزناً﴾. (٤)

* قال الصادق عليه السلام:.... الرّياء مع المنافق في داره عبادة، و مع المؤمن شرك. (٥)

* عن أبي عبد الله عليه السلام: إذا كان يوم القيمة نظر رضوان خازن الجنّة إلى قوم لم يمرّوا به، فيقول: من أنتم و من أين دخلتم؟ قال: يقولون: إياك عنّا فأنّا قوم عبدنا الله سرّاً فأدخلنا الله سرّاً. (٦)

* قال الباقر عليه السلام:.... يا ذوى الهيئة المعجبة، و الهيم المعطنة ما لى أرى اجسامكم

١- بحار الانوار، ج ٦٩، ص ٣٠١، باب ١١٦، ح ٤٤.

٢- بحار الانوار، ج ٦٩، ص ٣٠٥، باب ١١٦، ح ٥٢.

٣- بحار الانوار، ج ٦٩، ص ٢٩٤، باب ١١٦، ح ١٨.

٤- بحار الانوار، ج ٧٤، ص ١٠٣، باب ٥، ح ١. ٥- بحار الانوار، ج ٧٢، ص ٤٢١، باب ٨٧، ح ٧٩.

٦- بحار الانوار، ج ٧٢، ص ٤١١، باب ٨٧، ح ٦٠.

عامرة و قلوبكم دامرة، أو ما والله لو عاينتم ما أنتم ملاقوه و ما أنتم إليه صائرون لقلتم: ﴿يا ليتنا نردّ و لا نكذب بآيات ربّنا و نكون من المؤمنين﴾^(١).

* قال أمير المؤمنين عليه السلام:.... و منهم من يطلب الدّنيا بعمل الآخرة و لا يطلب الآخرة بعمل الدّنيا، قد طأمن من شخصه، وقارب من خطره، و شتر من ثوبه و زخرف من نفسه للأمانة و اتّخذ سرّ الله تعالى ذريعة إلى المعصية.^(٢)

* قال أمير المؤمنين عليه السلام: المؤمن يرغب فيما يبقى و يزهد فيما يفنى.... لا يعمل شيئاً من الخير رياءً و لا يتركه حياءً.^(٣)

* عن أمير المؤمنين عليه السلام: فقال له زيد بن صوحان العبدى: يا أمير المؤمنين... فأى الخلق اعمى؟ قال: الذى عمل لغير الله، يطلب بعمله الثّواب من عند الله عزّ و جلّ.^(٤)

* قال أمير المؤمنين عليه السلام: ما أقبح بالإنسان باطناً عليلاً و ظاهراً جميلاً.^(٥)

* قال أمير المؤمنين عليه السلام: المرائى ظاهره جميل و باطنه عليل.^(٦)

* قال أمير المؤمنين عليه السلام: كلّ حسنة لا يراد بها وجه الله تعالى فعلها قبح الرّياء و ثمرها قبح الجزاء.^(٧)

* قال أمير المؤمنين عليه السلام: و اعلموا أنّ يسير الرّياء شرك.^(٨)

* قال أمير المؤمنين عليه السلام: اللهمّ إنّى اعوذ بك من ان تحسّن في لامعة العيون علانيتى، و

١- بحار الانوار، ج ٧٥، ص ١٧١، باب ٢٢، ح ٤. ٢- بحار الانوار، ج ٧٥، ص ٤، باب ١٥، ح ٥٤.

٣- بحار الانوار، ج ٧٥، ص ٢٦، باب ١٥، ح ٩٢. ٤- بحار الانوار، ج ٧٤، ص ٣٧٨، باب ١٥، ح ١.

٥- ميزان الحكمة، ج ٤، ص ٢٢، باب الرّياء، نقلاً من غرر الحكم.

٦- ميزان الحكمة، ج ٤، ص ٢٢، باب الرّياء، نقلاً من غرر الحكم.

٧- ميزان الحكمة، ج ٤، ص ٣٤، باب الرّياء، نقلاً من غرر الحكم.

٨- نهج البلاغة، صبحى الصّالح، ٨٦.

تَقْبَحُ فِيمَا ابْطَنَ لَكَ سِرِّيَّتِي مَحَافِظًا عَلَى رِئَاءِ النَّاسِ مِنْ نَفْسِي بِجَمِيعِ مَا أَنْتَ مُطَّلَعٌ عَلَيْهِ مِنِّي
فَابْدِ لِلنَّاسِ حَسَنَ ظَاهِرِي وَاقْضِ إِلَيْكَ بِسُوءِ عَمَلِي تَقَرُّبًا إِلَى عِبَادِكَ وَتَبَاعَدًا مِنْ
مَرْضَاتِكَ. (١)

* عَنْ رَجُلٍ عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ: قُلْتُ: حَدَّثْنِي بِحَدِيثٍ سَمِعْتَهُ مِنْ رَسُولِ
اللَّهِ ﷺ، حَفِظْتُهُ وَذَكَرْتُهُ فِي كُلِّ يَوْمٍ مِنْ دَقَّةٍ مَا حَدَّثَكَ بِهِ، قَالَ: نَعَمْ وَبِكَيْ مُعَاذٍ، فَقُلْتُ:
اسْكُتْ، فَسَكَتَ ثُمَّ نَادَى بِأَبِي وَأُمِّي حَدَّثْنِي وَأَنَا رَدِيفُهُ قَالَ: فَبَيْنَا نَسِيرُ إِذْ يَرْفَعُ بَصَرَهُ السَّمَاءَ
فَقَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي يَقْضِي فِي خَلْقِهِ مَا أَحَبَّ قَالَ: يَا مُعَاذُ قُلْتُ: لَبَّيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمَامَ
الْخَيْرِ وَنَبِيِّ الرَّحْمَةِ، فَقَالَ: أَحَدَثْتُكَ مَا حَدَّثَ نَبِيَّ أُمَّتِهِ، إِنْ حَفِظْتُهُ نَفَعَكَ عَيْشُكَ، وَإِنْ سَمِعْتَهُ وَ
لَمْ تَحْفَظْهُ انْقَطَعَتْ حُجَّتُكَ عِنْدَ اللَّهِ.

ثُمَّ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ سَبْعَةَ أَمْلَاقٍ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَاوَاتِ، فَجَعَلَ فِي كُلِّ سَمَاءٍ مُلَكًا قَدْ
جَلَّلَهَا بِعَظَمَتِهِ، وَجَعَلَ عَلَى كُلِّ بَابٍ مِنْهَا مُلَكًا بَوَّابًا، فَتَكْتُبُ الْحَفِظَةَ عَمَلُ الْعَبْدِ مِنْ حِينَ
يُصْبِحُ إِلَى حِينَ يَمْسِي، ثُمَّ يَرْتَفِعُ الْحَفِظَةَ بِعَمَلِهِ، لَهُ نُورُ كُنُورِ الشَّمْسِ حَتَّى إِذَا بَلَغَ سَمَاءَ الدُّنْيَا،
فِيَزْكِيهِ وَيَكْثُرُهُ فَيَقُولُ لَهُ: قِفْ فَاضْرِبْ بِهَذَا الْعَمَلِ وَجْهَ صَاحِبِهِ أَنَا مُلْكُ الْغَيْبَةِ فَمَنْ اغْتَابَ
لَا أَدْعُ عَمَلَهُ يَجَاوِزُنِي إِلَى غَيْرِي أَمْرُنِي بِذَلِكَ رَبِّي.

قَالَ: ثُمَّ يَجْبِي مِنَ الْغَدِّ وَمَعَهُ عَمَلُ صَالِحٍ فَيَمُرُّ بِهِ وَيَزْكِيهِ وَيَكْثُرُهُ حَتَّى يَبْلُغَ السَّمَاءَ
الثَّانِيَةَ فَيَقُولُ الْمَلِكُ الَّذِي فِي السَّمَاءِ الثَّانِيَةِ: قِفْ فَاضْرِبْ بِهَذَا الْعَمَلِ وَجْهَ صَاحِبِهِ أَنَا أَرَادَ
بِهَذَا الْعَمَلِ غَرَضَ الدُّنْيَا أَنَا صَاحِبُ الدُّنْيَا لَا أَدْعُ عَمَلَهُ يَتَجَاوِزُنِي إِلَى غَيْرِي.

قَالَ: ثُمَّ يَصْعَدُ بِعَمَلِ الْعَبْدِ مُبْتَهَجًا بِصَدَقَةٍ وَصَلَاةٍ فَتَعْجِبُ الْحَفِظَةُ وَيَجَاوِزُهُ إِلَى السَّمَاءِ
الثَّالِثَةِ فَيَقُولُ الْمَلِكُ: قِفْ فَاضْرِبْ بِهَذَا الْعَمَلِ وَجْهَ صَاحِبِهِ وَظَهْرَهُ، أَنَا مُلْكُ صَاحِبِ الْكِبَرِ،
فَيَقُولُ: أَنَّهُ عَمَلٌ وَتَكَبَّرَ فِيهِ عَلَى النَّاسِ فِي مَجَالِسِهِمْ، أَمْرُنِي رَبِّي أَنْ لَا أَدْعُ عَمَلَهُ يَتَجَاوِزُنِي

إلى غيرى.

قال: و تصعد الحفظة بعمل العبد يزهر كالكوكب الدرّى في السماء له دوىّ بالتسبيح و الصوم و الحجّ فيمرّ به إلى ملك السماء الرابعة فيقول: قف فاضرب بهذا العمل وجه صاحبه و بطنه، انا ملك العجب فأنّه كان يعجب بنفسه و أنّه عمل و ادخل نفسه العجب، امرنى ربّى لا ادع عمله يتجاوزنى إلى غيرى و اضرب به وجه صاحبه.

قال: و تصعد الحفظة بعمل العبد كالعروس المزفوفة إلى اهلها فيمرّ به إلى ملك السماء الخامسة بالجهاد و الصلاة ما بين الصلاتين، و لذلك رنين كرنين الابل عليه ضوء كضوء الشمس، فيقول الملك: قف انا ملك الحسد، فاضرب بهذا العمل وجه صاحبه و تحمّله على عاتقه (أنّه كان يحسد من يتعلّم و يعمل لله بطاعته، فاذا رأى لأحد فضلاً في العمل و العبادة حسده و وقع فيه فيحمله على عاتقه) و يلعنه عمله.

قال: و تصعد الحفظة فيمرّ بهم إلى ملك السماء السادسة فيقول الملك: قف انا صاحب الرحمة، اضرب بهذا العمل وجه صاحبه و اطمس عينيه لأنّ صاحبه لم يرحم شيئاً إذا اصاب عبداً من عباد الله ذنباً للآخرة أو ضرراً في الدنيا يشمت به، امرنى ربّى ان لا ادع عمله يجاوزنى إلى غيرى.

و قال: و تصعد الحفظة بعمل العبد اعمالاً بفقه و اجتهاد و ورع، له صوت كالرعد وضوء كضوء البرق، و معه ثلاثة آلاف ملك فيمرّ بهم إلى ملك السماء السابعة فيقول الملك: قف و اضرب بهذا العمل وجه صاحبه، انا ملك الحجاب احجب كلّ عمل ليس لله، أنّه اراد رفعة عند القواد و ذكراً في المجالس وصوتاً في المدائن، امرنى ربّى ان لا ادع عمله يجاوزنى إلى غيرى ما لم يكن خالصاً.

قال: و تصعد الحفظة بعمل العبد مبهتجاً به من خلق حسن، وصمت و ذكر كثير، تشييعه ملائكة السماوات السبعة بجماعتهم، فيطؤون الحجب كلّها حتّى يقوموا بين يديه

فيشهدوا له بعمل صالح و دعاء، فيقول الله: انتم حفظة عمل عبدي و انا رقيب على ما نفسه عليه، لم يردني بهذا العمل، عليه لعنتي، فيقول الملائكة: عليه لعنتك و لعنتنا.

قال: ثم بكى معاذ و قال: قلت: يا رسول الله ما اعمل؟ قال: اقتد بنبيك يا معاذ في اليقين، قال: قلت: انك انت رسول الله و انا معاذين جبل قال: و ان كان في عملك تقصير يا معاذ فاقطع لسانك عن اخوانك و عن حملة القرآن، و لتكن ذنوبك عليك لا تحملها على اخوانك، و لا تُزكّ نفسك بتدميم اخوانك، و لا ترفع نفسك بوضع اخوانك، و لا تراء بعملك، و لا تدخل من الدّنيا في الآخرة و لا تفحّش في مجلسك لكى يحذروك بسوء خلقك، و لا تناج مع رجل و عندك آخر، و لا تتعظّم على النّاس فيقطع عنك خيرات الدّنيا، و لا تمزّق النّاس فتمزّقك كلاب أهل النار، قال الله: ﴿و النّاشطات نشطاً﴾ اتدرى ما النّاشطات؟ كلاب أهل النار، تنشط اللّحم و العظم، قلت: من يطيق هذه الخصال؟ قال: يا معاذ اما أنّه يسير على من يسر الله عليه قال: و ما رأيت معاذاً يكثر تلاوة القرآن كما يكثر تلاوة هذا الحديث.^(١)

الفصل السابع و العشرون

الفضيلة الثامنة و العشرون: التوبة و الإنابة
الرديلة الثلاثون: العصيان على المولى

الفضيلة الثامنة والعشرون: التوبة و الانابة

و هي الرّجوع من الطّغيان إلى العبوديّة و من طاعة النّفس إلى طاعة الرب و من الطّاغوت إلى الله و من طلب الماديّات إلى الميل إلى الروحانيّات و من الظّلمات إلى النّور و من المعصية إلى فعل الصواب و من الغفلة إلى التّوجّه و من البُعد إلى القرب و من الجفاء الوفاء و من الدّنس و الكدورة إلى طهارة النّفس و نزاهتها.

و ان شئت قلت: انّ التّوبة هي رفع الصّدود و الأغلال و خرق الحجب و رفع الظلمة و احراق الاصنام الّتي في بيت الله تعالى.

و ان شئت قلت: انّ التوبة هي التّجلية.

و لعلّ الجملة الاولى و هي انّ التوبة هي الرّجوع إلى العبوديّة، و الجملة الاخيرة و هي ان التّوبة هي التّجلية، أوفى بالمراد و أحسنها مع ايجازهما.

و على كلّ تقدير تلازم التّوبة النّدم و العزم على الاستقامة و عدم العود و جبران ما فات لو امكن للتائب كقضاء الصّلوات و اداء حقوق النّاس.

و للندم مراتب و من تلك المراتب الرّياضات الدّينيّة جبراً لما نال من اللذّات و الشّهوات المحرّمة و من تلك المراتب اذابة اللّحوم الّتي نبتت من الحرام، و بهذه المراتب اُشار

أمير المؤمنين عليه السلام في قوله لمن قال بحضرته استغفر الله: ثكلتك أمك، اتدرى ما الاستغفار؟ الاستغفار درجة العليين وهو اسم واقع على ستة معان: أولها الندم على ما مضى، والثاني العزم على ترك العود إليه ابداً، والثالث ان تؤدى إلى المخلوقين حقوقهم حتى تلقى الله وليس عليك تبعة، والرابع ان تعتمد إلى كل فريضة عليك ضيعتها فتؤدى حقها، والخامس ان تعتمد إلى اللحم الذي نبت على السحت فتذيبه بالاحزان حتى تلتصق الجلد بالعظم وينشأ بينها لحم جديد، والسادس ان تذيب الجسم الم الطاعة كما اذقته حلاوة المعصية فعند ذلك تقول: استغفر الله. (١)

و لم يكن أمير المؤمنين عليه السلام في هذا الكلام بصدد الحصر لأن استقامة التائب و ثباته على الشرع والعمل بالصالحات من المراتب التي أصر عليها القرآن، أما شدة البكاء و الحزن و الاستحياء ونحو ذلك فهي من مراتبها عند أهل القلوب لا من مراتبها التي لا توبة إلا بها حتى روى ان آدم عليه السلام لم يرفع رأسه إلى السماء استحياء من الله تعالى منذ مأتى سنة. كما ان أمير المؤمنين عليه السلام لم يكن بصدد بيان الشرائط حتى يقال ان الاخيرين من شروط الكمال والباقي من شروط الصحة.

و لعل قوله عليه السلام ﴿و هو اسم واقع على ستة معان﴾ يفيد ان التوبة هي الندم فقط و لكن لها مراتب ضعفاً و شدة.

و جملة القول في هذا ان التوبة أمر بسيط مقول بالتشكيك فأول مراتبها الذي به يتحقق التوبة هو الندم و هي نار إذا اوقدت في قلب عبد و اطلعت عليه تحرق الكدورات و تنور القلب و تخلصه من الظلمات و يحصل الربط بينه و بين الله و لو غفل عن سائر المراتب، و يكون مصداقاً لقوله تعالى: ﴿يا عبادى الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعاً﴾. (٢)

وأما العمل بالصالحات و اداء حقوق الناس و قضاء ما فاته من الفرائض و غيرها من
المراتب الواجبة أو المستحبة فهي من المراتب الوسطى أو الشديدة التي لا ربط لها بحقيقة
التوبة التي تحصل بمجرد الندم.

عن أبي جعفر عليه السلام: كفى بالندم توبة. (١)

و قد دلت روايات و قصص على ان مجرد الندامة تغفر الذنوب كلها، و من تلك
الروايات هي خطبة الرسول المشهورة بين الفريقين و هي آخر خطبه و فيها: من تاب قبل
موته بسنة تاب الله عليه، ثم قال: و ان السنة لكثيرة، من تاب قبل موته بشهر تاب الله
عليه، ثم قال: و ان الشهر لكثير، من تاب قبل موته بيوم تاب الله عليه، ثم قال: و ان يوماً
لكثير، من تاب قبل موته بساعة تاب الله عليه، ثم قال: و ان الساعة لكثيرة، من تاب قبل
موته و قد بلغت نفسه هذه - و اهوى بيده إلى حلقه - تاب الله عليه. (٢)

و في الكافي رواها عن أبي عبد الله عليه السلام عنه صلى الله عليه إلا ان فيها ﴿من تاب قبل ان
يعاين قبل الله توبته﴾ (٣) بدل قوله صلى الله عليه ﴿من تاب قبل موته و قد بلغت نفسه هذا﴾.

حكى له ثقة أنه كان بالنجف الاشرف رجلٌ ضخْمٌ كان الناس يستوحشونه لغلظه و
دناءة خلقه. و بينما كان يوماً في الصحن العلوي المطهر، إذ بالآخوند ملا حسينقلي الهمداني،
فنظر الآخوند إليه نظر القهر - طوبى لمن ينظر الله تعالى أو وليّ من أوليائه إليه نظر القهر
لتأديبه لا لتعذيبه - و سأله متحكماً: ما اسمك؟ فأجابه معجباً بنفسه: ألا تعرفني؟ انا عبد
الفرار، فقال له الآخوند: ممّن فررت؟ افررت من الله أو من رسوله؟! فآثر ذلك الكلام على
قلبه تأثير النار في القطن فرجع إلى بيته مكرراً قول الشيخ الآخوند و بكى بكاءً شديداً حتّى
فارق نفسه بدنه، فغداً جاء الآخوند إلى مدرسه و عطّل الدّرس و قال: انّ وليّاً من اولياء

٢- بحار الانوار، ج ٦، ص ١٥، باب ٢٠.

١- الكافي، ج ٢، ص ٤٢٦، ذيل ح ١.

٣- الكافي، ج ٢، ص ٤٤٠، ذيل ح ٢.

الله مات، فذهبوا كلهم لتجهيز جسده و مشايعته.

و نظير هذه الحكاية - كحكاية قوم يونس و كحكاية الشاب الذي أمر الله تعالى موسى عليه السلام ان يخرج من المدينة - كثير جداً.

• نعم، الندم يلزم السوق إلى الصلاح و العمل الصالح و جبران ما فات بل يلزم البكاء و الحزن و الرياضات المشروعة و لكنه ليس من شرائط التوبة بل كل واحد منه مرتبة من مراتبها و كل يلزم الندم.

و بعبارة أخرى، من ندم على ذنوبه و رجع عما كان عليه فعزم على عدم العود بل عزم على القيام بالصالحات و اصلاح الأمر، و إلا فهو المستهزئ و ان شئت قلت: أنه لم يندم و إلا فالندامة يلزم ذلك كلها.

عن الامام أبي جعفر عليه السلام: التائب من الذنب كمن لا ذنب له و المقيم على الذنب و هو مستغفر منه كالمستهزئ. (١)

و بذلك يظهر أنه لا شرط للتوبة اصلاً و هي حال الندم فقط فاذا حصلت يغفر الله ذنوبه كلها، أما ما يظهر من الذكر الحكيم من تقييد التوبة بالعمل الصالح تارةً و بالاصلاح تارة أخرى فليس من باب الشرطيّة بل من باب الاشارة إلى أنّ التوبة تلازم العزم على الاستقامة على الشرع و إلى ان التوبة و هي الندم لا تتحقق بدون ذلك العزم و كأنها هو، فلا دلالة للقرآن الحكيم على ان التوبة تتوقف على العمل الصالح بحيث أنه إذا تاب لا تُقبل توبته حتى يصلح عمله، لان ذلك مما لم يقل به احد و كأنه ضروريّ البطلان.

و أمّا قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّوْءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ * و ليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر احدهم الموت قال اني تبت الان و لا الذين يموتون و هم كفّار

اولئك اعتدنا لهم عذاباً اليماً ﴿١﴾.

فهو في بيان امور هامة و لا دلالة له على بيان الشرطيّة ايضاً.

توضيح ذلك، انّ الإنسان قد يذنب لغلبة الهوى و النفس الأمّارة فحينئذٍ علمه بمضرات الذنب محجوب بالهوى و يطلق على هذا المذنب الجاهل لغّة و اصطلاحاً و عرفاً، و لعلّ السرّ فيه انّ العلم لا يؤثّر فيه حينئذٍ، بل بعد دفع الشهوة و الهوى يحصل للمذنب حال الندم، فكأنّه ليس حينئذٍ له علمٌ بقبح عمله.

و أمّا لو كان ذنبه عن عناد و لجاج بل لعادة أو للتوجيهات و الوسوس الشيطانيّة فحصول الندم بعد الذنب مشكل جدّاً و قد اطلق الله تعالى عليه الضلالة مع علمٍ.

قال: ﴿و اضلّه الله على علمٍ﴾. ﴿٢﴾.

و القرآن في هذه الشريفة ينبّه الإنسان رحمةً و تفضلاً على أن لا توبة للعالم بفعله، قال ﴿إنّما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالةٍ﴾.

فهى تحذّر العنيد اللاجّ عن اغتراف المعاصي، مشيرةً إلى أن لا توبة له.

و أمّا قوله تعالى: ﴿ثمّ يتوبون من قريبٍ﴾ فهو لطف و تنبيه رحمانى آخر و هو تحذير عن تسويف التوبة لأنّ تأخيرها و عدم الاهتمام بها ينسى الذنب شيئاً فشيئاً بل كثيراً ما تحصل له حالة الاستدراج و الانغمار في الذنوب من غير التفات منه إليها فتسوّد الذنوب صحيفة قلبه و حينئذٍ لا فلاح له ابداً و الذكر الحكيم أخبر عن سوء حاله بما اطلق عليه من كلمة الويل:

قال تعالى: ﴿فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله﴾. ﴿٣﴾.

و أمّا قوله تعالى: ﴿و ليست التوبة للذين يعملون السيئات حتّى إذا حضر احدهم الموت قال انّى تبت الآن﴾. فهو لطف ثالث و تحذير آخر و هو انّ الإنسان إذا رأى العذاب

دنيوية أو أخروية يظهر له الندامة و لكن تلك الندامة ليست بتوبة بل هي لمشاهدة وبال ذنبه و آثاره السوء.

قال تعالى: ﴿و اسرّوا الندامة لمارأوا العذاب﴾. (١)

و كثير من أي الذكر الحكيم يدل على ان هذا الندم ليس بصادق، بل هو ندم كاذب لا واقع له.

قال تعالى: ﴿قال رب ارجعون لعلى اعمل صالحاً فيما تركت كلاً أنّها كلمة هو قائلها﴾. (٢)

و قال تعالى: ﴿و لوردّوا لعادوا لما نهوا عنه و أنّهم لكاذبون﴾. (٣)

و أمّا قوله تعالى: ﴿و لا الذين يموتون و هم كفّار﴾ فمضافاً إلى ان التوبة يوم القيامة كالتوبة حين الموت ليست بتوبة لانها و إن كانت حقيقية ولكنها لا فائدة فيها، لان المقام مقام الجزاء، لا دار التكليف، فمن يعمل مثقال ذرة خيراً أو شراً يرى ذلك الخير أو الشر إلا ان يبدل الشر بالخير بالعفو أو الشفاعة، و الكفار لا يليقون بهما اصلاً.

فجملة القول: اننا لم نجد آية و لا رواية تدل على كون التوبة مشروطة - و هي الندم الحقيقي - بشيء و كذلك لم نجد آية و لا رواية تدل على أنه لا يقبل توبة النادم ندامة حقيقية.

نعم، في المرتد كلام آخر مذكور في الفقه، و القول الحق فيه ايضاً ان الله سبحانه و تعالى يقبل توبته بصرف ندمه عما مضى عليه و ان لم يترتب على تلك التوبة بعض الأمور الوضعية الدنيوية.

حتى ان المعاند اللجوج ان تاب حقاً أو من سوف و اخر التوبة و لم يتب بعد الذنب و لكنّه بعد زمان بعيد تاب حقاً أو من رأى الموت ثم تاب فيقبل توبته بلا اشكال عقلاً و

شرعاً كما تدلّ عليه الرواية الآنفة ذكرها، ونظيرها غيرها من روايات الباب.
فعلى ما قلنا يجوز لقائل ان يقول: انّ العفو و الشّفاة يوم القيامة يختصّان بمن تاب توبةً
حقيقيّة. وهذا قولٌ صادق ليس قائله بمجازفٍ فيه.

و في المقام امور لابدّ من ذكرها:

الف: التوبة بعد التوبة بفصل ذنبٍ بينها مقبولةٌ عنده سبحانه، فلو تاب العبد ثم غلب
عليه هواه فارتكب ذنباً ثم تاب وهكذا إلى مرّةٍ عديدة، فإنّ توبته في جميع المرّة مقبولة و
لا يجوز له ان يقنط من رحمة الله و ذلك القنوط يُعدّ من اكبر الكبائر و هو الذي يوجب
اليأس عن توبته و ورود العبد المذنب غير التائب إلى حضرته من غير توبةٍ مقبولة.
قال تعالى: ﴿و لا تيأسوا من روح الله انه لا يأس من روح الله إلا القوم
الكافرون﴾. (١)

يدلّ عليه اطلاق لفظة التّوّاب في كثير من مواضع القرآن على الله و على العبد في مقام
المدح و التّكريم، منها قوله تعالى: ﴿انّ الله يحبّ التّوّابين و يحبّ المتطهّرين﴾. (٢)
و قوله تعالى: ﴿انه هو التّوّاب الرحيم﴾. (٣)

و احتمال كون التّوّاب في الموردين صفة مشبهة ليس ببعيد، و لكن الأقرب منه المطابق
للذّوق القرآني كونه في الموردين من صيغ المبالغة و المعنى: كلّما عاد العبد إلى الله تعالى
بالتوبة و لو ازيد من الف مرّة عاد الله تعالى إليه بالغفران، فالله يحبّ ان لا يقنط العبد من
رحمته و كلّما اذنب يستغفره، فالله تعالى توّاب فكّلما رجع العبد إليه يقبله تعالى و يغفر له، و
في هذا المعنى وردت روايات منها قول أبي جعفر عليه السلام: ... كلّما عاد المؤمن بالاستغفار و
التّوبة عاد الله عليه بالمغفرة و انّ الله غفور رحيم يقبل التّوبة و يعفو عن السيّئات فإياك ان

تَقْنَطُ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ. (١)

ولله دَرّ من قال بالفارسيّة :

بازا بازَا هر آنچه هستی بازَا گر کافر و گبر و بت پرستی بازَا
این درگه ما درگه نومیدی نیست صد بار اگر توبه شکستی بازَا
ب: انّ التَّوْبَةَ باعتبار المتعلّق تنقسم إلى اقسام.

و ان شئت قلت: أنّها مقولة بالتشكيك باعتبار ذاتها كما أنّها مقولة بالتشكيك باعتبار متعلّقها ايضاً، والله دَرّ الحكيم النحرير السّبز واری حيث قال في منظومته:

مراتب التَّوْبِ كمراتب التَّقَى من حرمة أو حلّ أو غير اللّقا

و يطلق على تلك المراتب: توبة العوام و توبة الخواصّ و توبة اخصّ الخواصّ.
فعموم النَّاس عليهم أن يتوبوا من ذنوبهم، و هي اغتراف السيّئات كبيرة أو صغيرة و ترك الواجبات ذات شأنها أو غير ذات شأنها.

و خصوص النَّاس كالانبياء قد كانوا تائبين عن ذنوبهم و هي بالنسبة إليهم ارتكاب المكروهات الارشاديّة أو المولويّة و ترك المندوبات بمعنى مخالفتها لا مطلق التَّرك، كعصيان آدم و يونس و يعقوب و يوسف عليهم السلام، فأدم عليه السلام ذاق من الشّجرة و يونس عليه السلام ترك قومه بلا إذنٍ من ربّه تعالى و يعقوب عليه السلام كان متوكّلاً على ابنائه و يوسف عليه السلام توكلّ على آدميٍّ آخر في انجائه عن السّجن.

و اخصّ الخواصّ كاهل البيت عليهم السلام قد تابوا من ذنوبهم، و هي بالنسبة إليهم التَّوجّه إلى المادّيات و المشتبهات التي توجب حدوث الغين على قلوبهم المقدّسة و الانصراف عن حضرة الله تعالى الذي هو لهم ذنبٌ عظيم.

قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: أنّه ليغان على قلبي فاستغفر الله سبعين مرّة.

ثم أنه لابد من التوجه إلى أن مراتب عموم الناس أيضاً متفاوتة فمقام العلماء غير مقام عامة الناس و مقام المنسوبين إليهم كنسائهم و ابنائهم بل خدامهم و مريديهم غير عامة الناس وهكذا.... وبالضرورة ذنوبهم غير ذنوبهم و توبتهم ايضاً كذلك.

قال تعالى: ﴿يا أيها النبي قل لازواجك ان كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها فتعالين امتعنن و اسرحكن سراحاً جميلاً﴾ و ان كنتن تردن الله و رسوله و الدار الآخرة فان الله اعدّ للمحسنات منكن اجراً عظيماً * يا نساء النبي من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين و كان ذلك على الله يسيراً * و من يقنت منكن لله و رسوله و تعمل صالحاً نؤتها اجراً مَرَّتَيْنِ و اعتدنا لها رزقاً كريماً * يا نساء النبي لستن كاحدٍ من النساء﴾. (١)

فترى ان القرآن عدّ سعة العيش لنساء النبي كالعيش الزخرفي لعموم الناس، فنهى و بالغ في نهين عنها، كما قد بالغ في النهي عنه لهم، و لا فرق في ذلك بين حياتهم الفردية أو الجماعية.

قال تعالى: ﴿و اصحاب الشمال ما اصحاب الشمال * في سموم و حميم * و ظلّ من يحموم * لا بارد و لا كريم * انهم كانوا قبل ذلك مترفين * و كانوا يصرون على الحنث العظيم﴾. (٢)

و قال تعالى: ﴿و إذا اردنا ان نهلك قرية امرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميراً﴾. (٣)

و ليس هذا إلا أن شأن الخواص غير شأن عموم الناس و ذنوبهم ايضاً غير ذنوبهم و شدة الحساب عليهم غير ما يحاسب به عمومهم.

قال الصادق عليه السلام: يغفر للجاهل سبعون ذنباً قبل ان يغفر للعالم ذنب واحد.^(١)
و لعلّ من اسرار ذلك، كونهم اسوة للناس نموذجاً للاسلام عندهم فما يصدر عنهم من
الافعال و الاقوال يوجب تقوية الشرع المبين أو تضعيفه.
و على كلّ تقدير لا شكّ في أنّ للقسطيين من الناس، شأنان عند الله تعالى به يعامل بهم
و يحاسب عليهم.

ج: إنّ التوبة لا بدّ من ان تكون لله تعالى فقط، بمعنى انّ الندم يجب ان لا يعرض على
التائب إلاّ لأنّه عصى الله تعالى فلذا قلنا في تعريفها أنّها رجوع من الشّهوات إليه تعالى.
و أمّا لو تاب لا لكونه عاصٍ بل خوفاً من النّار أو لكون ما فعله كان قبيحاً عقلاً أو
شرعاً، فندمه ليس بتوبة لله تعالى.

و بذلك اشار القرآن في عدّة من آيات الباب، منها:

قوله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابٌ﴾.^(٢)

و قوله تعالى: ﴿وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا﴾.^(٣)

و بذلك اشار المحقّق نصير الملة و الدّين في التجريد: و يندم على القبيح لقبحه و إلاّ
لانتفت التوبة و خوف النّار ان كانت الغاية فكذلك و كذا الاخلال بالواجب^(٤).

نعم، يرد على هذا المحقّق انّ الندم على القبيح قبيح فهو كالندم على القبيح لخوف النّار،
فحكمها سيّان، ان صحّ الأوّل صحّ الثّاني و ان بطل الثّاني بطل الأوّل ايضاً.
فالتوبة هي الندم على مخالفة الله تعالى و انّ الاتيان بالسّيئات و ترك الواجبات مخالفة
لله فيندم على القبيح و على الاخلال بالواجب لكونها مخالفة لله تعالى.

و لكنّ الذي يسهّل الخطب انّ التوبة و ان كانت معناها هو الندم على مخالفة الله تعالى

١- الكافي، ج ١، ص ٤٧، باب لزوم الحجّة، ح ١. ٢- الزّعد / ٣٠. ٣- الفرقان / ٧١.

٤- شرح التجريد للعلامة، ص ٣٣١.

إلا أن الدواعي لها مختلفة، فقد يتوب خوفاً من ناره وقد يتوب طمعاً في جنته و لكن قد يتوب لأن عبودية التائب و ربوبية المعاد إليه يقتضي ذلك، وقد يتوب خوفاً من البلياء و قد يتوب طمعاً في النعم الدنيوية و قد يتوب لله تعالى فقط من غير داع من الدواعي و قد يتوب لله و يندم لكونه عبداً فراراً، فذلك هي التوبة حقها و لكن قد يتوب و الداعي هو الاستحياء منه أو شكر نعمه أو حبه له فذلك هو التوبة على نحو الداعي على الداعي.

و قد مرّ في باب الاخلاص ما ينفع في المقام، فراجع.

و الحاصل، أن التوبة حكمها حكم العبادات أي لا بدّ من ان يؤتى بها لله تعالى فقط من غير أن يشوبها شيء من الغايات و الدواعي و لكن لا يضرّ بها الغايات و الدواعي المحركة إليها من الغايات و الدواعي دنيوية كانت كالخوف من العذاب الدنيوية و كالطمع في النيل إلى النعم الدنيوية، أو أخروية كالخوف من نار جهنّم أو الطمع في الجنة.

فلاحسن ان يتوب التائب لا لتلك الدواعي بل يتوب استحياءً منه تعالى أو حباً له أو نحو ذلك.

و الأحسن من الكلّ أن يتوب إليه لأنّه تعالى أهلّ لذلك و لا يكون له نظر إلى غير هذا المقام الأسنى، و ان يتوب إلى الله لاقتضاء العبودية و الربوبية ذلك.

و هذا هو الطريق الوحيد للوصول إلى جنابه تعالى في طرفة عين المعبر عنه بمقام اللقاء الذي لا يخطر مغراه ببال أحد سوى من أدركه و نال لذّته.

د: أن التبّع في التوبة جائز و ما اشتهر بين المتكلمين من عدم جوازه لا وجه له لأنّه لما كانت الدواعي مختلفة فيمكن للمعاصي ان يدعوه داع إلى التوبة عن معصية دون معصية أخرى.

و كذلك لما كانت المعاصي من حيث الكبر و الصغر مختلفة و كذلك من حيث المتعلّق، فيجوز للمعاصي ان يتوب بحسب ادراكه من بعض دون بعض.

و كذلك لما كانت المعاصي بحسب عادة المذنب مختلفة حتى صار بعضها سجيّة له كالكذب أو الغيبة فلا حياء له بالنسبة إليه، أمّا غيره من الذنوب فله حياء منه كالسرقة و القتل، فيمكن للمذنب التائب التبعيض في التوبة ايضاً بتلك الجهة.

و لكن طوبى لمن يرى انّ كلّ ذنب و لو كان صغيراً، فهو مخالفة لله تعالى و بارتكابه يبطل رسم العبوديّة فبمجرّد اغترافه يتوب و يجدّد الإيمان، فحينئذٍ لا معنى لهذا التائب أن تبعض في الندم على الذنب و التوبة منه و لا معنى لان يتوب من معصية دون معصية.

ه: انّ السيّد الاستاذ في الميزان كرّر افادة لطيفة رحمانية استفادها من الذكر الحكيم و هي انّ توبة العبد مخوفة بتوبة الرّب مقدّماً عليها و مؤخّراً منها، و بعبارة اوضح انّ توبة العبد دائماً مخوفة بتوبتين من الله الرّحيم الغفور لانّ الله تعالى اولاً يرجع إلى عبده المذنب و ينّبّه و ينقلبه فيوفّقه لان يتوب إليه و يندم على ما فعل و ثانياً يقبل توبة العبد المذنب و رجوعه إلى الله تعالى.

ففي كلّ رجوع من العبد رجوعان من الله تعالى و هذا معنى قوله قدّس الله سرّه: لكلّ توبة من العبد توبتان من الرّب، و إلى هذه اللّطيفة اشار القرآن الكريم بقوله تعالى: ﴿ثمّ تاب عليهم ليتوبوا انّ الله هو التّواب الرّحيم﴾. (١)

فترى انّ هذه الآية الشريفة كيف حقّقت توبة العبد - ليتوبوا - بالتّوبتين من الله تعالى - ﴿ثمّ تاب عليهم... انّ الله هو التّواب الرّحيم﴾.

و نظيرها في القرآن كثير، كقوله تعالى: ﴿فتلقّى آدم من ربّه كلمات فتاب عليه أنّه هو التّواب الرّحيم﴾. (٢)

و: انّ التّوبة فضله تعالى على العبد و قبول التّوبة فضل آخر منه عليه و لكن الفضل كلّ الفضل ما حكم الله سبحانه و تعالى به من ترتّب الخيرات كلّها دنيويّة و آخروية عليها.

ولا اظنّ في الإسلام شيئاً افضل عند الله من توبة العبد ولو لا شيء في التوبة إلا كونها مطهرة للقلوب تصيغ للتائب أن يخلص نفسه عن الكدورات و الدنسات، فيتجاوز من منزل التوبة واليقظة إلى منزل التخلية بل التحلية بل التجلية في أقلّ طرفه عين، ليكيفيك ان تصدّق أنّها افضل الاعمال غناءً ومنفعةً وبذلك اشار الله تعالى في جملة آيات منها:

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾. ^(١)

وقوله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ﴾. ^(٢)

و في رواية: انّ الله عزّ وجلّ اعطى التائبين ثلاث خصال لو اعطى خصلة منها جميع أهل السموات والأرض لنجوا بها، قوله عزّ وجلّ ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾.... ^(٣) وقوله ﴿الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ.... فَاغْفِرَ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ رَبَّنَا وَادْخُلْهُمْ جَنَّاتِ عَدْنِ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾.... ^(٤) وقوله عزّ وجلّ: ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ﴾. ^(٥) - ^(٦)

وقال الصادق عليه السلام: انّ الله يفرح بتوبة عبده المؤمن كما يفرح احدكم بضالته إذا وجدها. ^(٧)

هذا كلّ من جهة عوائدها المعنويّة الاخرويّة.

وأما من جهة عوائدها الدنيويّة فقد ورد في جملة من الآيات والأحاديث ان التوبة

١- البقرة / ٢٢٢. ٢- الفرقان / ٧٠. ٣- البقرة / ٢٢٢. ٤- غافر / ٧، ٨.

٥- الفرقان / ٧٠. ٦- الكافي، ج ٢، ص ٤٣٢، ح ٥.

٧- الكافي، ج ٢، ص ٤٣٦، ح ١٣.

أنفع شيء لجلب البركات والمنافع وحتّى المادّية منها، و من تلك الآيات: قوله تعالى: ﴿و يا قوم استغفروا ربّكم ثمّ توبوا إليه يرسل السّماء عليكم مدراراً و يزدكم قوّة قوّتكم﴾. (١)
هذا، ولكن لا فخر للتائبين أعلى وأشرف ممّا توجّههم الله به من التسليم عليهم و
الغفران لهم.

قال تعالى: ﴿و إذا جئتكم الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم كتب ربّكم على
نفسه الرّحمة أنّه من عمل منكم سوءً بجهالة ثمّ تاب من بعده و أصلح فإنّه غفور
رحيم﴾. (٢)

ز: يظهر من القرآن الشريف توقّف قبول التّوبة على التّوسّل إلى النّبي و أهل بيته عليهم السّلام
كما يظهر منه أيضاً توقّف مطلق اجابة الدّعاء عليه، و بدونه لا اجابة كما أنّه لا توبة، إذ أبى
الله ان يجرى الأمور إلّا بأسبابها، و هو تعالى أمر بابتغاء الوسيلة سبباً إلى قبولها.

قال تعالى: ﴿و لو أنّهم اذ ظلموا انفسهم جاءوك فاستغفروا الله و استغفرلهم الرّسول
لوجدوا الله تواباً رحيماً﴾. (٣)

و قال تعالى: ﴿يا أيّها الذين آمنوا اتّقوا الله و ابتغوا إليه الوسيلة﴾. (٤)

فيا أيّها التّائبون و يا أيّها المضطّرون و يا أيّها المحتاجون إلى الله تعالى، عليكم ثمّ
عليكم ثمّ عليكم بالتّوسّل إلى أهل البيت عليهم السّلام لأنّ التغافل عن هذا الفيض العظيم يوجب
الخذلان و الحرمان في الدّنيا و لا يعقل النّيل إلى سعادة إلّا بواسطة الفيض المعبر عنه في
لسان الوحى و الحديث بالشفاعة.

اللّهمّ ارزقنا شفاعتهم في النّيل إلى السّعادات الدنيويّة و الاخرويّة بحقّهم صلوات الله
عليهم اجمعين.

ح: قد فصلنا القول سابقاً في كيفة التّخلية و التّحلية و بذلك التفصيل ظهر كيفة

تحصيل التوبة ايضاً إلا أنه نظراً إلى ما لهذه الفضيلة من الأهمية البالغة، لا بأس بافراد قولٍ موجز في كيفية تحصيلها و الاتّصاف بها فنقول:

الطريق إليها أولاً: ان يتفكّر في كلّ يوم و ليلة ولو لحظة حتّى يثاب مما لا يقلّ عن ثواب عبادة سنة.

قال أبو عبدالله عليه السلام: تفكّر ساعة خير من عبادة سنة. (١)

وأن يتفكّر في عاقبة المذنبين وهو السير الذي أمر به الله في القرآن فيما يزيد عن عشرة موارد.

قال تعالى: ﴿فسيروا في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة المكذّبين﴾. (٢)

ولقد اجاد في جامع السعادات بقوله: أما سمعت انّ أباك آدم قد أخرج من الجنة بتركه الاولى حتّى روى أنّه لما اكل الشجرة تطايرت الحلل عن جسده و بدت عورته و جاء جبرئيل عليه السلام و اخذ التاج من رأسه و خلّى الاكليل عن جنبه و نودى من فوق العرش: اهبطا من جوارى فانه لا يجاورني من عصاني، فالتفت آدم إلى حواء باكياً و قال: هذا أوّل شؤم المعصية أخرجنا من جوار الحبيب.... و قد روى انّ آدم بكى على ذنبه مأتى سنة حتّى قبل الله توبته و تجاوز عمّا ارتكبه من ترك الاولى فان كانت مؤاخذته في نهى تنزيهه مع حبيبه و صفيه هكذا فكيف معاملته مع الغير في ذنوب لا تحصى؟! (٣)

و ثانياً: ان يتفكّر في انّ الذنب داء للنفس عظيم فلو لم يداوه بالتوبة لقسى قلبه و ويل لذلك القلب حينئذٍ.

قال تعالى: ﴿فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله﴾. (٤)

ولو بقيت القساوة و رسخت في القلب لينجرّ إلى سلب الايمان منه.

قال تعالى: ﴿ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ اسَاءُوا السَّوْأَىٰ إِن كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ﴾. (١)
 و ثالثاً: ان يتفكر في ان كل ما يتلقاه الإنسان في الدنيا و الآخرة من المصائب و
 المشاكل لا سيّما المشاكل النفسية ليس إلا من آثار ذنوبه.
 قال تعالى: ﴿وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُم بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةٌ أَوْ تَحُلُّ قَرِيبًا مِّنْ
 دَارِهِمْ﴾. (٢)

و قال تعالى: ﴿فَإِنَّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ * الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا
 إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ﴾. (٣)
 و رابعاً: ان يتفكر في أنّ السلوك إلى الله تعالى هو الغاية المتوخاة من خلق الانسان، و
 هو يتوقف على التوبة التي هي أول منزل من المنازل السبع الواقعة في مسيره إليه سبحانه، و
 لولا السلوك فلا فرق بين الآدمي و الحيوانات، بل الضالّ من الناس هو أضلّ من الحيوانات
 غير الناطقة.

قال تعالى: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ فَهُمْ مُقْمَحُونَ * وَجَعَلْنَا
 مِّن بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾. (٤)
 فهذه التفكرات سيّما إذا دام عليه الإنسان في كلّ يوم تحصل الدّواعي للتوبة إلى الله و
 الرجوع من العصيان إلى العبوديّة.

و أهمّ من هذا كلّّه، هو التفطن إلى انّ العالم بشرائره و منها الإنسان لا يكون إلاّ
 بمحضر من الله تعالى، فلا شيء إلاّ هو بمحضره تعالى و لا شيء في التوبة اهم من هذا التفطن
 و لو كان لحظة في كلّ يوم.

و التوجّه - ايضاً - إلى أنّ النعم الالهية لا تعدّ و لا تحصى ظاهرة و باطنة و استخدامها
 في معصية الله تعالى جفاء بل ظلم عظيم.

قال تعالى: ﴿وإن تعدّوا نعمة الله لا تحصوها﴾. (١)

و قال تعالى: ﴿و اسبغ عليكم نعمه ظاهرة و باطنة﴾. (٢)

و قال تعالى: ﴿يا بني لا تشرك بالله إنّ الشّرك لظلم عظيم﴾. (٣)

ط: إنّ الذّنوب باعتبار المضاف إليه تنقسم إلى اقسام:

١ - حقّ الله الذي لا تدارك له كالكذب و استماع الغناء و المزامير و الزّنا بغير ذات البعل و شرب الخمر و نحو ذلك، فالتوبة عنها هي الندم فقط و بعد الندم إنّ الله تعالى يغفرها جميعاً.

٢ - حقّ الله تعالى الذي يمكن تداركه كترك الصّلوة و الصّوم و الحجّ و نحو ذلك، فالتوبة عنه و ان كانت صرف الندم كما مرّ الكلام فيه، إلّا أنّه لو لم يتداركها فقد اغترف ذنباً عظيماً يجب التوبة عنه و توبتها تداركها، هذا لو لم نقل بأنّ عدم تداركها كاشف عن عدم توبته.

٣ - حقّ النّاس الذي يجب تداركه كأكل اموال النّاس حتّى الخمس و الزّكوة و كاضلال الغير سيّما في اصول الدّين و كالقتل عمداً أو خطأ و كالاضرار بالأبدان كالجرح و القطع و بالجملة كاتلاف المال أو النّفس أو الاطراف، فالتوبة عن مثل ذلك و ان كانت صرف الندم إلّا أنّ عدم تداركها، من الذّنوب الموبقة الّتي لا بدّ من التّوبة عنها و توبتها تداركها.

نعم، لو لم يقدر على تداركها على وجهها فيجب عليه بما يقدر و لا اقلّ من الدّعاء للمجنّي عليه، و يوم القيامة إنّ الله يُرضى من له الحقّ بدلاً و نيابةً عنه و أمّا لو لم يتب و مات على ذنبه، فيبدّل الله تعالى صالح أعماله بطالح أعمال ذي الحقّ، بدلاً عما جنى عليه.

و على ذلك دلالة جملة من الآيات و الروايات، منها: قوله تعالى: ﴿و قدّمنا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباءً منثوراً﴾. (٤)

و قد وردت روايات مذيلاً على هذه الشريعة تدلّ على أنّ الله تعالى يعطي المديون طاعات الدائن المقصر حتّى نودى استهزاء عليه: إنّ هذا الذي أكل أعماله عياله.

وقال تعالى: ﴿و ليحملنّ أثقالهم و أثقالاً مع أثقالهم﴾. ^(١)

٤ - حقّ الناس الذي لا تدارك له كالحيانة في الأهل و الاولاد أو في العرض كالغيبه و التهمة و نحو ذلك، فالتوبة عن مثل تلك الأمور هي الندم عليها فقط حيث أنّه لا وجه للاستحلال اذ اظهارها طلباً للعفو منها يوجب غيظ ذي الحق و سخطه على المستعفي، فيترتب عليه مفسد عظيمه حتّى إنّ الاستحلال في الغيبه غالباً - إلاّ ماشدّ - يوجب الكدورة و هي اذية أخرى ذنبها عظيم، نعم لو سمع المغتاب غيبته فيجب الاستحلال منه لرفع غيظه و سخطه كما أنّه لو امكن رفع التهمة عن المتهّم ظلماً و عدواناً و رفع العيب عنه بذكر محاسنه على رؤوس الاشهاد و لو بتكذيب نفسه لوجب، نعم لو تاب و استحلّ من المغتاب و لكنه لم يرض عنه فتوبته مقبولة والله تعالى هو الحاكم الرئوف الذي يقبل التوبة عن عباده، فعليه ترضية المغتاب يوم القيامة.

فتلخص من جميع ما ذكرنا أنّه لا مورد في الإسلام إلاّ ان يقبل فيه التوبة. فصرف الندم من كلّ ذنب، حقّ الله كان أو حقّ الناس هي التوبة، والله تعالى يقبل التوبة عن عباده إلاّ ان كلّ مورد يمكن جبره كقضاء بعض العبادات في حقّ الله و كردّ مظالم العباد في حقّ الناس يجب أن يُجبر و كلّ مورد لا يمكن جبره كالحيانة في الأهل و الاولاد فصرف الندم كافٍ فيه، والله تعالى جابر العثرات فيقبل التوبة و يجبر في الآخرة للمظلوم بما يرضى به من الظالم.

هذا تلخيص الكلام في هذا المرام، ولما كان البحث فقهيّاً يطلب تفصيله هناك و بهذا المقدار نكتفي هنا و نختم البحث عنها بما نوره من كلمات المعصومين عليهم السلام التي هي أنوار صادرة من أنوار الله تعالى.

روايات في التوبة

* عن أبي عبد الله عليه السلام: إذا تاب العبد توبة نصوحاً أحبه الله فستر عليه في الدنيا والآخرة، فقلت: وكيف يستر عليه؟ قال: ينسى ملكيه ما كتب عليه من الذنوب، ويوحى إلى جوارحه: اكتمى عليه ذنوبه، ويوحى إلى بقاع الأرض: اكتمى ما كان يعمل عليك من الذنوب، فيلقى الله حين يلقاه وليس شيء يشهد عليه بشيء من الذنوب. (١)

* عن محمد بن مسلم، عن أحدهما عليه السلام في قول الله عز وجل: ﴿فمن جاءه موعظة من ربه فانتهى فله ما سلف﴾ قال: الموعظة التوبة. (٢)

* عن أبي الصباح الكناني قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل ﴿يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحاً﴾ قال: يتوب العبد من الذنب ثم لا يعود فيه، قال محمد بن فضيل: سألت عنها أبا الحسن عليه السلام فقال: يتوب من الذنب ثم لا يعود فيه، واحبّ العباد إلى الله تعالى المفتنون التوابون. (٣)

* عن أبي بصير قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: ﴿يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحاً﴾ قال: هو الذنب الذي لا يعود فيه أبداً، قلت: وأينا لم يعد؟ فقال: يا أبا محمد إن الله يحب من عباده المفتن التواب. (٤)

* وفي رواية: إن الله عز وجل أعطى التائبين ثلاث خصال لو أعطى خصلة منها جميع

٢- الكافي، ج ٢، ص ٤٣١، ح ٢.

٤- الكافي، ج ٢، ص ٤٣٢، ح ٤.

١- الكافي، ج ٢، ص ٤٣٠، ح ١.

٣- الكافي، ج ٢، ص ٤٣٢، ح ٣.

أهل السموات والأرض لنجوا بها، قوله عز وجل: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾^(١) فمن أحبه الله لم يعذبه، وقوله: ﴿الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْماً فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ * رَبَّنَا وَادْخُلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ * وَقِهِمُ السَّيِّئَاتِ وَمَنْ تَقِ السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتَهُ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾^(٢) وقوله عز وجل: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَاماً * يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَخْلُدْ فِيهِ مُهَاناً * إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾^{(٣) - (٤)}

* عن محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام قال: يا محمد بن مسلم ذنوب المؤمن إذا تاب منها مغفورة له فليعمل المؤمن لما يستأنف بعد التوبة والمغفرة، أما والله إنها ليست إلا لأهل الإيمان، قلت: فإن عاد بعد التوبة والاستغفار من الذنوب وعاد في التوبة؟! فقال: يا محمد بن مسلم أترى العبد المؤمن يندم على ذنبه ويستغفر منه ويتوب ثم لا يقبل الله توبته؟ قلت: فإنه فعل ذلك مراراً، يذنب ثم يتوب ويستغفر (الله)، فقال: كلما عاد المؤمن بالاستغفار والتوبة عاد الله عليه بالمغفرة وإن الله غفور رحيم، يقبل التوبة ويعفو عن السيئات، فإياك ان تقنط المؤمنين من رحمة الله.^(٥)

* عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سألته عن قول الله عز وجل: ﴿إِذَا مَسَّهِمْ

١- البقرة / ٢٢٢. ٢- غافر / ٧- ٩. ٣- الفرقان / ٦٨ - ٧٠.

٤- الكافي، ج ٢، ص ٤٣٢، ح ٥. ٥- الكافي، ج ٢، ص ٤٣٤، ح ٦.

طائف من الشَّيْطَان تذكروا فاذا هم مبصرون»^(١) قال: هو العبد يهَمُّ بالذَّنْبِ ثُمَّ يَتَذَكَّرُ فَيَمْسِكُ فذلك قوله: ﴿تَذَكَّرُوا فَاذَا هُمْ مَبْصُرُونَ﴾.^(٢)

* عن أبي جعفر عليه السلام: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَشَدَّ فَرَحاً بِتُوبَةِ عَبْدِهِ مِنْ رَجُلٍ أَضَلَّ رَاحِلَتَهُ وَزَادَهُ فِي لَيْلَةٍ ظُلُمَاءٍ فَوَجَدَهَا، فَاللَّهُ أَشَدَّ فَرَحاً بِتُوبَةِ عَبْدِهِ مِنْ ذَلِكَ الرَّجُلِ بِرَاحِلَتِهِ حِينَ وَجَدَهَا.^(٣)

* قال أبو عبد الله عليه السلام: إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْعَبْدَ الْمُفْتِنَ التَّوَّابَ وَ مَنْ لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ مِنْهُ كَانَ أَفْضَلَ.^(٤)

* عن جابر عن أبي جعفر عليه السلام قال: سَمِعْتُهُ يَقُولُ: التَّائِبُ مِنَ الذَّنْبِ كَمَنْ لَا ذَنْبَ لَهُ وَ الْمُقِيمُ عَلَى الذَّنْبِ وَ هُوَ مُسْتَغْفَرٌ مِنْهُ كَالْمُسْتَهْزِئِ.^(٥)

* عن أبي جعفر عليه السلام: إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَوْحَى إِلَى دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنْ أَتِ عَبْدِي دَانِيَالَ فَقُلْ لَهُ: إِنَّكَ عَصَيْتَنِي فَغَفَرْتُ لَكَ وَ عَصَيْتَنِي فَغَفَرْتُ لَكَ وَ عَصَيْتَنِي فَغَفَرْتُ لَكَ، فَإِنَّكَ عَصَيْتَنِي الرَّابِعَةَ لَمْ أَغْفِرْ لَكَ، فَاتَاهُ دَاوُدُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ: يَا دَانِيَالَ إِنَّنِي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكَ وَ هُوَ يَقُولُ لَكَ: إِنَّكَ عَصَيْتَنِي فَغَفَرْتُ لَكَ وَ عَصَيْتَنِي فَغَفَرْتُ لَكَ وَ عَصَيْتَنِي فَغَفَرْتُ لَكَ فَإِنَّكَ عَصَيْتَنِي الرَّابِعَةَ لَمْ أَغْفِرْ لَكَ، فَقَالَ لَهُ دَانِيَالَ: قَدْ أَبْلَغْتَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ، فَلَمَّا كَانَ فِي السَّحَرِ قَامَ دَانِيَالَ فَنَاجَى رَبَّهُ فَقَالَ: يَا رَبَّ إِنَّ دَاوُدَ نَبِيَّكَ أَخْبَرَنِي عَنْكَ أَنَّكَ قَدْ عَصَيْتَكَ فَغَفَرْتَ لِي وَ عَصَيْتَكَ فَغَفَرْتَ لِي وَ عَصَيْتَكَ فَغَفَرْتَ لِي وَ عَصَيْتَكَ الرَّابِعَةَ لَمْ تَغْفِرْ لِي، فَوَعَزَّتْكَ لَنْ لَمْ تَعْصِمْنِي لِأَعْصِيَنَّكَ ثُمَّ لِأَعْصِيَنَّكَ.^(٦)

* عن معاوية بن وهب قال: سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام يَقُولُ: إِذَا تَابَ الْعَبْدُ تُوبَةً نَصُوحاً

١- الاعراف / ٢٠١. ٢- الكافي، ج ٢، ص ٤٣٤، ح ٧.

٣- الكافي، ج ٢، ص ٤٣٥، ح ٨. ٤- الكافي، ج ٢، ص ٤٣٥، ح ٩.

٥- الكافي، ج ٢، ص ٤٣٥، ح ١٠. ٦- الكافي، ج ٢، ص ٤٣٥، ح ١١.

أحبّه الله فستر عليه، فقلت:

وكيف يستر عليه؟ قال: ينسى ملكيه ما كانا يكتبان عليه و يوحى (الله) إلى جوارحه وإلى بقاع الأرض ان اكنمى عليه ذنوبه، فيلقى الله عزّ وجلّ حين يلقاه و ليس شيء يشهد عليه بشيء من الذنوب. (١)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: انّ الله عزّ وجلّ يفرح بتوبة عبده المؤمن إذا تاب كما يفرح احدكم بضالته إذا وجدها. (٢)

* عن زرارة قال: سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول: انّ العبد إذا اذنب ذنباً أجّل من غدوة إلى الليل فان استغفر الله لم يكتب عليه. (٣)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: من عمل سيئةً أجّل فيها سبع ساعات من النهار فان قال: استغفر الله الذي لا إله إلا هو الحي القيوم. - ثلاث مرّات - لم تكتب عليه. (٤)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: العبد المؤمن إذا اذنب ذنباً أجّله الله سبع ساعات، فان استغفر الله لم يكتب عليه شيء و ان مضت الساعات و لم يستغفر كتبت عليه سيئة و انّ المؤمن ليذكر ذنبه بعد عشرين سنة حتّى يستغفر ربّه فيغفر له و انّ الكافر لينساه من ساعته. (٥)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: ما من مؤمن يقارف في يومه و ليلته اربعين كبيرة، فيقول و هو نادم: أستغفر الله الذي لا إله إلا هو الحي القيوم بديع السموات و الأرض ذوالجلال و الإكرام و أسأله أن يصلى على محمّد و آل محمّد و أن يتوب علىّ، إلّا غفرها الله عزّ وجلّ له و لا خير فيمن يقارف في يوم أكثر من اربعين كبيرة. (٦)

٢- الكافي، ج ٢، ص ٤٣٦، ح ١٣.

٤- الكافي، ج ٢، ص ٤٣٧، ح ٢.

٦- الكافي، ج ٢، ص ٤٣٨، ح ٧.

١- الكافي، ج ٢، ص ٤٣٦، ح ١٢.

٣- الكافي، ج ٢، ص ٤٣٧، ح ١.

٥- الكافي، ج ٢، ص ٤٣٧، ح ٣.

* قال أبو عبد الله عليه السلام: ما من مؤمن يذنب ذنباً إلا أجّله الله عزّ وجلّ سبع ساعات من النهار، فان هو تاب لم يكتب عليه شيء وان هو لم يفعل كتب (الله) عليه سيئة، فأتاه عباد البصري فقال له: بلغنا أنك قلت: ما من عبد يذنب ذنباً إلا أجّله الله عزّ وجلّ سبع ساعات من النهار، فقال: ليس هكذا قلت ولكني قلت: ما من مؤمن وكذلك كان قولي. (١)

* عن أبي عبد الله أو عن أبي جعفر عليه السلام قال: إنّ آدم عليه السلام قال: يا ربّ سلّطت على الشيطان وأجريتني متى مجرى الدّم فاجعل لي شيئاً، فقال: يا آدم جعلت لك أنّ من همّ من ذرّيتك بسيئة لم تكتب عليه، فان عملها كتبت عليه سيئة، ومن همّ منهم بحسنة فان لم يعملها كتبت له حسنة، فان هو عملها كتبت له عشرأ، قال: يا ربّ زدني، قال: جعلت لك أنّ من عمل منهم سيئة ثمّ استغفر له غفرت له، قال: يا ربّ زدني، قال: جعلت لهم التوبة (أو قال: بسطت لهم التوبة) حتّى تبلغ النفس هذه، قال: يا ربّ حسبي. (٢)

* عن معاوية بن وهب قال: خرجنا إلى مكّة ومعنا شيخ متألّه متعبّد لا يعرف هذا الامر يتمّ الصلوة في الطريق ومع ابن أخ له مسلم، فرض الشيخ فقلت لابن أخيه: لو عرضت هذا الامر على عمّك لعلّ الله ان يخلّصه، فقال كلّهم: دعوا الشيخ حتّى يموت على حاله فإنّه حسن الهيئة فلم يصبر ابن أخيه حتّى قال له: يا عمّ إنّ الناس ارتدّوا بعد رسول الله ﷺ إلا نفرأ يسيراً وكان لعلّ ابن ابيطالب عليه السلام من الطاعة ما كان لرسول الله ﷺ وكان بعد رسول الله الحقّ والطاعة له، قال: فتنفّس الشيخ وشهق وقال: انا على هذا، وخرجت نفسه. فدخلنا على أبي عبد الله عليه السلام فعرض علىّ بن السري هذا الكلام على أبي عبد الله عليه السلام فقال: هو رجل من أهل الجنة، قال له على بن السري: أنّه لم يعرف شيئاً من هذا غير ساعته تلك، قال: فتريدون منه ماذا؟ قد دخل والله الجنة. (٣)

٢- الكافي، ج ٢، ص ٤٤٠، ح ١.

١- الكافي، ج ٢، ص ٤٣٩، ح ٩.

٣- الكافي، ج ٢، ص ٤٤٠، ح ٤.

* عن محمد بن مسلم عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قلت له: رأيت قول الله عز وجل: ﴿الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ﴾^(١) قال: هو الذنب يلم به الرجل فيمكث ما شاء الله ثم يلم به بعد.^(٢)

* عن محمد بن مسلم عن أحدهما عليه السلام قال: قلت له: «الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ» قال: الهنة بعد الهنة أي: الذنب بعد الذنب يلم به العبد.^(٣)

* قال أبو عبد الله عليه السلام: مامن مؤمن إلا وله ذنب يهجره زماناً ثم يلم به وذلك قول الله عز وجل: ﴿إِلَّا اللَّمَمَ﴾ وسألته عن قول الله عز وجل ﴿الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ﴾ قال: الفواحش الزنى والسرقة، واللمم الرجل يلم بالذنب فيستغفر الله منه.^(٤)

* قال أبو عبد الله عليه السلام: من جاءنا يلتمس الفقه والقرآن وتفسيره فدعوه ومن جاءنا يبدى عورة قدسترها الله فنحوه، فقال له رجل من القوم: جعلت فداك والله أننى لمقيم على ذنب منذ دهر، أريد أن اتحول عنه إلى غيره فما أقدر عليه، فقال له: ان كنت صادقاً فإن الله يحبك وما يمنعه أن ينقلك منه إلى غيره إلا لكى تخافه.^(٥)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: مامن ذنب إلا وقد طبع عليه عبد مؤمن يهجره الزمان ثم يلم به وهو قول الله عز وجل: ﴿الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ﴾، قال: اللمام، العبد الذي يلم الذنب بعد الذنب ليس من سليقته، أى من طبيعته.^(٦)

* قال أبو عبد الله عليه السلام: إن المؤمن لا يكون سجيته الكذب والبخل والفجور وربما ألم

١- التجم / ٣٣. ٢- الكافي، ج ٢، ص ٤٤١، ح ١.

٣- الكافي، ج ٢، ص ٤٤١، ح ٢. ٤- الكافي، ج ٢، ص ٤٤٢، ح ٣.

٥- الكافي، ج ٢، ص ٤٤٢، ح ٤. ٦- الكافي، ج ٢، ص ٤٤٢، ح ٥.

من ذلك شيئاً لا يدوم عليه، قيل: فيزني؟ قال: نعم ولكن لا يولد له من تلك النطفة.^(١)

* سعد أمير المؤمنين عليه السلام بالكوفة المنبر فحمد الله واثني عليه ثم قال: أيها الناس إن الذنوب ثلاثة، ثم أمسك فقال له حبة العرنى: يا أمير المؤمنين قلت: الذنوب ثلاثة ثم أمسكت، فقال: ما ذكرتها إلا وأنا أريد أن أفسرها ولكن عرض لي بهر حال بيني وبين الكلام، نعم الذنوب ثلاثة: فذنب مغفور و ذنب غير مغفور و ذنب نرجو لصاحبه ونخاف عليه، قال: يا أمير المؤمنين فبينها لنا. قال: نعم، أما الذنب المغفور فعبد عاقبه الله على ذنبه في الدنيا فالله أحلم وأكرم من أن يعاقب عبده مرتين، وأما الذنب الذي لا يغفر فظالم العباد بعضهم لبعض، إن الله تبارك وتعالى إذا برز لخلقه أقسم قسماً على نفسه، فقال: وعزتي وجلالي لا يجوزني ظلم ظالم ولو كفّ بكف ولو مسح بكف ولو نطحة ما بين القرنا إلى الجماء فيقتص للعباد بعضهم من بعض حتى لا تبقى لاحد على أحد مظلمة ثم يبعثهم للحساب، وأما الذنب الثالث فذنب ستره الله على خلقه ورزقه التوبة منه، فاصبح خائفاً من ذنبه راجياً لرّبه، فنحن له كما هو لنفسه، نرجو له الرحمة ونخاف عليه العذاب.^(٢)

* عن أبي جعفر عليه السلام قال: إن الله عزّ وجلّ إذا كان من أمره أن يكرم عبداً وله ذنب ابتلاه بالسقم، فإن لم يفعل ذلك له ابتلاه بالحاجة فإن لم يفعل به ذلك شدّد عليه الموت ليكافيه بذلك الذنب، قال: وإذا كان من أمره أن يهين عبداً وله عنده حسنة صحّح بدنه، فإن لم يفعل به ذلك وسّع عليه في رزقه، فإن هو لم يفعل ذلك به هوّن عليه الموت ليكافيه بتلك الحسنه.^(٣)

* قال أبو عبد الله عليه السلام: إن العبد إذا كثرت ذنوبه ولم يكن عنده من العمل ما يكفرها ابتلاه بالحزن ليكفرها.^(٤)

٢- الكافي، ج ٢، ص ٤٤٣، ح ١.

١- الكافي، ج ٢، ص ٤٤٢، ح ٦.

٤- الكافي، ج ٢، ص ٤٤٤، ح ٢.

٣- الكافي، ج ٢، ص ٤٤٤، ح ١.

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام في قول الله عز وجل: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ﴾^(١) ليس من التواء عرق، ولا نكبة حجر، ولا عثرة قدم، ولا خدش عود إلا بذنب ولما يعفو الله أكثر، فمن عجل الله عقوبة ذنبه في الدنيا فإن الله عز وجل أجل وأكرم وأعظم من أن يعود في عقوبته في الآخرة.^(٢)

* عن أبي جعفر عليه السلام قال: مرّ نبيّ من أنبياء بني إسرائيل برجل بعضه تحت حائط وبعضه خارج منه قد شعته الطير ومزقته الكلاب، ثم مضى فرفعت له مدينة فدخلها فاذا هو بعظيم من عظمتها ميت على سرير مسجاً بالديباج حوله الجمر، فقال: يا رب أشهد أنك حكم عدل لا تجور، هذا عبدك لم يشرك بك طرفة عين أمته بتلك الميتة وهذا عبدك لم يؤمن بك طرفة عين أمته بهذه الميتة؟! فقال: عبدى انا كما قلت حكم عدل لا أجور، ذلك عبدى كانت له عندى سيئة أو ذنب أمته بتلك الميتة لكى يلقانى ولم يبق عليه شيء وهذا عبدى كانت له (عندى) حسنة فأمتّه بهذه الميتة لكى يلقانى وليس له عندى حسنة.^(٣)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: إنّ الله (ل) يدفع بمن يصلى من شيعتنا عمّن لا يصلى من شيعتنا ولو أجمعوا على ترك الصلوة هلكوا، وإنّ الله ليدفع بمن يزكى من شيعتنا عمّن لا يزكى ولو أجمعوا على ترك الحج هلكوا، وإنّ الله ليدفع بمن يحجّ من شيعتنا عمّن لا يحجّ ولو أجمعوا على ترك الحج هلكوا وهو قول الله عز وجل ﴿وَلَوْ لَا دَفَعَ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾^(٤) فوالله ما نزلت إلا فيكم ولا عنى بها غيركم.^(٥)

١- الشورى / ٣٠. ٢- الكافي، ج ٢، ص ٤٤٥، ح ٦.

٣- الكافي، ج ٢، ص ٤٤٦، ح ١١. ٤- القرة / ٢٥٢.

٥- الكافي، ج ٢، ص ٤٥١، باب إنّ الله يدفع بالعامل عن غير العامل، ح ١.

✽ قال أبو عبد الله عليه السلام: قال الله عز وجل: إنَّ العبد من عبيدى المؤمنين ليذنب الذنب العظيم مما يستوجب به عفوبتى في الدنيا والآخرة فأنظر له فيما فيه صلاحه في آخرته فأعجل له العقوبة عليه في الدنيا لأجازيه بذلك الذنب واقدّر عقوبة ذلك الذنب وأقضيه وأتركه عليه موقوفاً غير ممضى ولى في امضائه المشيئة وما يعلم عبدى به فأتردّد في ذلك مراراً على امضائه ثم أمسك عنه فلا أمضيه كراهة لمساءته وحيداً عن ادخال المكروه عليه فأتطول عليه بالعفو عنه والصفح، محبة لمكافاته لكثير نوافله التي يتقرّب بها الىّ في ليله و نهاره فأصرف ذلك البلاء عنه وقد قدرته وقضيته وتركته موقوفاً ولى في امضائه المشيئة، ثم اكتب له عظيم اجر نزول ذلك البلاء وادّخره وأوفر له أجره ولم يشعر به ولم يصل إليه اذاه وانا الله الكريم الرؤوف الرحيم. (١)

✽ قال أبو عبد الله عليه السلام: إنَّ الله إذا اراد بعبد خيراً فاذنب ذنباً اتبعه بنعمة و يذكره الاستغفار، وإذا اراد بعبد شراً فاذنب ذنباً اتبعه بنعمة لينسيه الاستغفار، ويتأدى بها، وهو قول الله عز وجل: ﴿سنستدرجهم من حيث لا يعلمون﴾ (٢) بالنعمة عند المعاصي. (٣)

✽ سئل أبو عبد الله عليه السلام عن الاستدراج، فقال: هو العبد يذنب الذنب فيملئ له ويجدد له عندها النعم فتلهيه عن الاستغفار من الذنوب فهو مستدرج من حيث لا يعلم. (٤)

✽ عن سماعة بن مهران قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل: ﴿سنستدرجهم من حيث لا يعلمون﴾ قال: هو العبد يذنب الذنب فتجدد له النعمة معه تلهيه تلك النعمة عن الاستغفار من ذلك الذنب. (٥)

✽ عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كم من مغرور بما قد أنعم الله عليه، وكم من مستدرج

١- الكافي، ج ٢، ص ٤٤٩، باب نادر، ح ١. ٢- الاعراف / ١٨٢.

٣- الكافي، ج ٢، ص ٤٥٢، ح ١. ٤- الكافي، ج ٢، ص ٤٥٢، ح ٢.

٥- الكافي، ج ٢، ص ٤٥٢، ح ٣.

بسترا لله عليه، وكم من مفتون بثناء الناس عليه. (١)

الرذيلة الثلاثون: العصيان والتجرى على المولى

و هي ملكة التجرى على المولى و بعد تجرّئه عليه يُسلب عن الإنسان النفس اللّوامة فيعصى و لا يندم عليه بل ربما يُعدّ تلك المعصية حسناً.

و بعبارة أخرى، إنّ الإنسان قد يعصى الله لغلبة الشهوة عليه فبعد خمودها يندم عليها و لكن قد يعصى الله عن ملكة فبعد العصيان لا يحصل له الندم بل لو سئل عن لميّة مخالفته لله تعالى يذكر لها وجهاً ليخلص نفسه عن ملامته إياها بل قد يعصى الله و يعدّه حسناً لجهله المركب أو لطغيانه أو لنحو ذلك.

أو فقل: الاستدامة على المعاصي تقتل اللّوامة و يقوّى في نفس العاصي ملكة العصيان، و لا ثمة لهذه الملكة إلا ما هو أمرّ من الحنظل.

و بعبارة رابعة، إنّ نفس المعصية هي من المصائب العظمى و يحرم العاصي بمعصيته من خير الدّنيا والآخرة و لو كانت تلك المعصية صغيرة فضلاً عمّا إذا كانت كبيرة إلا إذا رجع و تاب إليه سبحانه.

قال الله تعالى: ﴿و عصى آدم ربّه فغوى﴾^(١) أي: سقط من مقامه لأنّه باغترافه تلك المعصية سلب عن رأسه تاج الكرامة و أخذت منه الحلل التي كان يستر بها و بدت سواته

فرأى نفسه بخارج عن الجنة بعيدة عنها وهبط عن ذلك المقام و لو لم يرد تهديداً للعاصي إلا هذه الآية الشريفة ليكفيه ان يحذر نفسه عنها أما لو حصلت حالة العصيان للانسان و استولت تلك الملكة على قلبه، فيهبط إلى مرتبة تأبى عنها الحيوانات و هي مرتبة قتل الأنبياء عالماً بكونهم وسائط الهداية و بكونهم مقدسين عن الشين و اليمين.

قال تعالى: ﴿و ضربت عليهم الذلة و المسكنة و باؤا بغضب من الله ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله و يقتلون النبيين بغير الحق ذلك بما عصوا و كانوا يعتدون﴾. (١)
فملكة اغتراف المعاصي من الرذائل الموبقة المهلكة و هي ضد التوبة كما أنها ضد ملكة التقوى و الورع ايضاً و تلك الملكة الرذيلة ذات تشكيك كغيرها من الرذائل.

و المرتبة الضعيفة منها، ان تسلط على القلب فتخرج اية الذنب منه بقتل النفس اللوامة فيغتاب مثلاً أو يكذب و لكن كأنه لم يحم حول قبيح! بل يقتل المظلوم و كأنه لم يفعل امراً بل كأنه قتل حمماً و هذه المرتبة قد تكون للمعاصي كلها و قد تكون في خصوص معصية كالكذب أو الغيبة أو نحو ذلك التي تكون شائعة في الناس إلا من عصمه الله تعالى منها.

و المرتبة الوسطى منها، أن يكون كذلك مع توجيه ما يفعله من المعصية أو المعاصي إلى أسباب واهيه يخيّلها الشيطان إليه، و هذه المرتبة اشهر في عامة الناس و خاصتهم من المرتبة الاولى.

قال تعالى: ﴿و قال الذين لا يرجون لقاءنا انت بقران غير هذا أو بدله﴾. (٢)
و التحريفات كلها، لفظية كانت أو معنوية تنشأ من هذه المرتبة.

توضيح ذلك، ان الشياطين الانسية يوحى إليهم الشياطين الجنية ما يرضي شهواتهم فيتمسكون بالبدع و ادخال ما ليس من الدين في الدين و الاديان الخرافية كلها و اختلاف

المذاهب و الفرق و الخرافات الدينيّة كلّها تنشأ من هذا و يقال له التّحريف اللفظي.
و من المؤسف عليه ان العوامّ يعضدون الخواص في إثارة تلك الآراء و الاهواء في المجتمع.

قال تعالى: ﴿و منهم امّيون لا يعلمون الكتاب إلا امانى و ان هم إلا يظنون * فويل للذين يكتبون الكتاب بايديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمناً قليلاً فويل لهم ممّا كتبت ايديهم و ويل لهم ممّا يكسبون﴾. (١)

و أبوهريرة و كعب الاحبار و من حاذى حذوهما في كلّ زمان مصاديق بارزة لهذا الامر و قد يجيئون بأمر أشدّ قبحاً من ذلك و هو التّحريف المعنوي و ارجاع اللفظ عن المعنى الواقعي إلى المعنى المطابق لأهوائهم.

و قد نبة أمير المؤمنين عليه السلام على هذا حيث قال إذا سمع قول الخوارج لعنهم الله ﴿لا حكم إلا لله﴾ كلمة حقّ يراد بها باطل. (٢)

و هذا القسم من التّحريف شائع بين العلماء السّوء في جميع الأزمنة كأنه حربة لهم لاضلال الناس.

حكى أمير المؤمنين عليه السلام في نهج البلاغة عن رسول الله ﷺ أنّه قال: يا علىّ انّ القوم سيفتنون باموالهم و يمتّون بدينهم على ربّهم و يتمتّون رحمته و يأمنون سطوته و يستحلّون حرامه بالشّبهات الكاذبة و الاهواء السّاهية فيستحلّون الخمر بالنّبذ و السّحت بالهدية و الرّبا بالبيع، قلت يا رسول الله فبأيّ المنازل انزلهم عند ذلك؟ أمّنزلة ردّة ام بمنزلة فتنة؟ فقال: بمنزلة فتنة. (٣)

كما أنّ في زماننا هذا قد اشتهر تحليل الحرام بالتّوجيهات المنبعثة عن الشرع و لا انسى

١- البقرة / ٧٨ - ٧٩. ٢- نهج البلاغة، الخطبة ٤٠.

٣- نهج البلاغة، ذيل الخطبة ١٥٦.

انَّ السَّيِّدَ الاسْتَاذَ الامامَ الخمينيَّ رحمته الله كان يقول: وصل الامر إلى انَّ العالمَ المتهتكَ و الجاهلَ المتنسكَ ينسبان إلى تحليل القمار و الغناء و الموسيقى.

نعم ظهر الفاسد في البرِّ و البحر لا سيَّما في عاصمة الشيعة، فيرى في البلاد و الشوارع، بل في التلفزه و الإذاعة الوطنيَّة ما لا يجوز ذكره، من تبرج النساء و سفورهنَّ و من بيع ما لا يحلَّ بيعه كآلات اللهو و اللعب و الأفلام الخليعة و من تحليل الربا في البنوك و نظائرها الكثيرة الجارية في بلاد الكفر منسوباً إلى الديمقراطية و في بلاد الإسلام منسوباً إليه، فياله من غريبٍ غير معمول به بين المسلمين.

نعتذر من خروجنا عن طور البحث فنختم الكلام ههنا بهذا الدعاء: اللَّهُمَّ اصْلَحْ مَفاَسِدَ اُمورِ آخِرَتِنَا وَ دُنْيَانَا.

و خلاصة القول: انَّ المرتبة الوسطى من ملكة العصيان هي تسلطه على القلب فيوجِّه الذَّنْبَ إلى ما يرضى منه ليفعله من غير أن يلوم نفسه و قد هدَّد الله تعالى في قصَّة اصحاب السبت أصحاب هذه المرتبة حيث حكى مسخه إياهم بالقروود و الخنازير.

قال تعالى: ﴿فَلَمَّا عَتَوْا عَنْ مَا نَهَوْا عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ﴾. (١)

و أمَّا المرتبة الأخيرة منها فهي تحسين الذَّنْبِ حيث يستولى العصيان على قلبه فيحسبه حسناً.

قال تعالى: ﴿قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالاً﴾ * الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ هُمْ يَحْسِبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعاً﴾. (٢)

فيصل شقاؤه إلى أنه يقتل وليَّ الله قربة إلى الله و يتصرَّف في اموال النَّاسِ قربةً إلى الله و في بيت المال كالابل و يستحقُّ نفسه لذلك.

و المرتبة الأشدَّ من المرتبة الأخيرة هي الطَّغيان و هي تسلط العصيان على الرُّوح و

النّفس و مسخها بما هو اقبح من الذّنب و الاسد.

قال تعالى: ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصَّمَّ الْبِكَمِ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ﴾. (١)

و لا تتوهم أنّ الآية الشّريفة نزلت لتقبيح العاصي و تشبيهه بالحيوان، بل الامر اهمّ من ذلك بل أنّ الآية الشّريفة ليست إلّا بصدد عرض العاصي و حقيقة و أنّ هويّته شرّ من الدّوابّ.

قال تعالى: ﴿فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ﴾. (٢)

فيرى العاصي نفسه شرّ الدّوابّ، كما يراه النّاس كذلك، نعوذ بالله من سخطه و من يوم تبلى السّرائر فيه.

و المتّصف بهذه المرتبة سمّي في الذكر الحكيم بالطاغوت، و تلك المرتبة خسارة عظمي له، إذ لا همّ له إلّا افساد المجتمع و اتلاف الحرث و النسل.

قال تعالى: ﴿إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَ جَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا يَسْتَضَعِفُ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يُذَبِّحُ أَبْنَاءَهُمْ وَ يَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ﴾. (٣)

و في آيات سمّي هذا الرّجل المتّصف بها بالمفسد و الطّاغي.

قال تعالى: ﴿أَذْهَبَ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى﴾. (٤)

و يظهر من القرآن أنّ الطّاغي لو تولّى بلداً أو امراً لا سعي له إلّا الافساد فيه و افساده.

قال تعالى: ﴿وَ إِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَ يهلك الحرث و النّسل﴾. (٥)

و قال تعالى: ﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوِيهَا * إِذِ انبَعَثَ أَشْقِيهَا * فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ نَاقَةٌ

اللّهِ وَ سَقِيهَا * فَكَذَّبُوهُ فَعَقَرُوهَا فَدَمْدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ بِذُنُوبِهِمْ فَسَوَّيْهَا * وَ لَا يَخَافُ عِقْبَهَا﴾. (٦)

بل الطاغى يخاصم الله في اليوم الآخر كما قد نقل القرآن محاصمة الشيطان مع الله تعالى.
قال تعالى: ﴿فَبِعِزَّتِكَ لَا غَوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ * إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمَخْلَصِينَ﴾. (١)
و قال تعالى: ﴿يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعاً فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ وَ يَحْسِبُونَ أَنَّهُمْ
عَلَى شَيْءٍ أَلَّا أَنَّهُمْ هُمُ الْكَاذِبُونَ﴾. (٢)

نعم، انّ الطاغى و الطاغوت له سجيّة كسجيّة العقرب، حيث يقتضى طبعه الاضرار
بالناس، نعم لا شعور للعقرب في فعله و لكن الطاغى يضّرّهم عن علم و عمدٍ و اختيارٍ.
و لله درّ من أنشد بالفارسية:

نیش عقرب نه از ره کین است اقتضاء طبیعتش این است
ثمّ انّ لهذه الملكة الرذيلة آثاراً للعاصى و لغيره سيّاً لأقربائه و نحن نذكرها على سبيل
الاختصار:

الف: انّ الذنب يوجب الهمّ و الغمّ و الخوف و الاضطراب و الذلّة و المسكنة و المشاكل
الفردية و الجماعية، و بعبارة أخرى يوجب المعيشة الضنكى.

قال تعالى: ﴿مَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكاً﴾. (٣)

و قال تعالى: ﴿فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ * الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا
إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَ هُمْ مَهْتَدُونَ﴾. (٤)

و نظير الآيتين في القرآن كثير جداً و يفهم من بعضها انّ الذنب يوجب معيشةً ضنكى
لمجتمعهم و يسرى من المذنب إلى غيره سيّاً إلى أقربائه.

قال تعالى: ﴿وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُم بِمَا صَنَعُوا قَارَعَةٌ أَوْ تَحُلُّ قَرِيباً مِنْ
دَارِهِمْ﴾. (٥)

و قال تعالى: ﴿ظهر الفساد في البرّ و البحر بما كسبت ايدي النّاس﴾. ^(١)
 و لا يتوهم أنّ حمل الغير و زر العاصي ليس في محله و لا معنى لسراية ظلم الظّالم و
 وزره إلى غيره من اقربائه أو مجتمعه، لأنّ العاصي بعصيانه اشتعل النّار فبتلك النّار يحرق
 نفسه و غيره سيّما اقربائه و هذا اثر وضعيّ للنّار فعلى ذويه و اقربائه أن يمنعوه عن فعله، فلو
 قصروا في منعه عنه فهم شركاؤه فيما يترتب على فعله.
 ثمّ إنّ الله تعالى لا يضيع اجر المظلومين فما اثابهم من وزر العاصي فهو المثوبة لهم في
 الدّارين و لا اقلّ في الآخرة و للعاصي عقوبتان فيها سيّما في الآخرة، فهو يحمل وزره و وزر
 ما يصيب مجتمعه أو اقربائه من المصائب الدّنيويّة.

قال تعالى: ﴿و ليحملنّ اثقالهم و اثقالاً مع اثقالهم﴾. ^(٢)

ب: إنّ الذّنب يوجب الهمّ و الغمّ و العذاب في الآخرة، تدلّ عليه آيات كثيرة.
 قال تعالى: ﴿فالذين كفروا قطعّ لهم ثياب من نارٍ يصبّ من فوق رؤوسهم الحميم
 * يصهر به ما في بطونهم و الجلود * و لهم مقامع من حديد * كلّما ارادوا ان يخرجوا
 منها من غمّ اعيدوا فيها﴾. ^(٣)

و يظهر من غير واحد من الآيات أنّ ذلك الثّياب و الحميم و تلك المقامع و الهموم و
 الغموم كلّها هو الذي عمله في الدّنيا، ففي الدّنيا هي الذّنوب صورة و في الآخرة هي العذاب
 بأقسامه من ثياب النّار و نقمات النّار، و قد أخبر الله تعالى في كتابه أنّه يُقال لأهل النّار يوم
 القيامة: ﴿ذلك بما قدّمت ايديكم و إنّ الله ليس بظلام للعبيد﴾. ^(٤)

بل يظهر من آيات كثيرة ايضاً أنّ المصائب الدّنيويّة كالمصائب الاخرويّة لا تكون
 على نحو الجزاء بل على نحو العينيّة، فذنوب العباد تتصوّر بصور المصائب الدّنيويّة، و من
 تلك الآيات، قوله تعالى: ﴿و إذا اذقنا النّاس رحمة فرحوا بها و ان تصبهم سيّئة بما قدّمت

أيديهم إذا هم يقنطون ﴿١﴾.

ج: إنّ الذنوب تتصوّر بصور مختلفة متناسبة لتلك الذنوب وهي قرين صاحبها و مونسته في القبر و البرزخ و يوم القيامة، يدلّ على ذلك كثير من الآيات و الروايات المستفيضة.

قال تعالى: ﴿يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضراً و ما عملت من سوء تودّ لو أنّ بينها و بينه امداً بعيداً و يحذركم الله نفسه و الله رؤوف بالعباد﴾. (٢)

و هل يرجع هذا القسم إلى القسم الثاني ام لا، بل إنّ هذا النحو من التجسّم غير التجسّم في القسم الثاني؟ ظاهر الآيات هو التغاير بينها و إنّ هذا القسم غير القسم الثاني، فتأمل.

د: إنّ الذنوب تحوّل جوهر الإنسان إلى صور تناسبها، فكما أنّ الحسنات تحوّل جوهر ذاته إلى ما هو أعلى منه كملاً و شرفاً و يتدرّج في المراتب بتلك الاعمال الصالحة حتّى يصل إلى أعلى مراتب الانسانيّة فكذلك الذنوب و الاعمال الطالحة تحوّل جوهر ذات العاصي إلى ما هو أخسّ من السباع و أشباههم و في الآيات و الروايات اشعار إلى ذلك.

قال تعالى: ﴿وكلّ انسان الزمناء طائره في عنقه و نخرج له يوم القيامة كتاباً يلقاه منشوراً﴾ * اقرء كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً ﴿٣﴾.

بناء على ان يكون المعنى أنّ سعادة الإنسان و شقاءه يظهر له يوم القيامة من صميم ذاته، لأنّه يوم ظهور السرائر، فنفسه كتابه، فيه سعادته و شقاءه لأنّه لكلّ فعله اثر راسخ في نفسه، فيقال له: كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً.

و بما فسرنا الآية الشريفة فسرّها الفيض رحمه الله في تفسيره و يختلج بالبال أنّ الآية الشريفة من الآيات الظاهرة في تجسّم العمل في ذات الإنسان الدالة عليه فيها يبرز يوم

القيامة.

قال تعالى: ﴿وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عُمِيًَّا وَبِكُمًا وَصَمًّا مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ﴾. (١)

و ان قبلت دلالة الآيتين على تجسم العمل بهذا المعنى فيسهل لك ان تقبل ان الآيات التي يشبه فيها بعض الناس بالحمار و الكلب و سائر الحيوانات بل فيها قبول بعض الناس بشر الدواب، ليست في مقام التشبيه الصرف بل في مقام تبين حقيقة من الحقائق الواقعة في نفس الأمر و ان حقيقة بعض الناس حمار أو كلب أو غيرهما من القردة و الخنازير بل بعضهم شر من تلك الحيوانات كلها بحسب هويته و حقيقته و ذاته.

قال تعالى: ﴿أُولَٰئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلَّاهُمْ أَضَلُّ﴾. (٢)

و قال تعالى: ﴿فَمِثْلَهُ كَمِثْلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَتْرَكْهُ يَلْهَثْ﴾. (٣)

و قال تعالى: ﴿مِثْلَ الَّذِينَ حَمَلُوا الثَّوْرِيَّةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمِثْلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا﴾. (٤)

و قال تعالى: ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصَّمَّ الْبَكْمِ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ﴾. (٥)

ه: ان الذنب على الذنب يوجب قساوة القلب و هي داء عظيم كما أخبر الله سبحانه عن ابتلى بهذا الداء بكلمة «ويل» الدالة على البلاء و الشدة في الأمر:

قال تعالى: ﴿فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبِهِمْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾. (٦)

ولهذه القساوة مراتب و لكل مرتبة بحسب الضعف و الشدة آثار شوم و هي:

١- ان يذهب حلاوة العبادة عن قلبه فتكبر عليه الصلوة، و تشق عليه النفقات الواجبه و المستحبة و قراءة القرآن و الاتيان بالأدعية و الأذكار، و عند أهل القلوب و ان

١- الأنبياء / ٩٧. ٢- اعراف / ١٧٩. ٣- الاعراف / ١٧٦. ٤- الجمعة / ٥.

٥- الانفال / ٢٢. ٦- الزمر / ٢٢.

كانت هذه القساوة من أضعف مراتبها و لكن اثرها من البلايا العظيمة، كما عدّ ذلك منها في لسان المعصومين عليهم السلام.

عن أبي عبدالله عليه السلام: انّ الرّجل يذنب الذّنْب فيحرم صلاة اللّيل و انّ العمل السيّئ اسرع في صاحبه من السكّين في اللّحم. ^(١)

و معنى حرمانه عن صلاة اللّيل يحتمل ان يكون ان لا يوفّقه الله لها و يحتمل قوياً ان يكون أنّها كبيرة عليه لا لذّة له فيها.

٢- ان يذهب ابهة الذّنْب عن قلبه فيصير له أمراً عادياً و هذا هو من اشدّ البلايا على الانسان.

قال تعالى: ﴿و من يشرك بالله فكأنّما خرّ من السّماء فتخطفه الطّير أو تهوى به الرّيح في مكان سحيق﴾. ^(٢)

و عن أبي عبدالله عليه السلام: ما من شيء افسد للقلب من خطيئة، انّ القلب ليوافق الخطيئة فما تزال به حتّى تغلب عليه فيصير اعلاه اسفله. ^(٣)

٣- ان يخلو قلبه عن الرحمة فيصير كالحجارة أو اشدّ قسوة فلا ينشأ منه خير و ان نشأ منه خير فلدنياه لا لآخريته فلا خير في قلبه.

قال تعالى: ﴿ثمّ قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو اشدّ قسوة و انّ من الحجارة لما يتفجّر منه الانهار و انّ منها لما يشقق فيخرج منه الماء و انّ منها لما يهبط من خشية الله و ما الله بغافل عمّا تعملون﴾. ^(٤)

و لا تتوهّم انّ ذلك أمر يسير لا خطر له لانّ الإنسان ان خرج عن قلبه العطف والرّأفة و الرّحمة فهو شرّ الدّوابّ سيّما إذا حاز الاقتدار على أمور النّاس يشهد بذلك التأريخ العام،

١- الكافي، ج ٢، ص ٢٧٢، ح ١٦.

٢- الحجّ / ٣١.

٣- الكافي، ج ٢، ص ٢٦٨، باب الذنوب، ح ١.

٤- البقرة / ٧٤.

فنى في بسيط الأرض وأرجائها ثلّة من القاسية قلوبهم لا شيء لهم أحلى وألذ من سفك
دماء النّاس واهلاك الحرث والنسل، كما نرى اليوم في العالم من القتل والنهب واسترقاق
النّاس بأيدي الدول العظمى ما يشهد لذلك، وكفى به شاهداً وشهيداً.
و ليس هذا كلّهُ إلّا لاستبدال الرحمة والرّأفة في قلوبهم بالعلم والمدنية غير المتّصفة
بمبادئ الانسانية.

٤- انّ اقتراف الذّنب على الذّنب يوجب تسلّط العصيان على القلب فيموت القلب به.
عن رسول الله ﷺ: اربع يمتن القلب: الذّنب على الذّنب، ومحادثة النّساء، وممارسة
الاحمق تقول ويقول ولا يرجع إلى خير، ومجالسة الموتى، فقليل له: يا رسول الله وما
الموتى؟ قال: كلّ غنى مترف. (١)

وإذا مات القلب فلا يمكن ان يتفهّم شيئاً ممّا يجب عليه أن يفقهه.

قال تعالى: ﴿أَنْتَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمَعُ الصَّمِّ الدَّعَاءَ﴾. (٢)

و في الحقيقة، المراد بموت القلب هو تحوّل ذات الإنسان بما يناسب ذلك الذّنب وقد مرّ
الكلام فيه، فالأخيران من مراتب القسوة والعصيان متّحدان.

و في الختام أوصي الجيل الشاب بالاحتراز عن اقتراف الذنوب، إذ به يحصل ملكة
العصيان، وبمحصولها وتسلّطها على القلب لا فلاح للإنسان!

قال تعالى: ﴿إِذَا تَتْلَى عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ * كلاً بل ران على قلوبهم ما
كانوا يكسبون * كلاً أنّهم عن ربّهم يومئذ لمحجوبون. (٣)

و عن أبي عبد الله عليه السلام: إذا اذنب الرّجل خرج في قلبه نكتة سوداء فان تاب انمحت و
ان زاد زادت حتّى تغلب على قلبه فلا يفلح بعدها ابداً. (٤)

و شتّان بين هؤلاء و بين الذين لا حجاب على قلوبهم فيرون في الدنيا نور القرآن و في الآخرة نور الله تعالى.

قال تعالى: ﴿و إذا سمعوا ما انزل إلى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع ممّا عرفوا من الحقّ يقولون ربّنا امّنّا فاكتبنا مع الشّاهدين * و ما لنا لا نؤمن بالله و ما جاءنا من الحقّ و نطمع ان يدخلنا ربّنا مع القوم الصّالحين﴾. ^(١)

و قال تعالى: ﴿وجوه يومئذ ناضرة إلى ربّها ناظرة﴾. ^(٢)

اللهمّ ارزقنا توفيق الطّاعة و بعد المعصية، اللهمّ ارزقنا رفع الحجب بالتّوبة و تهذيب النّفس، اللهمّ ارزقنا حلاوة العبادة و الاجتناب عن المعصية بحقّ محمّد و آله الطّاهرين. و نختم البحث بروايات أهل البيت عليهم السلام حتّى يكون ختامه مسكاً.

روايات في العصيان والتجري

* عن أبي حمزة عن أبي جعفر عليه السلام قال: سمعته يقول: أنه ما من سنة أقل مطراً من سنة ولكن الله يضعه حيث يشاء، إن الله عز وجل إذا عمل قوم بالمعاصي صرف عنهم ما كان قدر لهم من المطر في تلك السنة إلى غيرهم وإلى الفياقي والبحار والجبال وإن الله ليعذب الجعل في حُجرها بحبس المطر عن الأرض التي هي بمحلها بخطايا من بحضرتها وقد جعل الله لها السبيل في مسلك سوى محلة أهل المعاصي، قال: ثم قال أبو جعفر عليه السلام: فاعتبروا يا أولى الابصار. ^(١)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن الرجل يذنب الذنب فيحرم صلاة الليل وإن العمل السيئ أسرع في صاحبه من السكين في اللحم. ^(٢)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من همّ بسيئة فلا يعملها فإنه ربما عمل العبد السيئة فيراه الربّ تبارك وتعالى فيقول: وعزّي وجلالي لا أغفر لك بعد ذلك ابداً. ^(٣)

* عن أبي الحسن عليه السلام قال: حقّ على الله أن لا يعصى في دار إلا اضحاها للشمس حتى تطهرها. ^(٤)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: إن العبد ليحبس على ذنب من

١- الكافي، ج ٢، ص ٢٧٢، باب الذنوب، ح ١٥. ٢- الكافي، ج ٢، ص ٢٧٢، باب الذنوب، ح ١٦.

٣- الكافي، ج ٢، ص ٢٧٢، باب الذنوب، ح ١٧. ٤- الكافي، ج ٢، ص ٢٧٢، باب الذنوب، ح ١٨.

ذنوبه مائة عام و أنه لينظر إلى ازواجه في الجنة يتنعمن. (١)

* قال أمير المؤمنين عليه السلام: لا وجع اوجع للقلوب من الذنوب، و لا خوف أشد من الموت و كفى بما سلف تفكراً، و كفى بالموت واعظاً. (٢)

* سمعت الرضا عليه السلام يقول: كلما احدث العباد من الذنوب ما لم يكونوا يعملون، احدث الله لهم من البلاء ما لم يكونوا يعرفون. (٣)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: يقول الله عز وجل: إذا عصاني من عرفني سلطت عليه من لا يعرفني. (٤)

* عن أبي الحسن عليه السلام قال: ان الله عز وجل في كل يوم و ليلة منادياً ينادى: مهلاً مهلاً عباد الله عن معاصي الله، فلو لا بهائم رُتّع، و صبيّة رُضع، و شيوخ رُكّع، لصبّ عليكم العذاب صبّاً، ترضون به رضاً. (٥)

* قال أبو عبدالله عليه السلام: اتقوا المحقرات من الذنوب فاتّها لا تُغفر، قلت و ما المحقرات؟ قال: الرّجل يذنب الذنب فيقول: طوبى لي لو لم يكن لي غير ذلك. (٦)

* عن سماعة قال: سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول: لا تستكثروا كثير الخير و لا تستقلّوا قليل الذنوب فإن قليل الذنوب مجتمع حتّى يكون كثيراً، و خافوا الله في السرّ حتّى تعطوا من انفسكم النصف. (٧)

* قال أبو عبدالله عليه السلام: ان رسول الله ﷺ نزل بارض قرعاء فقال لاصحابه: ائتوا

١- الكافي، ج ٢، ص ٢٧٢، باب الذنوب، ح ١٩. ٢- الكافي، ج ٢، ص ٢٧٥، باب الذنوب، ح ٢٨.

٣- الكافي، ج ٢، ص ٢٧٥، باب الذنوب، ح ٢٩. ٤- الكافي، ج ٢، ص ٢٧٦، باب الذنوب، ح ٣٠.

٥- الكافي، ج ٢، ص ٢٧٦، باب الذنوب، ح ٣١.

٦- الكافي، ج ٢، ص ٢٨٧، باب استصغار الذنب، ح ١.

٧- الكافي، ج ٢، ص ٢٨٧، باب استصغار الذنب، ح ٢.

بخطب، فقالوا: يا رسول الله نحن بارض قرعاء ما بها من خطب قال: فليأت كل انسان بما قدر عليه، فجاؤوا به حتى رموا بين يديه، بعضه على بعض، فقال رسول الله ﷺ: هكذا تجتمع الذنوب، ثم قال: اياكم والمحقرات من الذنوب فان لكل شيء طالباً، ألا وان طالها يكتب ما قدموا و آثارهم وكل شيء احصيناه في امام مبين.^(١)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: لا صغيرة مع الاصرار ولا كبيرة مع الاستغفار.^(٢)

* عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله عز وجل: «و لم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون» قال: الاصرار هو ان يذنب الذنب فلا يتسفر الله ولا يحدث نفسه بتوبة فذلك الاصرار.^(٣)

* عن أبي بصير قال: سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول: لا والله لا يقبل الله شيئاً من طاعته على الاصرار على شيء من معاصيه.^(٤)

* عن الصادق، عن آبائه عليهم السلام قال: قال رسول الله ﷺ: من علامات الشقاء

جمود العين وقسوة القلب وشدة الحرص في طلب الرزق والاصرار على الذنب.^(٥)

* عن الصادق عن ابيه عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: اربع يمتن القلب، الذنب على

الذنب وكثرة مناقشة النساء يعنى محادثتهن وممارسة الاحمق تقول ويقول ولا يرجع إلى خير ومجالسة الموتى، فليل له: يا رسول الله وما الموتى، قال: كل غني مترف.^(٦)

* قال الصادق عليه السلام: تأخير التوبة اغترار، وطول التسويف حيرة، والائتلاء على الله

عز وجل هلكة، والاصرار امن، ولا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون.^(٧)

١- الكافي، ج ٢، ص ٢٨٧، باب استصغار الذنب، ح ٣.

٢- الكافي، ج ٢، ص ٢٨٨، ح ١. ٣- الكافي، ج ٢، ص ٢٨٨، ح ٢.

٤- الكافي، ج ٢، ص ٢٨٨، ح ٣. ٥- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٣٤٩، باب ١٣٧، ح ٤٤.

٦- بحار الانوار، ج ٧٠، ص ٣٤٩، باب ١٣٧، ح ٤٥.

٧- بحار الانوار، ج ٧٥، ص ٢٠٩، باب ٢٣، ح ٨٦.

* عن الرضا عليه السلام قال: مثل الاستغفار مثل ورق على شجرة تحرك فيتناثر، والمستغفر من ذنب و يفعله كالمستهزئ بربه. (١)

* قال أمير المؤمنين عليه السلام: الاستغفار مع الاصرار ذنوب مجددة. (٢)

* قال أمير المؤمنين عليه السلام في الغرر:

الف: اعظم الذنوب عند الله ذنب اصر عليه عامله.

ب: عجت لمن علم شدة انتقام الله منه و هو مقيم على الاصرار. (٣)

* عن أبي عبدالله عليه السلام: المقيم على الذنب و هو منه مستغفر كالمستهزئ. (٤)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: كان ابي عليه السلام يقول: ما من شيء أفسد للقلب من خطيئة،

ان القلب ليواقع الخطيئة فما تزال به حتى تغلب عليه فيصير أعلاه اسفله. (٥)

* عن أبي جعفر عليه السلام قال: الذنوب كلها شديدة و اشدها ما نبت عليه اللحم و الدم،

لأنه إما مرحوم و إما معذب و الجنة لا يدخلها إلا طيب. (٦)

* عن أبي بصير عن أبي جعفر عليه السلام قال: سمعته يقول: اتقوا المحقرات من الذنوب فإن

لها طالباً، يقول احدكم اذنب و استغفر، ان الله عز وجل يقول: «سنكتب ما قدموا و آثارهم

و كل شيء احصيناه في امام مبين» و قال عز وجل: «أنها ان تك مثقال حبة من خردل فتكن

في صخرة أو في السماوات أو في الأرض يأت بها الله ان الله لطيف خبير. (٧)

* عن أبي بصير قال: سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول: إذا اذنب الرجل خرج في قلبه نكتة

سوداء، فان تاب انمحت و ان زادت حتى تغلب على قلبه فلا يفلح بعدها ابداً. (٨)

١- الكافي، ج ٢، ص ٥٠٤، باب الاستغفار، ح ٣. ٢- بحار الانوار، ج ٧٥، ص ٦٣، باب ١٦، ح ١٥٠.

٣- ميزان الحكمة، ج ٣، ص ٤٦٣. ٤- بحار الانوار، ج ٦، ص ٣٦، باب ٢٠، ح ٥٤.

٥- الكافي، ج ٢، ص ٢٦٨، باب الذنوب، ح ١. ٦- الكافي، ج ٢، ص ٢٦٨، باب الذنوب، ح ٧.

٧- الكافي، ج ٢، ص ٢٧٠، باب الذنوب، ح ١٠. ٨- الكافي، ج ٢، ص ٢٧١، باب الذنوب، ح ١٣.

* عن أبي جعفر عليه السلام قال: إنّ العبد يسأل الله الحاجة فيكون من شأنه قضاؤها اجل قريب أو إلى وقت بطيء، فيذنب العبد ذنباً فيقول الله تبارك و تعالى للملك لا تقض حاجته و احرمه ايّاها، فأنّه تعرّض لسخطي و استوجب الحرمان منّي.^(١)

الفصل الثامن و العشرون

الفضيلة التاسعة و العشرون : التَّقْوَى و الورع

الفضيلة التاسعة والعشرون: التقوى والورع

وهي ملكة رادعة عن مخالفة الله تعالى وهي ضدّ العصيان وهي - اعني: التقوى - كلمة مقدّسة جيئت بها في القرآن مع مرادفاتها أكثر من مأتى وخمسين مرّة وقد كرّر الله تعالى وعده بأنّ الخير دنيوياً كان أو أخروياً منطوياً فيه. وعد الله تعالى مكرّراً بأنّ فيها خير الدّنيا والآخرة.

قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً * وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْراً وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَكْفُرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُعْظِمْ لَهُ أَجْراً﴾. (١)
وقال تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾. (٢)

وقال تعالى: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ * فِي مَقْعَدِ صَدَقٍ عِنْدَ مُلِكٍ مُّقْتَدِرٍ﴾. (٣)
وقال تعالى: ﴿إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَاناً﴾. (٤)

بل يظهر من آيات عديدة أنّ المتّقين هم الذين يرثون الأرض كما يرثون الفردوس.
قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ

الصالحون ﴿١﴾.

وقال تعالى: ﴿إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾. (٢)
وقال تعالى: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾. (٣)
وبالجملة، يظهر من القرآن أنه لا كرامة إلا وهي لأهل التقوى ولا قبول عمل إلا من
أهل التقوى وإنَّ عالم الآخرة بما لها من النعم والمكارم خلقت لأهل التقوى كما أنَّ القرآن
نزل لهم خاصة.

قال تعالى: ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ اتَّقِيكُمْ﴾. (٤)

وقال تعالى: ﴿إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾. (٥)

وقال تعالى: ﴿أَعَدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾. (٦)

وقال تعالى: ﴿هَدَىٰ لِلْمُتَّقِينَ﴾. (٧)

وهذه الكلمة - لغة - من الوقاية، فمن وقى نفسه عن مخالفة الله تعالى فهو المتق. وفي اصطلاح علم الفقه هي وقاية النفس عن مخالفة الله تعالى عن ملكة، فمن كانت له ملكة التقوى أي: ملكة رادعة عن مخالفة الله تعالى فهو المتق ويقال لصاحب هذه الملكة العادل ايضاً.

وفي اصطلاح علم الأخلاق هي وقاية القلب من رذائل الصفات فمن حاز مقامى التخليّة والتحلّية فهو المتق، وللمتق علامة في القرآن ألا وهي تعظيم شعائر الإسلام أى مظاهره وما يتحقّق هو به.

قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَعِظْ شُعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ﴾. (٨)

١- الأنبياء / ١٠٥. ٢- الاعراف / ١٢٨. ٣- المؤمنون / ١٠، ١١.

٤- الحجرات / ١٣. ٥- المائدة / ٢٧. ٦- آل عمران / ١٣٣. ٧- البقرة / ٢.

٨- الحج / ٣٢.

و المراد من تعظيم الشّعائر هو الاهتمام بها كاقامة الصلوة والحجّ وكاقامة الولاية وما اكّد عليه الشرع كالستر والعفة للمرئة والغيرة للمرء وكاقامة قانون المواسات وإن شئت فقل في عبارة موجزة هي تعظيم ما اهتمّ به الإسلام و تقيدّ به، ولعلّ هذا قريب ممّا قال الفقهاء به من أنّ العدالة هي الملكة و علامة تلك الملكة هي حسن الظاهر أي: التقيدّ بظواهر الشرع.

و عند أهل القلوب هي الاقتدار على عرض ما له من الاعمال و الافكار و النيات على غيره، بل على مولاه جلّ و علا. فمن يقتدر ان يجعل في مرأى الناس اعماله و افكاره و نيّاته كلّها فهو المتّقى و لعلّ أصل هذا الكلام مأخوذ من القرآن الشريف لأنّ الذكر الحكيم عرّف المتّقى بعرضه أعماله يوم القيامة و عرّف الفاسق باخفائه أيّاها فيها.

قال تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ تَعْرَضُونَ لَا تَخْفَى مِنْكُمْ خَافِيَةٌ﴾ * فأمّا من اوتى كتابه بيمينه فيقول هاؤم اقرءوا كتابيه * وأمّا من اوتى كتابه بشماله فيقول يا ليتنى لم اوت كتابيه * و لم ادر ما حسابه ﴿١﴾.

و قد جاء الوحي المنير في أوّل سورة البقرة بأوصافٍ لأهل التّقى و هي الايمان بالغيب و اقامة الصلوة و الانفاق ممّا آتاه الله تعالى و الايمان بالنبيّ و بما جاء به و اليقين بالآخرة فمن يؤمن بالله و باليوم الآخر و بالنبوة و الامامة - لأنّها من اهمّ ما جاء به النبيّ - و يعمل الصالحات و يردع نفسه عن الطالحات فهو المتّقى.

و حيث أنّ الصلوة و اقامتها و الانفاق ممّا آتاه الله ممّا جاء به النبيّ فافرادهما بالذكر يدلّ على اهتمام الشرع بهما، و في ذكر الايمان و اليقين للمتّقين دون العلم اشعاراً على أنّه يشترط في صدق التقوى مضافاً إلى تصديق العقل بالمبدأ و المعاد و النبوة و الامامة و ما جاء به النبيّ، تصديق القلب بذلك ايضاً فالمتّقى من وجهة نظر القرآن هو الذي أيقن و أذعن

بقلبه بالمبدء و المعاد و النبوة و الرسالة و عمل بما جاء به النبي ﷺ مضافاً إلى علمه بذلك و إدراكه آياها عقلاً.

فعلى النظرة القرآنية المتقى هو الذي رأى الله بالبصيرة لا بالبصر، فما يكون غيباً لعامة الناس يكون له شهوداً و يرى حقيقة الرسالة و الامامة، فما يكون مختفياً عن عامة الناس و هم بحاجة إلى الاستدلال عليه يكون له ظاهراً، واضحاً لا يحتاج إلى السؤال و الاستدلال و يرى القيامة و ما فيها من القبر و البرزخ و الحساب و الكتاب و الجنة و النار كعلمه بنفسه لا خفاء فيها و لا اقل من رؤيتها كرؤيته الأمور المحسوسة و بعد ذلك يعمل الصالحات كعبد يرى نفسه بمحض من مولاه العليم بل نظير عمل الجائع و العطشان عند الاديم لرفع جوعه و عطشه و يجتنب عن المحرمات كهذا العبد بل نظير فرار الناس عن النار المشتعلة.

فجملة القول، ان التقوى في نظر القرآن هو الاعتقاد القلبي و العمل عليه و على مقتضاه الذي لا ينفك عن الاعتقاد عادة، فالاعتقاد و العمل فيه متلازمان لا ينفك أحدهما عن الآخر.

و تحصيل التقوى يحتاج إلى رياضات دينية من التوبة و اليقظة و التخلية و التحلية و التجلية، و بهذا اشار تعالى بقوله: ﴿ان تتقوا الله يجعل لكم فرقاناً﴾^(١). و الفرقان هو التجلية و تنوير القلب بنوره تعالى.

كما أنه بحاجة إلى الاهتمام بالواجبات كلها و الاجتناب عن المحرمات كلها و الاهتمام بالمندوبات بالميسر له و الاجتناب عن المشتبهات بل المكروهات كذلك.

فالتقوى لا يحصل بالتعلم لأنه ليس بعلم بل يحصل بالعمل لأنه وجداني كشفى شهودي و الوجدان لا يحصل إلا بالعمل.

و في آيات كثيرة دلالة واضحة على أن الغاية المتوخاة عن التشريع بل

التكوين التقوى و من المعلوم انّ ما يكون علّة غائيّة لشيء فذلك الشيء موجد تلك العلّة فبالتشريع يحصل التقوى.

قال تعالى: ﴿الم * ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين﴾. (١)

وقال تعالى: ﴿اننى انا الله لا اله الا انا فاعبدنى و اقم الصلوة لذكرى﴾. (٢)

وقال تعالى: ﴿كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون﴾. (٣)

وقال تعالى: ﴿يا ايها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم و الذين من قبلكم لعلكم تتقون﴾. (٤)

وقال تعالى: ﴿و انّ هذا صراطى مستقيماً فاتبعوه و لا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ذلكم وصيّكم به لعلكم تتقون﴾. (٥)

فهذه الآيات التي تمثّل نموذجاً ممّا أشرنا اليه، تدلّ على انّ التقوى هي العلّة الغائيّة للتشريع بل قوله سبحانه ﴿يا ايها الناس اعبدوا...﴾ تدلّ على أنّه علّة غائيّة للتكوين ايضاً. تدلّ على شرف التقوى و فضلها كما تدلّ على أنّها لا تحصل إلا بالتمسك بالقرآن و الأفعال العبادية كالصلوة و الصوم و غيرها، و بعبارة موجزة تدلّ على وجوب متابعة الصراط المستقيم و السير فيه.

اضف إلى الآيات قوله تعالى: ﴿يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله و ابتغوا إليه الوسيلة﴾. (٦)

فتلك الآية الشريفة تدلّ على انّ التمسك بالولاية شرط آخر في تحصيلها.

فيمكن الجمع بين الآيات بأنّ التقوى لا تحصل إلا بالتمسك بالقرآن و العترة كما دلّ

عليه رواية الثقلين المتواترة بين الفريقين.

قال رسول الله ﷺ في موارد عدة ذات خطرٍ كقبل حضور أجله صلوات الله و سلامه عليه بساعةٍ أو ساعتين، و وصّى أن يُكتب، لكن حال بينه و بين أمره أيدي السائسين الذين رأوا أن في كتابة الوصية مانعاً عن نيلهم إلى غاياتهم: «إني تارك فيكم الثقلين كتاب الله و عترتي أهل بيتي، فانهما لن يفترقا حتى يردا على الحوض»^(١).

ثم ان موضوع البحث ههنا هو الملكة، إلا أن التقوى تستعمل في معانٍ آخر أيضاً:

١- الاهتمام بالواجبات و الاجتناب عن المحرمات لاعتناء ملكة بل بتحميلها على النفس و تكليفها عليها و التقوى هذه حسن عقلاً و شرعاً و موجبةٌ للمثوبات الدنيوية و الاخروية، بل من الفقهاء من ذهب إلى أن التقوى و العدالة التين تشترطان في امام الجماعة و القاضي و الحاكم و الشاهد ليس إلا هذا، و البحث فيه موكول إلى الفقه.

و لكن الذي ينبغي ان نذكر هنا أن هذه التقوى هي التي تكون مقدمة لحصول الملكة لأن الملكات كلّها تحت لواء الافعال، فمن اهتم بالواجبات و دام عليه و اجتنب عن المحرمات كذلك فباستدامته عليها تحصل له الملكة و هذا كاف في تبين شرفه و منزلته.

فالملكة آية ملكة كانت محفوفة بعملين: العمل الذي يحصلها و العمل الذي ينشأ منها، فالاعمال بعد تحقق الملكة تنشأ عن الملكة و الاعمال قبل تحققها محصلة لها.

و لا يبعد ان يقال: ان الاهتمام بالواجبات و الاجتناب عن المحرمات قبل حصول الملكة افضل ثواباً من الاعمال الناشئة عن الملكة، لقاعدة: افضل الاعمال احزمها.^(٢)

نعم، ما لم تحصل الملكة تكون الاعمال بلا عرق و أصل نظير شجرة لا عرق لها و اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار.

قال الله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَىٰ حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَ إِنْ

اصابته فتنة انقلب على وجهه خسر الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران المبين ﴿١﴾. فلذا نرى كثيراً من الناس الذين لم تستقر ملكة التقوى في قلوبهم يهتمون بالواجبات و يجتنبون عن المحرمات هذا كله ما لم تعرض لهم معصية، أما بعد عروضها فهم ولهن إليها، وإذا اصابتهم بليّة يتركون الواجبات انتقاماً من الله تعالى فيتركون الصلوة فضلاً عن غيرها من الواجبات.

٢ - يأتون بالواجبات و يتركون المحرمات باختيار الاعتزال عن المجتمع فيتركون النشاط الجماعي ذاهبين إلى المساجد والمعابد والامكنة المقدسة مجاورين في تلك الأمكنة تاركين أقربائهم و اصدقائهم فهم يعبدون الله لأنه لا عمل لهم إلا آياها، و يتركون المحرمات فهم لا يأكلون اموال الناس و لا يغتابونهم و لا يكذبونهم و لا يظلمونهم لأنهم بعيدون عنهم فلا مخاطبة حتى يحصل الاغتياب و الكذب، و هذا النحو من التقوى قد وصى به بعض الشعراء و الصوفيّة و المقدّسين، كما يُرى في هذين البيتين بالفارسيّة :

ز دست ديده و دل هر دو فرياد كه هر چه ديده بيند دل كند ياد

بسازم خنجري نيشش ز فولاد زنم بر ديده تا دل گردد آزاد

و هذا النحو من التقوى حسن لو لم يكن الانعزال بمذموم، بمعنى أنه فرّ عن مخالفة الله تعالى، لكنّه لم يكن له مثوبة كما أنه ليس له عقوبة ايضاً.

إلا أنه يرد عليه ما أوردناه على القسم الثاني من ولع المنعزل عن المجتمع على المحرمات لو أقبلت عليه فيهلك من حيث يعلم و يضلّ على علم.

٣ - التقوى النخبية بمعنى أنه يتّقى بالنسبة إلى بعض الواجبات عن ملكة كالصلوة مثلاً و بالنسبة إلى بعض المحرمات كذلك كالاكتئاب عن أكل أموال الناس بالباطل و لكنّه لا تقوى و لا ورع له بالنسبة إلى بعض آخر فهو يقيم الصلوة و لكنّه بالنسبة إلى الخمس و

الزَّكوة فاسق، أو يجتنب عن أكل اموال النَّاس و لكنَّه لا ورع له فيما يرجع إلى غريزته الشَّهويَّة.

و هذا النَّحو من التَّقوى هو الشائع بين النَّاس فكثيراً ما يُرى من النَّاس من يتبعُض في تقواه فهم الَّذِينَ لا يخافون الله تعالى و مأواهم جهنَّم إلَّا ان يتوبوا و يرجعوا عن مخالفته إلى طاعته تعالى.

قال تعالى: ﴿و آخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملاً صالحاً و آخر سيئاً عسى الله ان يتوب عليهم انَّ الله غفور رحيم﴾. (١)

و من المعلوم ان آثار التَّقوى في علمي الفقه و الأخلاق لا يترتب على هذا القسم منها، و بعبارة أخرى انَّ هذا المتقى - لو صَح اطلاق هذا اللفظ عليه - لا يُعدَّ بعاذلٍ في الفقه و لا بالسالك إلى الله تعالى السائر إليه في الاخلاق.

و بما ذكرناه يظهر حال من يتبعُض في تقواه لا عن ملكة و لكنَّه يأتي ببعض الواجبات دائماً و يترك بعض المحرَّمات كذلك و اسوء حالاً منه من يتبعُض فيها لا عن ملكة و لا عن دوام فهو قد يصلَّى و قد يتركها و قد يزكِّي ماله و قد يتركها و هكذا و قد يغتاب و قد يتركها و قد يفعل ما يرجع إلى شهواته كالاجتناب عن النظر إلى الاجنبية و قد يتركه و هكذا...

هذا حال عموم النَّاس إلَّا قليلاً منهم، فهم مصاديق الآية الشَّريفة ايضاً، فهم ان تابوا و إلَّا فلهم عذاب جهنَّم إلَّا ان يرحم الله تعالى عليهم بالشفاعة أو عفوه تعالى.

و لا يخفى أنَّهم بالنسبة إلى اعمالهم الصَّالحة مأجورون مثابون.

قال تعالى: ﴿انَّ الله لا يضيع اجر المحسنين﴾. (٢)

و قال تعالى: ﴿فمن يعمل مثقال ذرَّة خيراً يره * و من يعمل مثقال ذرَّة شراً يره﴾. (٣)

بل يظهر من آيات كثيرة أنّ يوم القيامة يوم الحساب و مقابلة كفى الميزان فمن ثقلت موازينه فهو من أهل الجنة.

فكما أنّه تعالى في هذه الدنيا يعفو عن كثير بقوله: ﴿و ما اصابكم من مصيبة فيما كسبت ايديكم و يعفوا عن كثير﴾^(١).

فكذلك يوم القيامة و قد أخبر عنه بقوله: ﴿و الوزن يومئذ الحق فمن ثقلت موازينه فاولئك هم المفلحون﴾^(٢) و بقوله: ﴿فاما من ثقلت موازينه * فهو في عيشة راضية﴾^(٣).

و الظاهر منها كون حسنات المرء أزيد من سيئاته، فيعفو عنها و لو بشفاعة الشّافعين. ثمّ أنّ ملكة التقوى كسائر الملكات ذات مراتب شدة و ضعفاً.

الف: الاقتدار على الاتيان بالواجبات و الاجتناب عن المحرمات كلّها بسهولة، بل من غير التفاتٍ منه يأتي بالأوّل و يجتنب عن الثاني.

ب: الاقتدار على ترك المشتبهات بل المكروهات بسهولة إلّا ان يمنعه مانع يرجّح له فعل المكروه أو المشتبه بحيث لو لا هذا المرجّح لترك المشتبه أو المكروه، مثلاً انّ الإنسان لو اراد ان يأكل حلالاً بيّناً لا يحتاج إلى جريان اصالة الحلّ، أو ان يأكل طاهراً بيّناً لا يحتاج إلى اصالة الطهارة ليختلّ نظام عيشه و ليس له بدّ من العزلة و التّعيش في البرّ و الجبال و الصحارى فباصالة الحلّ و الطهارة يرجّح ان يأكل المشتبهات أو المكروهات، فبجريان الأصل و وجود هذا المرجّح يشرّع له جواز اكلها بل حسن اكلها.

روى انّ الله يحبّ ان يؤخذ برخصه كما يحبّ ان يؤخذ بعزائمه.^(٤)

و استفادة الاستحباب عن الرّواية ليست بصعب بل سهلة يسيرة.

فلذلك قد استقرت سيرة النبي ﷺ و الأئمة عليهم السلام و كبراء الشيعة على عدم الاجتناب عن المشتبهات سيما في بابي الطهارة و النجاسة.

نعم، ان الضرورات تتقدر بقدرها، ففيها لا حرج و لا عسر و لا اختلال في العيش يجتنب عنها و عن المكروهات لأنه لا ترجيح للفعل، بل التقوى يقتضى الترك فالفعل خلاف التقوى و للخواص معصية و معصية الرسل التي جيئت في القرآن كمعصية آدم و يونس و داود و يعقوب و يوسف عليهم السلام و امثالهم من هذا القبيل.

ج: يقتدر على ترك التوغل في المشتبهات النفسانية و زوائد العيش، لان الماديات و المعنويات ضدان، فكلما ثقلت كفة احدها خفت كفة الأخرى.

فالتوغل في المشتبهات حتى غير المحرمة منها يوجب الفغلة عن المعنويات و هو ردم مستحكم يمنع عن سلوك الطريق إلى الله تعالى و عقال يحجب عن النظر إلى الملكوت الاعلى، فايّاكم ثم ايّاكم و التوغل في المشتبهات متمسكاً بحليته لان كثيراً من المحللات مانع عن الترقى و التعالى، فمن شغل نفسه باغذية طيبة و اشربة لذيدة و حسناء النساء و الدور العاليات و الاصدقاء المتوغلة في عالم الكثرة فلامحالة لا يقتدر على تحصيل العلم و غيره من الفضائل الانسانية فضلاً عن ان يطلب عالم الوحدة و يوفق للسير إلى الله تعالى و التوغل في عالم المعنى، و يحرم بل يستحيل عليه الوصول إليه مع توغله في الماديات و الشهوات و لو كان من حلالها، فمن كان سيره إلى الماديات فبكل خطوة من خطواته يبعد عن المعنويات، فكيف يمكن ان يصل اليها؟! هيهات هيهات، و ان توهم امكان الجمع بينهما و خيل إليه ذلك فهو توهم من الشيطان الجنى و الانسى سيما شيطان النفس الذي هو أخبث الشياطين و اكبر الاصنام.

د: يقتدر على ترك المباحات و يكتفى بالعيش الضروري مجتنباً عن زوائد العيش كاجتنابه عن العيش التجملى و هذا القسم من التقوى هو المشهور من الزهد.

وقد مرّ في باب الزّهد أنّ الزّهد في الأخلاق هو عدم تعلّق القلب بشيء غير الله تعالى إلاّ أنّه عند النّاس هو الاجتناب عن المباحات والكفاية بمقدار الضّرورة فهو وإن لم يكن مصداق الزّهد ولكنّه مصداق التّقوى ومن مراتبها وهو أمر حسن سيّما لمن اراد السير والسلوك إلى جنبه تعالى، ولا شيء اجود واحسن زاداً وراحلةً لمن اراد لقاء الله تعالى إلاّ التّقوى بمراتبها.

قال الله تعالى: ﴿تَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى﴾. (١)

وهو عيش يترتّب عليه فوائد كثيرة كالاستغناء عن النّاس والراحة عمّا في أيديهم والنشاط والحريّة والفراغ وسعة الصّدر والتهيؤ للآخرة وامكان السير إلى الله وأعلى من ذلك كلّ فراغه عن المحاسبة في يوم الجزاء؛ إذ الحوائج والهموم والغموم كلّها مانع عن السير إليه والترّفه في العيش يوجب الحساب في الآخرة.

قال أمير المؤمنين عليه السلام بناء على ما نسب إليه:

و قد دقّت ورقّت واسترقت فضول العيش اعناق الرّجال

أمّا المعاش على قدر الكفاف فواجب على من نصب نفسه أسوةً للمجتمع كالنبيّ و الأئمّة عليهم السلام والعلماء سيّما المشهورين منهم كائنة الجمعة والجماعة والمراجع الديني والحكام الاسلامي.

وقد أكّد على ذلك في نصوصي الوحي وأهل العصمة، ومن الآيات قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ إِن كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيْنَ امْتَّعْنَّ وَاسْرَّحْنَ سَرَاحاً جَمِيلاً * وَإِن كُنْتُنَّ تُرِدْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالدَّارَ الْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمَحْسِنَاتِ مِنكُنَّ أَجْراً عَظِيماً﴾. (٢)

ومن الرّوايات، رسالة أمير المؤمنين عليه السلام إلى عامله بالبصرة، عثمان بن حنيف وفيها: أ

لا و انّ لكلّ مأموم اماماً يقتدى به ويستضيئ بنور علمه، أ لا و انّ امامكم قد اكتفى من دنياه بطمريه و من طعمه بقرصيه، أ لا و أنكم لا تقدرون على ذلك و لكن اعينوني بورع و اجتهاد و عفة و سداد فوالله ما كنزت من دنياكم تبرأ و لا ادخرت من غنائها و فرأ و لا اعددت لبالي ثوبى طمراً.... و لو شئت لاهتديت الطريق إلى مصقّ هذا العسل و لباب هذا القمح و نسائج هذا القزّ و لكن هيهات ان يغلبني هواى و يقودنى جشعى إلى تخيّر الاطعمة و لعلّ بالحجاز أو اليمامة من لا طمع له في القرص و لا عهد له بالشّبع أو ابيت مبطاناً و حولى بطون غرثى و اكباد حرّى أو اكون كما قال القائل :

و حسبك داء ان تبيت ببطنة و حولك اكباد تحنّ إلى القدّ
أقنع من نفسى بان يقال هذا أمير المؤمنين و لا اشاركم في مكاره الدهر أو اكون اسوة
لهم في جشوبة العيش.....^(١)

و نظير هذا الكلام في خطبه و رسائله و كلمات غيره من المعصومين كثير.
و لكنّه مع الوصف قد يرجّح العيش الهنىء الزائد عن قدر الكفاف فضلاً عن جوازه
بالعنوان الثانوىّ كجعل عياله الذين لا يرضون بالضرورىّ من المعاش في الترفه لمن لا
يكون اسوة للمجتمع و قد حصل ذلك من امواله الشخصيّة و كدفع التّعير عن العدوّ بل
عن الصديق و نحو ذلك الذي يقتضيه الزّمان و المكان و الافراد، هذا كما ورد فيما يحكى عن
اعتراض بعض الزّهاد على أبي عبدالله الصادق عليه السلام في كيفيّة معاشه و ملبسه، فأجاب
عنهم بما فيه أبواب من العلم و الأخلاق و يفتح من كلّ باب أبواب، فراجع.^(٢)
ه: يقتدر على دفع الوسوس النفسانيّة و الخطورات الشّيطانيّة و التّخيلات و
التّوهّمات و بهذه المرتبة من التّقوى تحصل له النفس المطمئنة التي تليق ان تخاطب بخطاب
﴿ارجع إلى ربّك﴾.

قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمَطْمَئِنَّةُ * ارجعي إلى ربك * راضية مرضية * فادخلي في عبادي * و ادخلي جنّتي﴾. (١)

ويظهر من غير واحد من الروايات أنّ تلك الخطورات و الوسوس و التوهّمات و التخيّلات ذنب مغفور عنه، فتلك الروايات تدلّ على مبعوضيّتها و لكن عناية الله و رحمته توجب عدم ترتّب عقاب عليها.

فمن شملته العناية الخاصّة الالهية و حصلت له هذه المرتبة من ملكة التقوى فهي رادعة مانعة من تلك الخطورات و الوسوس فطوبى له.

و: يقتدر على ان لا يلهيه شيء من الدّنيا بل من الآخرة عن ذكر الله فهو دائم التّوجّه و ان كان في الدّنيا و مشغلاً بها.

قال الله تعالى: ﴿في بيوت اذن الله ان ترفع و يذكر فيها اسمه يسبح له بالغدوّ و الاصال * رجال لا تلهيهم تجارة و لا بيع عن ذكر الله﴾. (٢)

و لكن من المعلوم الفرق الواضح بين من لم تشغله الدنيا و لو بحلالها، و من شغلته الدنيا بحرامها و حلالها، فشتان بينهما!!

هذا كما في المعصومين عليهم السلام، فانّهم و إن لا خطر للدنيا عندهم حتّى تلهيهم عن حبيبهم، و لكن حالهم في آفات العيش ليست كحالهم في آفات الصلاة و مناجاة الحبيب، إذ الاولى حالة قطع و الثانية حالة وصل و هل يمكن قياس احدهما بالآخر؟

فما يترأى في حالاتهم من التضرّع و البكاء حتّى تعرض عليهم الغشي و الاستغفار و الاقرار بالتقصير و المعصية ليس إلّا لهذا القطع و ان كان ذلك ممّا لا بدّ منه و هل يمكن ان يجتاز احد بنهر و لا يبيلّ ثوبه و بدنه و بذلك اشار الله تعالى بقوله: ﴿و ان منكم إلّا واردها كان على ربك حتماً مقضياً﴾. (٣)

فالعبور من جسر العالم و تأثيره في النفس ممّا لا بدّ منه فاهل الدّنيا يتأثّرون منها على حسب تأثّرهم من الدّنيا الدّنيّة و أهل الآخرة ايضاً يتأثّرون منها حسب تأثّرهم من الدّنيا الدّنيّة، فان شئت قلت :

انّ ذلك الجسر هو باطن هذه الدّنيا الدّنيّة فالورود فيه ممّا لا بدّ منه و النّاس كلّهم يتأثّرون حسب تأثّرهم من الدّنيا، فهذا هو ميزان تقواهم، كما انّ استغفارهم و عودهم إلى ربّهم ايضاً على وزانه، والله درّ من أنشد:

و درج التّوب كمراتب التّقى من حرمة أو حلّ أو غير اللّقاء

و في الخاتمة نذكر بعض فوائد هذه الملكة النّورانيّة.

١ - درك حقيقة القرآن و نفوذ نوره في القلوب و اهتدائه إلى سبل السلام، و يستفاد من القرآن بوضوح تامّ انّ الخروج من الظلمة إلى النور المطلق و الوصول إلى المطلوب و المقصود و هو الله تعالى بحاجةٍ إلى التّقوى.

قال تعالى: ﴿قد جائكم من الله نور و كتاب مبين * يهدي به الله من اتّبع رضوانه سبل السلام و يخرجهم من الظّلمات إلى النّور باذنه و يهديهم إلى صراط مستقيم﴾. (١)
و قال تعالى: ﴿يا ايّها الذين آمنوا اتّقوا الله و آمنوا برسوله يؤتكم كفلين من رحمته و يجعل لكم نوراً تمشون به و يغفر لكم والله غفور رحيم﴾. (٢)

بناء على كون المراد من «الكفلين» هما نور القرآن و نور الولاية، و كون قوله ﴿و يجعل لكم نوراً تمشون به﴾ عطفاً تفسيرياً فيكون المعنى انّ التّقوى يوجب الوصول إلى نور القرآن و نور الولاية فمن اتّصل بهما فلن يضلّ ابداً بل يهدي غيره بالنّورين و ينفذ كلامه فيه لأنّ كلامه يخرج من قلب فيه نور الايمان.

و قال تعالى: ﴿انه لقران كريم * في كتاب مكنون * لا يمسه إلا المطهّرون﴾. (٣)

بناء على ان يكون المعنى انَّ القرآن الكريم كتاب له حقيقة وراء ظاهره المحسوس للناس و تلك الحقيقة لا يَمَسُّهَا إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ و هم الْمُتَّقُونَ الْمُتَزَيِّنُونَ نفوسهم بتقوى الظاهر و القلب.

توضيح ذلك، انه يظهر من القرآن الكريم انَّ لهذا الكتاب المبين مراتب و التَّمَسُّك بآي مرتبة من مراتبه مفيد للانسان بل واجب عليه، و المرتبة الاولى منه هي أن يستفيد الإنسان من ظاهره و هي قرائته.

قال تعالى: ﴿فَاقْرَأُوا مَا تيسَّر من القرآن علم ان سيكون منكم مرضى و آخرون يضربون في الأرض يبتغون من فضل الله و آخرون يقاتلون في سبيل الله فاقْرَأُوا مَا تيسَّر منه﴾. (١)

و هذا التأكيد البالغ لا يوجد في غير الآية الشريفة من آي الذكر الحكيم. و المرتبة الثانية هي التدبُّر في القرآن ليدرك معناه و الاجتهاد و التدقيق فيه و الاستذكار منه.

قال تعالى: ﴿أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ القرآن ام على قلوب اقفالها﴾. (٢)

و قال تعالى: ﴿و لقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدّكر﴾. (٣)

و المرتبة الثالثة هي إدراك نور القرآن و الاستهداء بهدايته الخاصة العنائية، أي: الوصول إلى الله تعالى باهتدائه. و تحصيل هذه المرتبة تحتاج إلى التقوى فكلما زاد في تقواه زاد في إدراكه و استهدائه و وصوله إلى مرامه.

٢- انَّ الإنسان بذاته يطلب عيشاً هنيئاً لا همَّ و لا غمَّ و لا اضطراب و لا نصب و لا لغوب فيه، و القرآن وعد أن يحصل ذلك في الدنيا و الآخرة للمتقين. أما في الآخرة، فقال تعالى: ﴿و قالوا الحمد لله الَّذي أذهب عنا الحزن ان ربَّنَا لغفور

شكور * الذي أحلنا دار المقامة من فضله لا يمسنا فيها نصب ولا يمسنا فيها لغوب ﴿١﴾.

وقال تعالى: ﴿إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَاكِهُونَ * هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلَالٍ عَلَى الْأَرَائِكِ مُتَكِنُونَ * لَهُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ وَلَهُمْ مَا يَدَّعُونَ * سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ ﴿٢﴾. والظاهر أن المراد منها فرح أصحاب الجنة بما يشتغلون به فيها، وهو النظر إلى وجه الله تعالى، وإشارته بذلك قوله: ﴿وَجُوهُ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ * إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ﴿٣﴾.﴾

فهم بذلك الاشتغال دائموا السير من كمال إلى كمال وهو السير من الحق في الحق الذي لا يتناهى بل لا يتصور له نهاية، وهم في ظل الله تعالى على أريكة العظمة وهم ما يدعون بحسب الروح والجسم وهم سلام من الله تعالى، ولو لم يكن لهم شيء إلا السلام منه تعالى ليكفيهم أن يكونوا صاعقين دائماً.

وأما في الدنيا، فقال تعالى: ﴿مَنْ عَمِلْ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنِثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَاةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٤﴾.﴾

وقال تعالى: ﴿فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ * الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُّهْتَدُونَ ﴿٥﴾.﴾

ولا يخفى أن الحياة الطيبة الآمنة لا تحتاج إلى التمكن والتجمل والتمول والرئاسة بل هذا كله يوجب خروج العيش عن الطيب والأمن.

والحياة الطيبة الآمنة هي حياة فرحون فيها بما آتاهم من فضله ويستغنون من الناس ولا يحتاجون إلا إلى الله تعالى ولا ينظرون إلا إلى رحمة الله فهم قاصرون الطرف محبون لله تعالى فهم في شغل فاكهون فليس لهم سلطان إلا الله وأنهم على ربهم يتوكلون و

لهم في الليل لذة من مناجاته تعالى لا يعلمها إلا هو و لهم في انفاقاتهم لله تعالى لذة لا يدركها إلا من وصل إلى ذلك المقام.

قال تعالى: ﴿ تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً وطمعاً و مّارزقناهم ينفقون ﴾ فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرّة عين جزاء بما كانوا يعملون ﴿ (١) .
فهم في ظلّ الله تعالى و ليس لهم سلطان إلا الله تعالى فهم في نور الله تعالى و ليس لهم ظلمة و لا وحشة.

قال تعالى: ﴿ الله ولىّ الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور ﴾ (٢).

٣- افضل النعم المتصورة لكلّ أحدٍ أو لكلّ مجتمعٍ هو حُسن العاقبة، فلذا حينما سُئل المعصوم عليه السلام: ائى شيء نسئله الله تعالى ليلة القدر؟ اجاب: حسن العاقبة.
و الذكر الحكيم في كثيرٍ من آيه وعد للمتّقين حسن العاقبة و ذلك بمنطوق الآيات أو مفهومها. و معنى حسن العاقبة أن لا يخرج الإنسان في أواخر حياته الدنياويّة و معاشه عن طريق السداد و العافية و الحرمة بين الأقارب و الأبعد، و أن لا يحتاج إليهم و لا يفتضح بينهم.

قال الله تعالى: ﴿ فاصبر إنّ العاقبة للمتّقين ﴾ (٣).

و قال تعالى: ﴿ نحن نرزقك و العاقبة للتّقوى ﴾ (٤).

و قال تعالى: ﴿ إنّ الأرض لله يورثها من يشاء من عباده و العاقبة للمتّقين ﴾ (٥).

و تدلّ آيات على أنّ العاقبة السوء محتومةٌ للمجرمين، منها،

قوله تعالى: ﴿ فسيروا في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة المكذّبين ﴾ (٦).

و قوله تعالى: ﴿ ثمّ كان عاقبة الذين اساءوا السّوأى ان كذبوا بآيات الله ﴾ (٧).

١- السجدة / ١٦، ١٧. ٢- البقرة / ٢٥٧. ٣- هود / ٤٩. ٤- طه / ١٣٢.

٥- الاعراف / ١٢٨. ٦- آل عمران / ١٣٧. ٧- الزّوم / ١٠.

و المعنى الآخر لحسن العاقبة هو ان يرزق الله للمرء أن يموت و هو مؤمنٌ، فله روح و ريحان و جنة نعيم.

و بهذا المعنى ايضاً انزل آيات كثيرة، منها قوله تعالى: ﴿تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض و لا فساداً و العاقبة للمتقين﴾. (١)
و قوله تعالى: ﴿و من يسلم وجهه إلى الله و هو محسن فقد استمسك بالعروة الوثقى و إلى الله عاقبة الامور﴾. (٢)

٤- الايمان ينقسم إلى اقسام:

الف: الايمان المنبعث عن القول الواقع في طرف اللسان، و هو مفيد لعموم الناس و لكنّه لا يحفظ الإنسان عن الأخطار في المهالك.

قال تعالى: ﴿و من الناس من يعبد الله على حرف فان اصابه خير اطمأن به و ان اصابته فتنة انقلب على وجهه خسر الدنيا و الآخرة ذلك هو الخسران المبين﴾. (٣)

ب: الايمان العقلي و الاستدلال و هو مفيد للخواصّ و له ان يحفظ الإنسان عند عروض الشبهات في المباحثات العلميّة و عند المهالك في الجملة سيّما إذا صبغ القلب بلونه.
قال تعالى: ﴿سنريهم آياتنا في الافاق و في انفسهم حتّى يتبين لهم أنّه الحق﴾. (٤)
و يقال لهذا القسم من الايمان علم اليقين لأنّه يحتاج إلى تعلّم مبادئ التوحيد و علومه و التوغّل في هذا العلم حتّى يرسخ في العقل و يصبغ القلب بلونه.

ج: الايمان القلبي و الوجداني و الفطري و هو مقول بالتشكيك و سُمي المرتبة الاولى منه بعين اليقين و المرتبة الشديدة منه بحق اليقين و في الذكر الحكيم شُبّه المتّصف بالمرتبة الأولى بمن قرب من النار و لكنه لن يمّسها، و المتّصف بالثانية بمن دخل فيها.

قال الله تعالى: ﴿فلَمّا جائها نودى ان بورك من في النار و من حولها و سبحان الله

رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١﴾.

و هذه المرتبة هي المحافظة للنائل إليها من المهالك و المزال، و هي ردمٌ يمنع عن طغيان الغرائز، و هي لا تحصل إلا بالتقوى.

قال تعالى: ﴿و اعبد ربك حتى يأتيك اليقين﴾. (٢)

٥- انّ الإنسان بفطرته يطلب العزّ و الأبهة في قلوب الناس و هذا سرّ ما يُرى من كثير من الناس من اعطائهم جزئيل الأموال ليحصل لهم العزّ في المجتمع، بل لا قدر عندهم للمال إذا قوبل بها العزّ و الشرف، بل لا قدر لمذهبهم و شرعهم آنذاك.

ولكن لسان الوحي و اقوال أهل العصمة عليهم السلام يدلّان على انّ العزّة كلّها لله و هي لا تحصل إلا بالتقوى. و استجلابه من غير طريق التقوى كسرّاب بقيعة يحسبه الظّمان ماءً فهو وبال و وزر و لا عاقبة محمودة فيه، فالطريق منحصر في التقوى.

قال تعالى: ﴿افمن أسس بنيانه على تقوى من الله و رضوان خير ام من أسس بنيانه على شفا جرف هار فانهار به في نار جهنّم والله لا يهدي القوم الظّالمين﴾. (٣)

و قال تعالى: ﴿انّ الذين آمنوا و عملوا الصّالحات سيجعل لهم الرحمن وداً﴾. (٤)

و قال سيدنا الإمام المجتبي الحسن عليه السلام: وإذا اردت عزّاً بلا عشيرة و هيبة بلا سلطان فاخرج من ذلّ معصية الله إلى عزّ طاعة الله عزّ وجلّ. (٥)

و قال الامام سيّد شهداء الأولين و الآخرين الحسين عليه السلام: من حاول امراً بمعصية الله كان افوت لما يرجو و اسرع لما يحذر. (٦)

٦- قد اشتهر اشكال عند بعض من لا خبرة له من العلماء و المتعلّمين في العلوم غير

١- النمل / ٨. ٢- الحجر / ٩٩. ٣- التوبة / ١٠٩. ٤- مريم / ٩٦.

٥- بحار الانوار، ج ٤٤، ص ١٣٩، باب ٢٢، ذيل ح ٦.

٦- بحار الانوار، ج ٧٥، ص ١١٩، باب ٢٠، ح ٢.

الدِّينِيَّة وهو أنه لماذا انقطع الوحي و الربط بين الله تعالى وبين الناس في عصرنا مع حصول الربط بين الله تعالى و عباده في عصورٍ متقدّمة، و ذلك بألوفٍ من الرسل و الانبياء ﷺ و ليس هذا إلّا ظلم عظيم و امتياز ملّةٍ دون ملّةٍ في الاهتداء مع أنّ زماننا هذا بحسب الاستعداد لذلك و الاخذ و القبول من الله تعالى احسن بمراتب من العصور السالفة، ألا ترى أنّ رسول الله ﷺ و الائمة الطاهرين ﷺ كانوا في الأمّتين من الناس.

قال تعالى: ﴿هو الذي بعث في الأمّتين رسولاً منهم﴾^(١).

و القرآن الذي لا يدانيه كتاب آخر في العلم و العمل نزل في قوم لا خلاق لهم من الانسانية، كما أنّ بيئة نزوله آنذاك كان أشدّ البيئات انحطاطاً و سقوطاً في الاخلاق. و هذا اشكال يجلب نظر من لا خبرة له بالمباحث العلميّة الاسلاميّة.

و الجواب: إنّ الوحي بمعنى ارسال الرّسل و انزال الكتب بعد بعثة رسول الله ﷺ و انزال القرآن الكريم لغو لا فائدة فيه حيث ان انزال كتابٍ آخر بعد القرآن و ارسال رسولٍ بعد نبيّنا ﷺ ليس إمّا لنقصان ذلك الكتاب و هذا الرسول، أو لفقدانها، و كلاهما منتفیان عنها، حيث لا نقصان في الكتاب لا في معانيه و لا في حفظه عن ايدي الخونة و الاعداء، أو لنسيان ذكر الرسول و جعل الناس تعاليه وراء ظهورهم، و ليس كذلك، فلا معنى لارسال رسولٍ آخر أو كتابٍ آخر بعدهما.

هذا ما يدّعيه القرآن في آيات كثيرة منها:

قوله تعالى: ﴿و من يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه و هو في الآخرة من الخاسرين﴾^(٢).

و قوله تعالى: ﴿لا يأتيه الباطل من بين يديه و لا من خلفه﴾^(٣).

و أمّا الوحي بمعنى تلقّي القول من عالم الملكوت و بمعنى وجود الربط و الصّلة بين الله

تعالى وبين عباده، وبين عالم الملكوت وبين عالم الملك فهو موجود لا انقطاع فيه وقد دلت على ذلك آيات كثيرة وروايات جازت حد الاستفاضة.

قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ﴾. (١)

وقال تعالى: ﴿إِن تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فِرْقَانًا﴾. (٢)

وقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ إِلَّا تَخَافُوا

لَا تَخْرَنُوا وَابْشُرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ * نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا وفي الآخرة﴾. (٣)

وقال تعالى: ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ

أحداً﴾. (٤)

وقال رسول الله ﷺ: من اخلص العبادة لله اربعين صباحاً ظهرت ينابيع الحكمة

من قلبه على لسانه. (٥)

وقال أبو عبد الله عليه السلام في رواية: إن الله تعالى قال: وانه (أي: العبد) يتقرب الى بالنافلة

حتى احبه فاذا احبته كنت اذا سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ولسانه الذي

ينطق به ويده التي يبطش بها، ان دعاني اجبته وان سألني اعطيته. (٦)

ولأهل الكشف والشهود خلوات مع ربهم لا تصل اليها يد الاغيار ولهم حكايات لا

تليق ان تسمعها أذن الخواص فضلاً عن العوام ولا يجوز لهم ان يتكلموا بها لغير أهل

الاسرار.

و البحث و الورود في هذا الوادي خارج عن هذا المقال، و الأليق بهذا الكتاب هو

كتاب الله الكريم و روايات أهل العصمة عليهم السلام كما ذكرنا قسطاً منها كأنموذج يحكي عنها.

١- العنكبوت / ٦٩. ٢- الانفال / ٢٩. ٣- فصلت / ٣٠، ٣١. ٤- الكهف / ١١٠.

٥- بحار الانوار، ج ٥٣، ص ٣٢٦. ٦- الكافي، ج ٢، ص ٣٥٢، ح ٨.

فتلخص من جميع ما ذكرناه ان المتقى يقتدر على ان يرتبط بالملكوت الاعلى و ان يتكلم الملائكة المقربين و ان يرى ما لا يراه الناس و ان يتلقى الالهامات من الله تعالى و ان يصل إلى مقام اللقاء و كلما كان أتقى و ارتقى في مدارجها كان ربطه بذاك العالم أشد و اوثق. رزقنا الله و اياكم تلك السعادة و لله درّ الشاعر حيث قال تحسراً على مقام عشاق الله الذين يتجرعون ماء الحياة جرعة جرعة في جوف الليل عند قيامهم و سجودهم و يترنمون بقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يذكرون الله قياماً و قعوداً و على جنوبهم و يتفكرون في خلق السموات و الأرض ربنا ما خلقت هذا باطلاً سبحانه ففنا عذاب النار * فاستجاب لهم ربهم﴾: (١)

هنيئاً لارباب النعيم نعيمهم و للعاشق المسكين ما يتجرع

روايات في الطاعة والتقوى

* عن أبي جعفر عليه السلام قال: لا تذهب بكم المذاهب، فوالله ما شيعتنا إلا من اطاع الله عز وجل. ^(١)

* عن أبي جعفر عليه السلام قال: خطب رسول الله عليه السلام في حجة الوداع فقال: يا أيها الناس والله ما من شيء يقربكم من الجنة و يباعدكم من النار إلا وقد امرتكم به و ما من شيء يقربكم من النار و يباعدكم من الجنة إلا وقد نهيتكم عنه، ألا وإن الروح الأمين نفث في روعي أنه لن تموت نفس حتى تستكمل رزقها، فاتقوا الله و اعملوا في الطلب و لا يحمل احدكم استبطاء شيء من الرزق ان يطلبه بغير حله، فإنه لا يدرك ما عند الله إلا بطاعته. ^(٢)

* عن جابر عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال لي: يا جابر ايكثف من ينتحل التشيع ان يقول بجنبنا أهل البيت، فوالله ما شيعتنا إلا من اتقى الله و اطاعه و ما كانوا يعرفون يا جابر إلا بالتواضع و التخشع و الامانة و كثرة ذكر الله و الصوم و الصلاة و البرّ بالوالدين و التعاهد للجيران من الفقراء و أهل المسكنة و الغارمين و الايتام و صدق الحديث و تلاوة القرآن و كفّ الألسن عن الناس إلا من خير، و كانوا أمناء عشائريهم في الاشياء، قال جابر: فقلت: يا ابن رسول الله ما نعرف اليوم احداً بهذه الصفة، فقال: يا جابر لا تذهبن بك المذاهب حسب الرجل ان يقول: احبّ علياً و اتولاه ثم لا يكون مع ذلك فعلاً؟ فلو قال: انى احبّ رسول

١- الكافي، ج ٢، ص ٧٣، باب الطاعة و التقوى، ح ١.

٢- الكافي، ج ٢، ص ٧٤، باب الطاعة و التقوى، ح ٢.

الله فرسول الله ﷺ خير من عليّ عليه السلام ثم لا يتبع سيرته و لا يعمل بسنته ما نفعه حبه آياه شيئاً، فاتّقوا الله و اعملوا لما عند الله، ليس بين الله و بين احد قرابة، احبّ العباد إلى الله عزّوجلّ (و اكرمهم عليه) اتقاهم و اعملهم بطاعته، يا جابر والله ما يتقرّب إلى الله تبارك و تعالى إلّا بالطاعة و ما معنا براءة من النار و لا على الله لاحد من حجة، من كان لله مطيعاً فهو لنا وليّ و من كان لله عاصياً فهو لنا عدوّ، و ما تنال ولايتنا إلّا بالعمل و الورع.^(١)

* عن أبي جعفر عليه السلام قال: كان أمير المؤمنين صلوات الله عليه يقول: لا يقلّ عمل مع تقوى و كيف يقلّ ما يتقبّل.^(٢)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إذا كان يوم القيامة يقوم عنق من الناس فيأتون باب الجنة فيضربونه، فيقال لهم: من أنتم؟ فيقولون: نحن أهل الصبر، فيقال لهم: عل ما صبرتم؟ فيقولون: كنّا نصبر على طاعة الله و نصبر عن معاصي الله، فيقول الله عزّوجلّ: صدقوا، ادخلوهم الجنة و هو قول الله عزّوجلّ: ﴿أما يوقى الصابرون اجرهم بغير حساب﴾.^(٣)

* عن أبي جعفر عليه السلام قال: يا معاشر الشيعة - شيعة آل محمّد - كونوا النمرقة الوسطى يرجع إليكم الغالى و يلحق بكم التالى، فقال له رجل من الانصار يقال له سعد: جعلت فداك ما الغالى؟ قال: قوم يقولون فينا ما لا نقوله في انفسنا، فليس اولئك منّا و لسنا منهم، قال: فما التالى، قال: المرتاد يريد الخير، يبلّغه الخير يوجر عليه، ثم اقبل علينا فقال: والله ما معنا من الله براءة و لا بيننا و بين الله قرابة و لا لنا على الله حجة و لا نتقرّب إلى الله إلّا بالطاعة، فمن كان منكم مطيعاً لله تنفعه ولايتنا، و من كان منكم عاصياً لله لم تنفعه ولايتنا،

١- الكافي، ج ٢، ص ٧٤، باب الطاعة و التقوى، ح ٣.

٢- الكافي، ج ٢، ص ٧٥، باب الطاعة و التقوى، ح ٥.

٣- الكافي، ج ٢، ص ٧٥، باب الطاعة و التقوى، ح ٤.

ويحكم لا تغتروا، ويحكم لا تغتروا.^(١)

* عن مفضل بن عمر قال: كنت عند أبي عبد الله عليه السلام فذكرنا الاعمال فقلت انا: ما اضعف عملي، فقال، مه، استغفر الله، ثم قال لي ان قليل العمل مع التقوى خير من كثير العمل بلا تقوى، قلت: كيف يكون كثير بلا تقوى؟ قال: نعم مثل الرجل يطعم طعامه و يرفق جيرانه و يوطئ رحله فاذا ارتفع له الباب من الحرام دخل فيه، فهذا العمل بلا تقوى و يكون الآخر ليس عنده فاذا ارتفع له الباب من الحرام لم يدخل فيه.^(٢)

* عن أبي عبد الله عليه السلام يقول: ما نقل الله عز وجل عبداً من ذل المعاصي إلى عز التقوى إلا اغناه من غير مال و اعزّه من غير عشيرة و آنسه من غير بشر.^(٣)

* عن عمرو بن سعيد عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قلت له: انى لا القاك إلا في السنين، فاخبرني بشيء آخذ به، فقال: اوصيك بتقوى الله و الورع و الاجتهاد و اعلم انه لا ينفع اجتهاد لا ورع فيه.^(٤)

* عن أبي عبد الله عليه السلام يقول: اتقوا الله و صونوا دينكم بالورع.^(٥)

* عن يزيد بن خليفة قال: وعظنا أبو عبد الله عليه السلام فامر و زهد، ثم قال: عليكم بالورع، فانه لا ينال ما عند الله إلا بالورع.^(٦)

* قال أبو الصباح الكناني لابي عبد الله عليه السلام: ما نلتق من الناس فيك؟! فقال أبو عبد الله عليه السلام: و ما الذي تلتق من الناس قى؟ فقال: لا يزال يكون بيننا و بين الرجل الكلام

١- الكافي، ج ٢، ص ٧٥، باب الطاعة و التقوى، ح ٦.

٢- الكافي، ج ٢، ص ٧٦، باب الطاعة و التقوى، ح ٧.

٣- الكافي، ج ٢، ص ٧٦، باب الطاعة و التقوى، ح ٨.

٤- الكافي، ج ٢، ص ٧٦، باب الورع، ح ١. ٥- الكافي، ج ٢، ص ٧٦، باب الورع، ح ٢.

٦- الكافي، ج ٢، ص ٧٦، باب الورع، ح ٣.

فيقول: جعفرى خبيث، فقال: يعيركم الناس بى؟ فقال له أبو الصباح: نعم قال: فقال: ما اقلّ والله من يتبع جعفرأ منكم، أنما اصحابى من اشتدّ ورعه، و عمل لحالقه، و رجا ثوابه، فهو لاء اصحابى. (١)

* عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال الله عزّ وجلّ: ابن آدم اجتنب ما حرّمت عليك، تكن من اورع الناس. (٢)

* عن حفص بن غياث قال: سألت أبا عبدالله عليه السلام عن الورع من الناس، فقال: الذي يتورّع عن محارم الله عزّ وجلّ. (٣)

* عن أبي أسامة قال: سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول: عليك بتقوى الله و الورع و الاجتهاد و صدق الحديث و اداء الامانة و حسن الخلق و حسن الجوار و كونوا دعاة انفسكم بغير السنتكم و كونوا زيناً و لا تكونوا شيناً، و عليكم بطول الركوع و السجود فانّ احدكم إذا طال الركوع و السجود هتف ابليس من خلفه و قال: يا ويله اطاع و عصيت و سجد و ابیت. (٤)

* عن أبي جعفر عليه السلام قال: اعينونا بالورع، فإنّه من لقي الله عزّ وجلّ منكم بالورع كان له عند الله فرجاً، و انّ الله عزّ وجلّ يقول: ﴿من يطع الله و رسوله فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين و الصديقين و الشهداء و الصالحين و حسن اولئك رفيقاً﴾ فنّا النبيّ و منّا الصديق و الشهداء و الصالحون. (٥)

* عن أبي الحسن الاول عليه السلام قال: كثيراً ما كنت اسمع أبي يقول: ليس من شيعتنا من لا تتحدّث المخدّرات بورعه في خدورهنّ و ليس من اوليائنا من هو في قرية فيها عشرة

-
- | | |
|--|---------------------------------------|
| ١- الكافي، ج ٢، ص ٧٧، باب الورع، ح ٦. | ٢- الكافي، ج ٢، ص ٧٧، باب الورع، ح ٧. |
| ٣- الكافي، ج ٢، ص ٧٦، باب الورع، ح ٨. | ٤- الكافي، ج ٢، ص ٧٧، باب الورع، ح ٩. |
| ٥- الكافي، ج ٢، ص ٧٨، باب الورع، ح ١٢. | |

آلاف رجل فيهم (من) خلق (١) الله اورع منه. (١)

* عن أبي جعفر عليه السلام قال: كان أمير المؤمنين عليه السلام يقول: إن لأهل التقوى علامات يعرفون بها: صدق الحديث، و اداء الامانة، و وفاء بالعهد، و فلة العجز و البخل، و صلة الارحام، و رحمة الضعفاء و قلة المؤاتاة للنساء، و بذل المعروف، و حسن الخلق، و سعة الحلم، و اتباع العلم فيما يقرب إلى الله، طوبى لهم و حسن مآب، و طوبى شجرة في الجنة اصلها في دار رسول الله، فليس من مؤمن إلا و في داره غصن من اغصانها لا ينوى في قلبه شيئاً إلا اتاه ذلك الغصن، و لو ان ركباً مجداً سار في ظلها مائة عام ما خرج منها، و لو ان غراباً طار من اصلها ما بلغ اعلاها حتى يبياض هرمأً أ لا في هذا فارغبوا، ان للمؤمن في نفسه شغلاً و الناس منه في راحة، إذا جنّ عليه الليل فرش وجهه و سجد لله بكارم بدنه، ينجى الذي خلقه في فكاك رقبتة، أ لا فهكذا فكونوا. (٢)

* عن علي بن عبد العزيز قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: يا علي بن عبد العزيز لا يغرنك بكاؤهم فإن التقوى في القلب. (٣)

* عن رسول الله ﷺ أنه قال: خصلة من لزمها اطاعته الدنيا و الآخرة و ربح الفوز بالجنة قيل: و ما هي يا رسول الله؟ قال: التقوى، من اراد ان يكون اعز الناس فليتق الله عز وجل، ثم تلا ﴿و من يتق الله يجعل له مخرجاً و يرزقه من حيث لا يحتسب﴾. (٤)

* و في مكاتبة أبي عبد الله عليه السلام إلى رجل من اصحابه: اما بعد فاني اوصيك بتقوى الله عز وجل، فان الله قد ضمن لمن اتقاه ان يحوله عما يكره إلى ما يحب و يرزقه من حيث لا يحتسب، ان الله عز وجل لا يخدع عن جنته، و لا ينال ما عنده إلا بطاعته انشاء الله

١- الكافي، ج ٢، ص ٧٩، باب الورع، ح ١٥. ٢- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٢٨٢، باب ٥٦، ح ٢.

٣- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٢٨٣، باب ٥٦، ح ٤. ٤- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٢٨٥، باب ٥٦، ح ٧.

تعالى. (١)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: أيما مؤمن أقبل قبل ما يحب الله، أقبل الله عليه قبل كل ما يحب، و من اعتصم بالله بتقواه، عصمه الله، و من أقبل الله عليه و عصمه لم يبال لو سقطت السماء على الأرض، و ان نزلت نازلة على أهل الأرض فشملمهم بليّة كان في حرز الله بالتقوى من كلّ بليّة، اليس الله تعالى يقول: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ أَمِينٍ﴾. (٢)

* قال النبي ﷺ: لو أن السموات والأرض كانتا رتقاً على عبد ثم اتقى الله لجعل الله له منها فرجاً ومخرجاً. (٣)

* عن النبي ﷺ قال: ليجيئن اقوام يوم القيامة لهم من الحسنات كجبال تهامة، فيؤمر بهم إلى النار، فقيل: يا نبي الله امصلّون؟ قال: كانوا يصلّون و يصومون و يأخذون وهنا من الليل لكنهم كانوا إذا لاح لهم شيء من الدنيا وثبوا عليه. (٤)

* عن زيد بن أبي اسامة عن أبي عبدالله عليه السلام قال: سأله عن قول الله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ﴾ قال: هو الذنب يهّم به العبد فيتذكر فيدعه. (٥)

* عن أمير المؤمنين عليه السلام عن النبي ﷺ قال: اتق الناس من قال الحق فيما له و عليه. (٦)

١- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٢٨٥، باب ٥٦، ح ٨.

٢- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٢٨٥، باب ٥٦، ذيل ح ٨.

٣- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٢٨٥، باب ٥٦، ذيل ح ٨.

٤- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٢٨٦، باب ٥٦، ذيل ح ٨.

٥- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٢٨٧، باب ٥٦، ح ١٣.

٦- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٢٨٨، باب ٥٦، ح ١٥.

* عن أمير المؤمنين عليه السلام: لا كرم أعز من التقوى، و سئل عليه السلام أى عمل أفضل؟ قال: التقوى. (١)

* عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: أول ما يدخل النار من امتي الاجوفان، قالوا: وما الاجوفان؟ قال: الفرج و الفم، وأكثر ما يدخل به الجنة تقوى الله و حسن الخلق. (٢)

* عن الصادق عليه السلام قال: من وُخرج الله من ذل المعصية إلى عز التقوى اغناه الله بلا مال، و اعزّه بلا عشيرة، و آنسه بلا بشر، و من خاف الله عزّ وجلّ اخاف الله منه كلّ شيء، و من لم يخف الله عزّ وجلّ اخافه من كلّ شيء. (٣)

* قال أمير المؤمنين عليه السلام: اتق الله بعض التّق و ان قلّ، و اجعل بينك و بين الله ستراً و ان رقّ. (٤)

* قال أمير المؤمنين عليه السلام: كم من صائم ليس له من صيامه إلا الجوع و الظمأ، و كم من قائم ليس له من قيامه إلا السهر و العناء، حبذا نوم الأكياس و افطارهم. (٥)

* قال الصادق عليه السلام: التقوى على ثلاثة اوجه: تقوى بالله في الله و هو ترك الحلال فضلاً عن الشبهة و هو تقوى خاصّ الخاصّ، و تقوى من الله و هو ترك الشبهات فضلاً عن حرام، و هو تقوى الخاصّ، و تقوى من خوف النار و العقاب و هو ترك الحرام و هو تقوى العامّ، و مثل التقوى كماء يجري في نهر و مثل هذه الطبقات الثلاث في معنى التقوى كاشجار مغروسة على حافة ذلك النهر، من كلّ لون و جنس و كلّ شجرة منها يستمض الماء من ذلك النهر

١- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٢٨٨، باب ٥٦، ح ١٦.

٢- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٢٨٨، باب ٥٦، ح ٢٠.

٣- بحار الانوار، ج ٧٦، ص ٢٨٩، باب ٥٦، ح ٢٢.

٤- نهج البلاغة، صبحي الصالح، قصار الحكم، ٢٤٢.

٥- نهج البلاغة، صبحي الصالح، قصار الحكم، ١٤٥.

على قدر جوهره و طعمه و لطافته و كثافته، ثم منافع الخلق من ذلك الاشجار و الثمار على قدرها و قيمتها قال الله تعالى :

﴿ صنوان و غير صنوان يسقى بماء واحد و يفضل بعضها على بعض في الأكل ﴾ الآية، فالتقوى للطاعات كالماء للأشجار، و مثل طبائع الأشجار و الثمار في لونها و طعمها مثل مقادير الايمان، فمن كان اعلا درجة في الايمان، و اصفا جوهرأ بالروح كان أتقى، و من كان اتقى كانت عبادته اخلص و اطهر، و من كان كذلك كان من الله اقرب، و كلّ عبادة غير مؤسّسة على التقوى فهو هباء منثور، قال الله عزّ وجلّ ﴿أفمن أسّس بنيانه على تقوى من الله و رضوان خير ام من أسّس بنيانه على شفا جرف هار فانهار به في نار جهنّم﴾ الآية، و تفسير التقوى ترك ما ليس بأخذه بأس حذراً عما به بأس، و هو في الحقيقة طاعة، و ذكر بلا نسيان، و علم بلا جهل مقبول غير مردود. ^(١)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: اورع النَّاس من وقف عند الشبهة، اعبد النَّاس من اقام الفرائض، ازهد النَّاس من ترك الحرام، اشدَّ النَّاس اجتهاداً من ترك الذنوب. ^(٢)

* عن رسول الله ﷺ قال: انَّ لكلَّ ملك حمى و انَّ حمى الله حلاله و حرامه و المشتبهات بين ذلك كما لو انَّ راعياً رعى إلى جانب الحمى لم تلبث غنمه ان تقع في وسطه فدعوا المشتبهات. ^(٣)

* عن أبي عبدالله عليه السلام أنه قال: اتَّقوا الله اتَّقوا الله، عليكم بالورع و صدق الحديث و اداء الامانة و عفة البطن و الفرج تكونوا معنا في الرفيع الاعلى. ^(٤)

١- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٢٩٥، باب ٥٦، ح ٤١.

٢- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٣٠٥، باب ٥٧، ح ٢٥.

٣- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٣٠٦، باب ٥٧، ح ٢٦.

٤- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٣٠٦، باب ٥٧، ح ٢٨.

* عن أمير المؤمنين عليه السلام قال: أيها الناس لا خير في دين لا تفقه فيه ولا خير في دنيا لا تدبر فيها، ولا خير في نسك لا ورع فيه. ^(١)

* قال الصادق عليه السلام: اغلق أبواب جوارحك عما يرجع ضرره إلى قلبك، و يذهب بوجاهتك عند الله، و تعقب الحسرة و الندامة يوم القيامة، و الحياء عما اجترحت من السيئات، و المتورّع يحتاج إلى ثلاثة اصول: الصفح عن عثرات الخلق اجمع، و ترك خوضه فيهم، و استواء المدح و الذم، و اصل الورع دوام المحاسبة، و صدق المقابلة، و صفاء المعاملة، و الخروج من كلّ شبهة، و رفض كلّ (عيبة و) ريبة، و مفارقة جميع ما لا يعنيه، و ترك فتح أبواب لا يدري كيف يغلقها، و لا يجالس من يشكل عليه الواضح، و لا يصاحب مستخفي الدّين، و لا يعارض من العلم ما لا يحتمل قلبه، و لا يتفهّمه من قائل، و يقطع من يقطعه عن الله. ^(٢)

* عن الفضيل، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال لي: يا فضيل ابلغ من لقيت من موالينا عنا السلام، و قل لهم انّي لا أغنى عنهم من الله شيئاً إلاّ بالورع، فاحفظوا السنتكم و كفّوا ايديكم، و عليكم بالصبر و الصلاة انّ الله مع الصابرين. ^(٣)

* عن خيثمة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: دخلت عليه لا ودّعه فقال: ابلغ موالينا السلام عنا و اوصهم بتقوى الله العظيم، و اعلمهم يا خيثمة انّا لا نغنى عنهم من الله شيئاً إلاّ بعمل، و لن ينالوا ولا يتنا إلاّ بورع، و انّ اشدّ الناس حسرة يوم القيامة من وصف عدلاً ثمّ خالفه غيره. ^(٤)

١- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٣٠٧، باب ٥٧، ح ٣٤.

٢- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٣٠٧، باب ٥٧، ح ٣٥.

٣- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٣٠٨، باب ٥٧، ح ٣٦.

٤- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٣٠٩، باب ٥٧، ذيل ح ٣٦.

الفصل التاسع و العشرون

الفضيلة الثلاثون: حبُّ الله تعالى

الفضيلة الثلاثون: حبّ الله تعالى

و هو حالة تنشأ من صميم ذات الإنسان فتسلّط على القلب، و بعبارة أخرى هو ما يخرج من القوّة إلى الفعل فيرسخ في القلب، و على حدّ تعبير القرآن هو نور يهدي الله به عباده و يقذفه في قلب من يشاء فيخرجهم به من الظلمات.

قال الله تعالى: ﴿أفمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه﴾. ^(١)

و قال تعالى: ﴿أو من كان ميتاً فأحييناه و جعلنا له نوراً يمشى به في الناس﴾. ^(٢)

و قال تعالى: ﴿الله وليّ الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور﴾. ^(٣)

و تلك الملكة كغيرها من الملكات مقولة بالتشكيك فان حصل المرتبة الاولى منها في قلب فهو تابع لله و لرسوله ولن يخالف الله تعالى أبداً.

قال تعالى: ﴿ان كنتم تحبّون الله فاتّبعوني﴾. ^(٤)

و ان حصل المرتبة الوسطى منها في قلب فلا يلهمه شيء من ذكر الله تعالى.

قال تعالى: ﴿رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله﴾. ^(٥)

و ان حصل المرتبة الأخيرة منها في قلب فلا يرى في الكون إلا إياه تعالى، و لسان حاله دائماً يترنم بقول القائل: ليس في الدار غيره ديار.

قال تعالى حكاية عن ابراهيم عليه السلام: ﴿أَنَّى وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفاً وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾. (١)

و قال تعالى: ﴿فَإِنَّمَا تَوَلَّوْا فِئْتَمَ وَجْهَ اللَّهِ﴾. (٢)

و لله درّ من أنشد بالفارسيّة:

به صحرا بنگرم صحرا تو بينم به دريا بنگرم دريا تو بينم

به هر جا بنگرم كوه و در و دشت نشان از قامت رعنا تو بينم

فذلك القلب هو الذي يدرك و يفهم و يرى.

قال تعالى: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾. (٣)

فبتلك الحالات الثلاث و المراتب الضعيفة و الشديدة قد يكون المرء مصداقاً لقوله

تعالى: ﴿سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَ فِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ﴾ (٤) (علم اليقين).

و قد يكون مصداقاً لقوله تعالى: ﴿أَوْ لَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ (٥)

(عين اليقين).

و قد يكون مصداقاً لقوله تعالى: ﴿أَلَا إِنَّهُمْ فِي مَرِئَةٍ مِنْ لِقَاءِ رَبِّهِمْ أَلَّا يَكْفُ بِكُلِّ شَيْءٍ

مُحِيطٌ﴾ (٦) (حقّ اليقين).

و تلك المراتب من اليقين التي تستفاد من الآيات الثلاث تحصل للمرء بحبه تعالى و لا

يمكن تحصيل هذه الانوار إلا بأنوار آخر، فبتلك المحبة قد يرى الله تعالى رؤيةً عقليةً و هو

قوله تعالى: ﴿سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ﴾ وقد يرى الله تعالى رؤيةً قلبيةً وهو قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ وقد يرى الله تعالى رؤيةً فطريةً منبعثةً عن صميم روحه وهو اللقاء وهو قوله تعالى: ﴿أَلَا إِنَّهُمْ فِي مَرِئَةٍ مِنْ لِقَاءِ رَبِّهِمْ أَلَّا يَكُونَ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطٌ﴾ وهؤلاء الَّذِينَ بَارَكَ اللَّهُ تَعَالَى فِي رُؤْيَيْهِمْ، بل فِي الَّذِينَ رَآهُ تَعَالَى بِقُلُوبِهِمْ.

قال تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَهَا نُودِيَ أَنْ بُورِكَ مِنْ فِي النَّارِ وَمِنْ حَوْلِهَا وَسَبِّحَانَ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾. (١)

فهم اصحاب التسابق كما ان من يرى الله تعالى بعين العقل فهو من اصحاب الميمنة. قال تعالى: ﴿فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ..... وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ﴾. (٢)

نعم، من كان في هذه اعمى فهو الآخرة اعمى وهم الَّذِينَ لم يرد ذلك النور في قلوبهم فهم عميان في الدار الأولى تائهون في الظلمات في الدار الآخرة، وهم من أصحاب المشئمة. قال تعالى: ﴿مَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَىٰ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَىٰ وَأَضَلَّ سَبِيلًا﴾. (٣) وقال تعالى: ﴿يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ قِيلَ ارْجِعُوا وَرَائِكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا﴾. (٤)

وقال تعالى: ﴿وَأَصْحَابُ الشَّامَلِ مَا أَصْحَابُ الشَّامَلِ * فِي سُمُومٍ وَحَمِيمٍ * وَظُلٌّ مِنْ يَحْمُومٍ * لَا بَارِدٌ وَلَا كَرِيمٍ﴾. (٥)

وبالجملة، يظهر من القرآن بوضوح تام ان من أراد رؤية الله تعالى في الآخرة بعين العقل أو القلب أو الفطرة، فلا محالة ليرد ان يرى الله تعالى بنور العقل أو بنور القلب أو بنور

الفطرة في هذه الدّنيا وإلا فمن غَضَّ عين قلبه في هذه الدّنيا فالله تعالى محبوب عنه يوم القيامة وليس له ان يراه بعين العقل أو القلب أو الفطرة.

قال تعالى: ﴿وجوه يومئذ ناضرة * إلى ربّها ناظرة﴾^(١).

قال تعالى: ﴿كلّا أنّهم عن ربّهم يومئذ لمحجوبون﴾^(٢).

ولهذه المحبّة لذّة لاهلها لا يمكن دركها إلا لمن التذّبها،

قال تعالى: ﴿تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربّهم خوفاً وطمعاً ومّارزقناهم

ينفقون * فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرّة عين جزاء بما كانوا يعملون﴾^(٣).

بناءً على كون المراد من قوله تعالى «ما اخفى لهم من قرّة عين» اللذات المقدّرة لهم في

جوف الليل في هذه الدنيا، فلا تختصّ بالآخرة وإرادة العموم من الآية الشريفة قريب جداً.

وبالجملة، أنّها لذّة لا يمكن دركها إلا لمن كان له قلب والله درّ من أنشد بالفارسيّة:

آنكس داند حال دل مسكينم

كورا هم از اين نمد كلاهی باشد

صفت باده عشق از من سرمست مپرس

ذوق اين می شناسی به خدا تا نجشی

فمن غلب عليه الصّعق في جوف اللّيل خوفاً من ستر الحجاب على قلبه قائلاً لسان

حاله: يا الهی و سيّدى و مولای صبرت على عذابك فكيف اصبر على فراقك و هبنى

صبرت على حرّ نارك فكيف اصبر عن النّظر إلى كرامتك^(٤)، لا يدرك حاله من لم يذقها.

فهو عليه السلام في الجزء الأخير من مناجاته هذه إذا انغمّر في توحيده تعالى واستولى عليه

الحب استدامها فقال: يا ربّ يا ربّ يا ربّ اسئلك بحقّك و قدسك و اعظم صفاتك و

١- القيامة / ٢٢، ٢٣. ٢- المطففين / ١٥. ٣- السّجدة / ١٦، ١٧.

٤- مفاتيح الجنان، دعاء كميل بن زياد عليه الرّحمة.

اسمائك ان تجعل اوقاتي من الليل والنهار بذكرك معمورة وبخدمتك موصولة واعمالى عندك مقبولة حتى تكون اعمالى واورادى كلها ورداً واحداً وحالى فى خدمتك سرمداً.^(١)

فلا عذاب ولا معصية لأمر المؤمنين عليه السلام أشد من الفراق والغفلة عن اللقاء فلذا يستدامها ويستغفر الله تعالى عن غيرها ويخزّ صعباً وليس التضرّعات والاستغفارات والاقارات بالذنوب العظيمة الواردة فى قسطٍ من الادعية إلا بهذا المعنى، وهذه الحالات وهذه اللذات يختصّ باهلها وليس لعامة الناس نصيب منها، فطوبى لهم وحسن مآب، اللهم شرّكنا معهم فى ادراك حلاوة ذلك.

ثمّ، أنّه لما كان هذا الحبّ مساوفاً للوجود فلكلّ من الموجودات بمقدار وجوده نصيب منها يدلّ عليه تسبيح الموجودات بأسرها وصلواتها وتضرّعاتها وانابتها وسجودها.

قال تعالى: ﴿و ان من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم﴾.^(٢)

وقال تعالى: ﴿الم تر ان الله يسبح له من فى السموات والأرض والطير صافات كلّ قد علم صلواته وتسبيحه والله عليم بما يفعلون﴾.^(٣)

وقال تعالى: ﴿وسخرنا مع داود الجبال يسبحن والطير﴾.^(٤)

وقال تعالى: ﴿الم تر ان الله يسجد له من فى السموات ومن فى الأرض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب وكثير من الناس﴾.^(٥)

وقال تعالى: ﴿ولقد آتينا داود مناّ فضلاً يا جبال اوبي معه والطير﴾.^(٦)

ونظيرها كثير وارد فى الذكر الحكيم. ولكن من المؤسف عليه جداً أنّه ليس لنا سمع حتى نسمع تلك التسبيحات والتضرّعات وليست لنا عين حتى نرى تلك الصلوات وتلك السجّادات، فلو كانت لنا العين الداودية والأذن الداودية لكنّا نسمع ونرى. هذا من

٢- الاسراء / ٤٤.

١- مفاتيح الجنان، دعاء كميل بن زياد عليه الرّحمة.

٦- سبأ / ١٠.

٥- الحجّ / ١٨.

٤- الأنبياء / ٧٩.

٣- النور / ٤١.

الضروريات عند أهل القلوب فمن غلب على قلبه محبة الله تعالى واستنار قلبه بتلك المحبة و اتصل بنور الله تعالى فهذه الأمور و ما يشابهها ليس عليه إلا سهلاً يسيراً و قد مضى في رواية معتبرة من الكافي أن سمع المحب و بصره متصل بنور الله تعالى فبعد ذلك لا يثقل عليه أن يسمع تسبيح الموجودات و أن يرى صلواتها و سجودها.

و قد اشتهر أن تسبيح الموجودات كلها غير الإنسان على سبيل الجبر و القسر، و الفرق بينها و بين تسبيح الإنسان يتم بهذا، فالإنسان في عبادته مختار و غيره في عبادته مجبور و قد استدل المشهور لهذا القول بقوله تعالى:

﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَ هِيَ دَخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَ لِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾. (١)

و المعنى أن الله تعالى خلق السموات و الأرض و امرهما تكويناً بالمقدّر لهما بالامر المحتوم، فأجابا تكويناً: أنا طائعون، فيعملان بما قدّر لهما جبراً. و استدلوا أيضاً بقوله تعالى:

﴿مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هِيَ آخِذَةٌ بِنَاصِيَتِهَا إِنْ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾. (٢)

و لكن المراد - و العلم عند الله تعالى! - من هاتين الآيتين و اضرابهما بيان الهداية التكوينية الإلهية و اهتداء العوالم بها، فمثل الآيتين مثل قوله تعالى:

﴿قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى﴾. (٣)

فللموجودات كلها و منها الإنسان هداية عامة تسمى بالهداية التكوينية و بتلك الهداية يعلم كل موجود بعلمه التكويني طرقَ اعاشته و الخروج عن عهدة وظيفته. فهذه الآيات و أمثالها خارجة عن محل الكلام.

فهذا يتصحّ قول القائل: أن عبادات الموجودات كلها على سبيل الاختيار و تنشأ

من حبِّ نشأ من صميم ذاته المساوق لوجوده و لكن مثل هذه المطالب يحتاج إلى الشهود، وهو خارج عن العلم والقليل والقال، فالأجدران نكله إلى أهله ونصرف عنه البيان مقال آخر، وهو أن هذه المحبة تضاد محبة الدنيا ولا يمكن الجمع بينهما أصلاً

قال تعالى: ﴿ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه﴾. ^(١)

فن اشتغل قلبه بالدنيا بالمعنى العام فليس له أن يُنَوِّرَ بنور محبة الله فلذا نهى الله تعالى عن شغله في عدّة من الآيات منها.

قال تعالى: ﴿لا تلهكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله﴾. ^(٢)

وقال تعالى: ﴿ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ويلههم الأمل فسوف يعلمون﴾. ^(٣)

كما أن من اشتغل قلبه بالله غير موجّه وجهه إلى غيره فليس له أن يُكَدِّرَ بحبِّ الدنيا الدنيئة.

قال تعالى: ﴿في بيوت اذن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغدو والاصال * رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله﴾. ^(٤)

حكى عن بعض مسامرات أهل القلوب أن واحداً منهم قال: ليس بصادق في دعوى حب مولاه من لم يرض على بلائه، فقال الآخر: ليس بصادق في دعواه من لم يشكر على بلائه، فقال الآخر: ليس بصادق في دعواه من لم يتلذذ من بلائه، وقال الآخر منهم: ليس بصادق في دعواه من شغله بلائه عن مشاهدة مولاه!

نعم، إن حبَّ المولى لو رسخ في القلب فكثيراً ما لا يرى إلا المولى كما أنه ان رسخ وفيه حبَّ الدنيا لا يرى إلا آياها. وفيما حكى الله تعالى في الذكر الحكيم من فعل النسوة حين ورود سيدنا يوسف عليه السلام إليهن حيث قطعن ايديهن ناسيات القطع والدم والداء، إشارة إلى ذلك.

قال تعالى: ﴿و قال نسوة في المدينة امرأت العزيز تراود فتيتها عن نفسه قد شغفها حباً أنا لنراها في ضلال مبين * فلما سمعت بمكرهن أرسلت اليهن و اعتدت لهن متكأ و اتت كل واحدة منهن سكينة و قالت أخرج عليهن فلما رأينه أكبرنه و قطعن ايديهن و قلن حاش لله ما هذا بشر ان هذا إلا ملك كريم * قال رب السجن احب الیّ ممّا يدعونني إليه و إلا تصرف عني كيدهنّ أصب اليهنّ و اكن من الجاهلين﴾. (١)

فترى الآيات المحاكية عمّا جرى على يوسف عليه السلام تطابق المأثور: حبّ الشيء يعمى و يصم؛ فنسوة المدينة ما كان في قلوبهنّ إلا حبّ يوسف المذموم، فأداهنّ ذلك إلى اغتراف الذنوب واحداً بعد آخر؛ كما أنّ أخوة يوسف - و قد مضى ذكر جملة من سيرتهم معه عليه السلام في صدر السورة المباركة - كانوا يعبدون أهواءهم، فجنوا عليه ثم أجرموا بما اتهموه به من كونه سارقاً؛ أمّا يوسف فما كان في قلبه شيء غير حبّه تعالى، ففعل ما لا يفعله إلا من عصمه سبحانه؛

قال تعالى: ﴿و لقد همّت به وهمّ بها لولا ان رأى برهان ربّه﴾. (٢)

و لمزيد التوضيح نقول: إنّ أخوة يوسف غلب عليهم الهوى فارتكبوا ذنوباً كثيرة كتضليل أبيهم النبي و ارادتهم قتل اخيهم النبي و تلك الهوى جعلتهم في عمى فسلبت عليهم هواهم و قضت عليهم ففعلوا ما فعلوا و بلغوا ما بلغوا من الدناءة و الخسّة.

و إنّ امرئة العزيز غلبت عليها هواها و ارتكبت ذنوباً لا يجوزها العقل و لا يقرب منها الأحرار كحنين المرأة إلى غير بعليها و الخلوة معه طالبة منه الفسوق؛ ثم بعد الإياس من الظفر به تطهير نفسها من الذنوب و اسنادها إليه ثم الأمر بسجنه و الظلم عليه بما ينفرّ منه الآذان و الأسماع.

أمّا النبي يوسف عليه السلام ففرّ من الذنب فرار الغنم من الذئب لتكنّ حبّه تعالى في قلبه

بحيث لم يكن في قلبه فراغاً يشغله غيره. هذا مع تمام المعدّات لاغترافه اشدّ المعاصي التذاذاً، حيث كان شاباً و كانت جميلةً و كان مملوكاً و كانت مالكةً محبّةً ولهةً آياه، فأمرته بالفسوق مع خلوّ المجلس عن الأغيار، و لكن حبّه تعالى عصمه منها فتركها لئلا يكون مع العاصين. فطوبى لمن يرى ذلك النور و تلك الظلمة و طوبى لمن تستشتم ريح ذلك النور الطيب و ريح تلك الظلمة النتن و من كان له قلب و سمع و عين فلا ألدّ لقلبه من رؤية ذلك النور المشار إليه في جملة من الآيات و الروايات.

قال تعالى حكاية عنه: ﴿ اذهبوا بقميصي هذا فالقوه على وجه أبي يأت بصيراً و أتوني باهلكم أجمعين ﴾ * و لما فصلت العير قال أبوهم انّى لاجد ريح يوسف لو لا ان تفنّدون * قالوا تالله انّك لفي ضلالك القديم * فلما ان جاء البشير اليه على وجهه فارتدّ بصيراً قال الم اقل لكم انّى اعلم من الله ما لا تعلمون ﴿ (١)

و روى انّ اويس القرني سافر إلى مدينة النبي ليلاقيه صلى الله عليه وآله وسلم فلم يكن الرسول فيها، فرجع، فاذا عاد اليها النبي قال: ارى نوراً و اشمّ ريحاً طيباً؟ ف قيل له: جاء اويس، فقال: و اشوقاه يا اويس.

و قال تعالى: ﴿ و اطيعوا الله و رسوله و لا تنازعوا فتفشلوا و تذهب ريحكم ﴾ (٢).

فما هذا الرّيح الذي تذهب بالمخالفة و تحصل بالمتابعة، فطوبى لمن يشمّها.

قال تعالى: ﴿ أو من كان ميتاً فأحييناه و جعلنا له نوراً يمشى به في الناس كمن مثله في الظّلمات ليس بخارج منها ﴾ (٣).

فما هذا النور الذي يظهر للمؤمن فيظهره و ما تلك الظّلمات التي يراها المؤمن و لا يدخلها.

و لله درّ من أنشد بالفارسيّة:

مردان رهش زنده به جان دگرند مرغان هواش ز آشیان دگرند
منگر تو بدین چشم بایشان کایشان بیرون ز دو کون و در جهان دگرند
فتلخص مما ذكرنا، انَّ حَبَّ الله تعالى ينافي حبَّ الدنيا و هم ضدَّان لا يجتمعان بتاتاً.
نعم، لو كان حَبَّ غير الله لأجله تعالى فهو يرجع إلى حَبَّ الله تعالى و هو افضل
القربات و يجتمع مع حبه بل لو لم يكن فيه حَبَّ في الله فليس فيه حَبَّ الله.
فالأمر الوارد بحبِّنا الصالحين و على رأسهم أهل بيت الطهارة عليهم السلام ليس إلا من حبه
تعالى، فلا تعارض بين الحبِّين، بل الأوَّل يمدُّ الثاني و يضاعفه.

قال تعالى: ﴿قُلْ لَا اسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ اجْراً إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾. (١)

و قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي الله بِقَوْمٍ
يَحِبُّهُمْ و يَحِبُّونَهُ اذَلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ اِعْزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يَجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ الله و لَا
يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ﴾. (٢)

و لله درَّ القائل:

أمر على الديار ديار ليلي اقبل ذا الجدار و ذا الجدارا

و ما حبَّ الديار شغفن قلبي و لكن حبَّ من سكن الديارا

و هذا أمر فطري لا يحتاج إلى تطويل، كما انَّ مضمون البيتين ورد في كثيرٍ من مناسك
الإسلام المستحبة، كاستحباب استلام الحجر الاسود و تقبيله و استحباب تقبيل ضرائح
رسول الله و الائمة عليهم السلام المطهرة و تقبيل الابواب و العتبات و التبرك بقبورهم، و هذه
الأمر كلها ليس إلا من هذا الباب الذي يدركه ذوق العوام فضلاً عن الخواص و هذا هو
الدليل على كونه فطرياً.

بقي امر، و هو حبَّ الإنسان ما لا يرجع بباديء النظر إلى الحبِّ في الله العائد إليه تعالى

كحبِّ الأزواج و الأولاد و الأقرباء و كحبِّ العلم و الفضائل و المتّصف بهما و كحبِّ الوجه الحسن و كحبِّ ما يرضى غرائز الإنسان كالمأكولات و المشروبات و الملبوسات، و هذا الحبُّ أيضاً فطريٌّ غريزيٌّ لكلِّ إنسان بل كثيرٌ منها لكثيرٍ من الحيوانات هذا بحسب العرف و إن امكن بالدقّة العلميّة بالتدقيق العلمي ارجاع الحبِّ هذا إلى الحبِّ لله و فيه تعالى. و الجواب عن الاشكال، انّ هذا الحبُّ ليس منافياً لحبه تعالى بل بينهما كمال الاجتماع و الملائمة.

فحبُّ الدّنيا الذي يضادّ حبه تعالى هو الحبُّ المشتغل الإنسان عن حبه تعالى، و الذكر الحكيم أعاد الإشارة إلى هذا المطلب السامي مرّةً بعد أخرى.

قال تعالى: ﴿لا تلهكم أموالكم و لا أولادكم عن ذكر الله﴾. (١)

و قال تعالى: ﴿رجال لا تلهيهم تجارة و لا بيع عن ذكر الله﴾. (٢)

و أمّا الحبُّ المخالف لحبِّ الله الذي يمكن ان يُجمع بينه و بينه، فليس بمذمومٍ، بل لا يعبد ان يُقال: انّ بقاء النسل و الحرث موقوفٌ عليه، كما قد جعله سبحانه فضلاً و رحمة و عناية منه بل نهى عن تحريم طيّبات الدّنيا معللاً بأنّها خلقت للمؤمنين.

قال تعالى: ﴿ليس عليكم جناح ان تبتغوا فضلاً من ربّكم﴾. (٣)

و قال تعالى: ﴿قل من حرّم زينة الله الّتي أخرج لعباده و الطيّبات من الرّزق﴾. (٤)

و نظير الآيتين في القرآن كثير و قد مرّ الكلام في ذلك مفصّلاً في البحث عن رذيلتي الشرّة و حبِّ الدّنيا، فراجع.

ثمّ اعلم انّ محبة الله تعالى عناية خاصّة منه لا يؤتيها إلّا لمن كان أهلاً لها و تشبيهها بالدّرّ و تسمينها و تقويمها بما هو أغلى من الدّنيا و ما فيها تشبيه غير جدير لانّ الدّرّ ليس إلّا حجراً قلّ وجوده في المعادن و انّ الدّنيا و ما فيها عند أهل القلوب لا يقابلها، بل ليس إلّا

كالنمّ واليم فما هي حتّى تُقابل بها؟، فمن رسخت محبة الله في قلبه لم ير إلا الله فليس للآخرة عنده قدرٌ فضلاً عن الدنيا وما فيها و يعجبني في هذا المقام قول القائل:

نست بر لوح دلم جز الف فامت دوست چه كنم حرف دگر ياد نداد استادم
و لكنّ الناس إلا الاوحدى منهم محرومون عن هذه العطية فضلاً عن درك قيمتها و
السّر في ذلك أنّهم بدّلوا محبة الله بمحبة الدنيا و باعوها بثمنٍ قليل و اعرضوا عنها و اشتروا
بها معيشةً ضنكاً.

قال تعالى: ﴿و من اعرض عن ذكرى فانّ له معيشةً ضنكاً﴾. (١)

فحصل لهم بإعراضهم هذا هبوطٌ آخر و هو منزلة المحجوبين.

قال تعالى: ﴿كلّا أنّهم عن ربّهم يومئذ لمحجوبون﴾. (٢)

و من المعلوم أنّه بعد ذلك الهبوط، هبطوا إلى مهوى آخر و هو منزلة المطرودين فزيد في
ظلالتهم الأولى.

قال تعالى: ﴿فمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للاسلام و من يرد ان يضله يجعل
صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعد في السماء كذلك يجعل الله الرّجس على الذين لا
يؤمنون﴾. (٣)

و بعد ذلك يتساقطون إلى ما هو اسفل منه و هو منزل المبعوضين و قد اشار القرآن
الكريم إلى ذلك المنزل بقوله ﴿صراط الذين انعمت عليهم غير المغضوب عليهم و لا
الضّالّين﴾. (٤)

بل اشار بجملة ﴿لا يحبّ الله﴾ إلى ذلك السقوط

قال تعالى: ﴿والله لا يحبّ الظّالمين﴾. (٥)

و قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾. (١)

و من اراد الخلاص منه فليس له بدّ إلاّ العود إليه تعالى بالتّوبة الحقيقيّة و اليقظة الواقعيّة حتّى يخرج من تيه الظلمة و يصعد إليه خطوةً فخطوة و أوّل الخطوات هو التّقوى لأنّ الهداية الخاصّة العنائيّة موقوفة عليها.

قال تعالى: ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾. (٢)

و المنزل الثاني هو منزل الموقنين.

قال تعالى: ﴿و بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ * أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَ أُولَئِكَ هُمُ

الْمُفْلِحُونَ﴾. (٣)

و بعده منزل المحسنين الذين وعد الله ان يستظلّوا بظلّ رحمته الخاصّة.

قال تعالى: ﴿و الَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَ إِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ﴾. (٤)

و بعد ذلك يتوّجه الله تعالى بتيجان البرّ، فيكون منهم.

قال تعالى: ﴿و مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ﴾. (٥)

فاذاً يصل إلى الفوز الأكبر و هو مقام المحبّين المتذوّقين من ماء الحياة و هم الفائزون

بأعلى درجات الحبّ.

قال تعالى: ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَ رَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾. (٦)

فهو أوّل منازل المحبّين، فتحرق تلك المحبّة الاغيار كلّها و تنهّي القلب لمصاحبة صاحبه

و هو الله تعالى و قد روى أنّه عرش الرّحمن و أنّ الله تعالى مع تنزّهه عن المكان و لكنّه ينظر

إليه نظر الرّحمة و التّلطف، و ورد في القدسيّات: قلب المؤمن عرش الرّحمن. (٧)

و ورد ايضاً فيها أنّه تعالى قال: لم يسعنى سمائى و لا ارضى و لكن وسعنى قلب عبدى

١- البقرة / ١٩٠. ٢- البقرة / ٢. ٣- البقرة / ٤، ٥. ٤- العنكبوت / ٦٩.

٥- آل عمران / ١٩٨. ٦- المائدة / ١١٩. ٧- بحار الانوار، ج ٥٥، ص ٣٩، سطر ٣.

المؤمن. (١)

فاذا يلتذ بالعبادات البدنية و المالية و القلبية، بل لا شيء ألد له منها، فيسر بالايثار اليسير عليه.

قال تعالى: ﴿و يطعمون الطعام على حبه مسكيناً و يتيماً و اسيراً انما نطعمكم لوجه الله﴾. (٢)

و قال تعالى: ﴿تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً و طمعاً و ممّا رزقناهم ينفقون﴾. (٣)

و قال تعالى: ﴿انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم و اذا تليت عليهم آياته زادتهم ايماناً﴾. (٤)

فبذلك البراق يعرج إلى ما لا نهاية له فالاتيان بالعبادات البدنية و المالية و القلبية و لو كانت بالغة حدّ النهاية كعبادات أهل البيت عليهم السلام ليست عليه عسيراً، بل لا قدر لها عنده. قال تعالى: ﴿و الذين يؤتون ما اتوا و قلوبهم و جلة﴾. (٥)

و بعد ذلك يحصل لهم مقام الفناء فلا يرون طاعتهم، بل لا يرون في الوجود غيره تعالى و هو الانقطاع، نعم قد يحصل لهم الفناء بعد الفناء أو فناء الفناء و هو ان لا يرى الانقطاع ايضاً و هو كمال الانقطاع الذي عبر عنها في المناجات الشعبانية، بقوله عليه السلام: الهى هب لى كمال الانقطاع إليك و انر ابصار قلوبنا بضياء نظرها إليك حتى تحرق ابصار القلوب حجب النور فتصل إلى معدن العظمة و تصير ارواحنا معلقة بعزّ قدسك، الهى و اجعلنى ممن ناديته فاجابك و لاحظة فصعق لجلالك فناجيته سرّاً و عمل لك جهراً. (٦)

فلهم بعد الفناء السير من الحقّ في الحقّ فيغنمون كمالاً بعد كمال و ليس لسيّرهم هذا

١- بحار الانوار، ج ٥٥، ص ٣٩، سطر ٤. ٢- الإنسان / ٨، ٩. ٣- السجدة / ١٦.

٤- الانفال / ٢. ٥- المؤمنون / ٦٠. ٦- مفاتيح الجنان / مناجات الشعبانية.

نهايةً أبداً، بل بعد الموت سيّما بعد القيامة يكون سيرهم واستكمالهم احسن و اجود و اعلى و اظهر، فله صق و محو و صحو في هذه الدّنيا كما انّ لهم كما لا في الآخرة أشدّ و أعلى منها بل لا يكون الا في استكمالٍ أبداً و من ظنّ انّ السّير ينقطع بالموت فلا نصيب له من الواقع.

قال تعالى: ﴿انّ اصحاب الجنّة اليوم في شغل فاكهون * هم و ازواجهم في ظلال على الارائك متّكئون * لهم فيها فاكهة و لهم ما يدّعون * سلام قولاً من ربّ رحيم﴾. (١)
فيأتى السؤال عن شغل أهل الجنة ما هي؟ و ما هذه الظّلال و الارائك؟ و ما تلك الفاكهة؟ و ما هو الذي يدّعونه أهل الجنّة؟ و ما سلام الرّحمن لهم؟

و انحصار ذلك كلّه في المشتبهات التّفسانيّة لا يُعدّ كما لا لهم، بل هو كمال قصورهم و نحن لا نفهم من الشغل في الآية الشّريفة إلّا سيرهم و فنائهم في الله تعالى و انقطاعهم إليه تعالى و فراغهم عمّا سواه تعالى، و لا نرى الظلال إلّا ظلال رحمته تعالى و لا نرى الارائك إلّا اتّكائهم على اريكة عظمته تعالى.

و ان ابيت عن اختصاص الآية بهذا المعنى فلا اقلّ من القول بعمومها للمعنيين و عدم اختصاصها باشتغال أهل الجنّة بالأكل و الشّرب و الحور و القصور لانّ ذلك لا يلائم قول الله تعالى: ﴿سلام قولاً من ربّ رحيم﴾ لانّ ذلك السلام من مناجاته الّتي أشير إليها في المناجات الشّعبانيّة: و اجعلني ممّن ناديته فاجابك و لاحظته فصعق لجلالك فناجيته سرّاً. و لا يمكن للمشتغل بنعم الجنّة ان يصعق فيناجيه الله تعالى بل ذلك يختصّ بمن لا يرى إلّا الله تعالى، و ليس ذلك كلّه إلّا للفناء في الدّنيا و الآخرة.

قد طغى القلم فخرجنا عن طور البحث و وردنا فيما يختصّ باهله، رزقنا الله و ايّاكم حلاوة ذلك و جعلنا من اهله.

ثمّ، انّ للمحبّة فوائد لا تحصى و ليس شيء يضاهي هذه العطية الالهية في كثرة

فوائدها.

منها تحصيل مقام الرضا و التسليم الذي هو من العطايا الخاصة الالهية ايضاً فرضاء تابع لرضا المولى بل يندك رضاه في رضاه.

قال مولانا سيّد شهداء الأولين و الآخرين الحسين عليه السلام لما عزم على الخروج العراق: رضى الله رضانا أهل البيت. (١)

أ لا ترى ان القرآن الحكيم كيف يحكى فعل الخليل عليه السلام من اسكان طفله الوحيد و امه بوادٍ غير ذرع اعتماداً فيه إلى الربّ الجليل، ليحيى تعالى به البيت و الصلاة، و لم يكن له داعٍ إلا الله كما لم يكن له ولد إلا هذا الرضيع؟

قال تعالى: ﴿رَبَّنَا اِنِّى اسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بُوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ... رَبَّنَا اِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نَخْفَىٰ وَ مَا نَعْلَنُ﴾. (٢)

ثمّ بعد نبيله عليه السلام بما كان يتمناه من عمارة البيت، لما بلغ اسماعيل رشداً رضى بان يذبحه طاعةً لأمره سبحانه و تعالى.

قال تعالى: ﴿فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ قَالَ يَا بُنَيَّ اِنِّى اَرٰى فِى الْمَنَامِ اِنِّى اَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرٰى قَالَ يَا اَبَتِ افْعَلْ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِى اِنْشَاءً لِلّٰهِ مِنَ الصّٰبِرِيْنَ﴾. (٣)

و الامر من هذا الخليل مهمّ و لكنّ الاهمّ هو أمر الخليل العاشور الذي أفدى مع علم و يقين ما له حتّى الرضيع لدين المحبوب، قال: أ لا ترون إلى الحقّ لا يعمل به و إلى الباطل لا يتناهى عنه ليرغب المؤمن في لقاء ربّه حقّاً حقّاً. (٤)

و بالجملة، انّ المحبّ لله تعالى تابع له، تسليم لامره، راض برضاه.

حكى ان الملك العظيم الغزنوي محمود نظر إلى درّ يتلألؤ كأنه الشمس، ثمّ أعطاه إلى

١- بحار الانوار، ج ٤٤، ص ٣٦٦، باب ٣٧، ح ٢. ٢- ابراهيم / ٣٧، ٣٨. ٣- الصّافات / ١٠٢.

٤- بحار الانوار، ج ٤٤، ص ٣٨١، باب ٣٧، ذيل ح ٢.

بعض ذوي اختصاصه وأمره بكسره فأبى عن ذلك، فأعطاه إلى آخر مكرراً أمره، فأبى منه أيضاً، وهكذا إلى أن اتصل النوبة بأياز، فانكسر الدرّ من غير أن يتأمل فيه ولو لحظةً، فلامه أهل المجلس مؤسفين على الدرّ الضائع، فأجاب عنهم أياز: إنّ الدر هو كلام السلطان الذي ضيّعتموه، لا هذا الجوهراً، والله درّ من أنشد بالفارسيّة:

گوهر امر شه بود ای ناکسان جمله بشکستید گوهر را عیان

و من فوائد الحبّ أنّ الحبّ لا يرى في الوجود مصيبةً و بلاءً، بل ما يوجد في دار الوجوه إمّا أن يكون من الطافه الجليّة وإمّا من الطافه الخفيّة ففسّر قوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ البلاء للولاء ثمّ الاولى فالاولى، هذا سرّ قول السيّدة زينب عليها السلام في مجلس ابن زياد حين خاطبها بما لا يليق بها: ما رأيت إلّا جميلاً^(١)، كما اشار جلال الدين إلى حال المحبّين بالفارسيّة:

عاشقم بر لطف و بر قهرش بجدّ ای عجب من عاشق این هر دو ضدّ

وهو مع كونه من أهل هذه المعاني و لكن أخطأ في تسمية البلاء بالقهر ثم في ابداء العجب من الهيان بهما، ثمّ في جعلها مضاداً للطف و بهذا يظهر الفرق بين الكلامين، و أنّهما على قدر صاحبيهما، و قد قرب من كلام السيّدة بنت أمير المؤمنين عليها السلام ما قيل بالفارسيّة:

ای روی دل آرایت مجموعه زیبائی مجموعه ز غم دارد از من که پریشانم
با وصل نمی پیچم و ز هجر نمی نالم حکم آنچه تو فرمائی من بنده فرمانم
در ذوق تو مدهوشم در وصف تو حیرانم در دام تو محبوسم، در دست تو مغلولم

و نظير هذه الاشعار كثير، كقول بعضهم:

به جهان خرّم از آنم که جهان خرّم از اوست

عاشقم بر همه عالم که همه عالم از اوست

به ارادت بخورم زهر که شاهد ساقی است

به ارادت بچشم درد که درمان هم از اوست

و لكن مع الوصف انّ تلك الكلمات لا تصل أيدي بلاغتها و فصاحتها إلى قولها **عليها السلام**:
ما رأيت إلّا جميلاً.

و من فوائد تلك العطيّة، دفع الغمّ و الهمّ و الاضطراب و الخوف و انّ القلب الذی ذاق
حلاوتها تطمئنّ فلا غمّ فيه و لا خوف، لا في الدّنيا و لا في الآخرة.

قال تعالى: ﴿أَ لَا بذكر الله تطمئنّ القلوب﴾. ^(١)

و قال تعالى: ﴿أَ لَا انّ اولياء الله لا خوف عليهم و لا هم يحزنون﴾. ^(٢)

و قال تعالى: ﴿يا عباد لا خوف عليكم اليوم و لا انتم تحزنون﴾. ^(٣)

و يظهر من الآية الاولى حصر اطمئنان القلب في ذكره تعالى، و ذلك لتقدّم المتعلّق
على متعلّقه.

و أنّ الحبّ يوجب رفع الهموم و الاضطرابات لانّ الحبّ إذا كان مع الله فهو يمشي في
النّاس أو يرد المحشر مصاحباً نوره تعالى فليس بوحيد و لا في ظلمة حتّى يستوحش
فيغلب عليه الهمّ و الاضطراب و الخوف على خلاف قلبٍ لم يحم حول محبّته، فهو في ظلمة،
فيضطرب و يخاف و يغتمّ من كلّ شيءٍ صغير و كبير.

قال تعالى: ﴿و الذين كفروا اوليائهم الطّاغوت يخرجونهم من النّور إلى
الظّلمات﴾. ^(٤)

و من فوائد حبّ الله تعالى الاجتناب عن المعاصي كما اشرنا إليه في أوّل البحث لانّ
الحبّ يرى الله تعالى بنور العقل أو بنور القلب أو بنور الفطرة فيرى أنّه في حضرة الرّب
فيجد انّ العالم بمحضّرٍ من الله تعالى فبعد ذلك كيف يرتكب ما نهى الله عنه ؟

وكلما اشتدَّت المحبَّة استحكم ذلك حتَّى يعصم من الأخطاء وقد اشتهر أنَّ العصمة من مراتب العلم و مرادهم منه أنَّها من مراتب حقِّ اليقين و ان قيل: أنَّ العصمة هي الأعلى من مراتب المحبَّة فهو عبارة أخرى عن القولة الشهيرة.

و بالجملة، أنَّ حبَّ الله تعالى و ان كان في مرتبة ضعيفة، يمنع عن المعصية، و قد نسب إلى مولانا الصادق عليه السلام بيتان نختتم الكلام بهما.

تعصى الاله و انت تظهر حبه هذا محال في الفعال بديع
لو كان حبك صادقاً لاطعته أنَّ المحبَّ لمن يحب مطيع^(١)

و هذا البحث طويل الذيل و لهذه العطية فوائد شتى و جهات شتية من البحث و يكفيك تصديقاً لذلك ملء صحف العرفاء و صحائف الشعراء المتأهلين عن مصطلح الحبِّ و ما يشتقُّ منه.

و نحن نكتفي بهذا المقدار معذرين عن أهل القلوب لو هام طائر الروح حول ساحتهم. و اظنَّ أنَّ احسن الحديث في هذا المجال هو ما صدر عن أهل البيت عليهم السلام سيَّما ادعيتهم، فلو قلنا أنَّ مفاتيح الجنان كتاب الحبِّ و دعاء كميل بن زياد و دعاء عرفة و المناجات الشَّعبانيَّة يكفي السائر إلى الله من كلِّ كتاب إذ هي زبدة المعرفة الالهية و معارفها لا تُنسب إلى الجزاف في القول، فعليك ثمَّ عليك بمداومة الأدعية الماثورة إن أردت تحصيل المعارف لأنَّها منهل لكلِّ الظَّمآن و مشرب لكلِّ عطشان.

و نحن نذكر في ختام هذا الفصل بعض الروايات الواردة في الحبِّ ليكون ختامه ما يتنافس فيه المتنافسون.

روايات في حبّ الله تعالى

* قال رسول الله ﷺ: احبّوا الله لما يغذوكم به من نعمة، واحبّوني لحبّ الله عزّ وجلّ، واحبّوا أهل بيتي لحبي.^(١)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان فيما ناجى الله عزّ وجلّ به موسى بن عمران عليه السلام ان قال له: يا ابن عمران! كذب من زعم أنّه يحبّني فاذا جنّه الليل نام عنّي اليس كلّ محبّ يحبّ خلوة حبيبته؟ ها انا ذا يا ابن عمران مطّلع على احبائي إذا جنّهم الليل حولت ابصارهم من قلوبهم، و مثلت عقوبتي بين اعينهم، يخاطبوني عن المشاهدة و يكلموني عن الحضور، يا ابن عمران هب لي من قلبك الخشوع، و من بدنك الخضوع، و من عينك الدّموع في ظلم الليل، و ادعني فانّك تجدني قريباً مجيباً.^(٢)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: خمسة لا ينامون: الهام بدم يسفكه، و ذو مال كثير لا امين له، و القائل في الناس الزور و البهتان عن عرض من الدّنيا يناله، و المأخوذ بالمال الكثير و لا مال له، و المحبّ حبيباً يتوقّع فراقه.^(٣)

* قال أبو عبد الله عليه السلام: ما احبّ الله عزّ وجلّ من عصاه ثمّ تمثّل فقال:

تعصى الاله و انت تظهر حبه	هذا محال في الفعال بديع
لو كان حبك صادقاً لأطعته	ان المحبّ لمن يحبّ مطيع ^(٤) .

١- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ١٤، باب ٤٣، ح ١.

٢- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ١٤، باب ٤٣، ح ٢.

٣- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ١٥، باب ٤٣، ح ٥.

٤- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ١٥، باب ٤٣، ح ٣.

* في الزبور: يا داود اسمع مني ما أقول: ... من أتاني وهو يحبني أدخلته الجنة. (١)

* عن النبي ﷺ عن جبرئيل قال: قال الله تبارك و تعالى: ... ما يتقرب إلى عبدی بمثل اداء ما افترضت عليه، و لا يزال عبدی يبتهل إلى حتى أحبه و من احبته كنت له سمعاً و بصرأ و يداً و مئلاً، ان دعاني اجبته و ان سألني اعطيته. (٢)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: من احبَّ ان يعلم ما له عند الله فليعلم ما الله عنده. (٣)

* قال الصادق عليه السلام: انَّ الناس يعبدون الله عزَّوجلَّ على ثلاثة اوجه: فطبقة يعبدونه رغبة إلى ثوابه فتلك عبادة الحرصاء، و هو الطمع، و آخرون يعبدونه خوفاً من النار فتلك عبادة العبيد، و هي الرهبة، و لكني اعبدته حباً له فتلك عبادة الكرام، و هو الامن لقوله تعالى: ﴿و هم من فزع يومئذ آمنون﴾، ﴿قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله و يغفر لكم ذنوبكم﴾ فمن احبَّ الله عزَّوجلَّ احبه الله و من احبه الله عزَّوجلَّ كان من الآمنين. (٤)

* عن الرضا عن آبائه عليهم السلام قال: قال رسول الله ﷺ: اوحى الله عزَّوجلَّ إلى نبيه موسى: احببني و حببني إلى خلقى، قال: يا رب هذا أحبك فكيف أحببك إلى خلقك؟ قال: اذكر لهم نعمای عليهم، و بلاى عندهم، فانهم لا يذكرون أو لا يعرفون مني إلا كل الخير. (٥)

* قال النبي ﷺ: قال الله عزَّوجلَّ لداود عليه السلام: احببني و حببني إلى خلقى! قال: يا رب نعم انا أحبك فكيف أحببك إلى خلقك؟ قال: اذكر ايامي عندهم، فانك إذا ذكرت ذلك لهم احبوني. (٦)

* قال الصادق عليه السلام: نجوى العارفين تدور على ثلاثة اصول: الخوف و الرجاء و الحب،

١- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ١٦، باب ٤٣، ح ٦. ٢- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ١٦، باب ٤٣، ح ٨.

٣- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ١٨، باب ٤٣، ح ١٠. ٤- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ١٧، باب ٤٣، ح ٩.

٥- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ١٨، باب ٤٣، ح ١٢. ٦- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٢٢، باب ٤٣، ح ١٩.

فالحوف فرع العلم، والرّجاء فرع اليقين، والمحبة فرع المعرفة، فدلّل الحوف الهرب، و دليل الرّجاء الطّلب، و دليل المحبة ايثار المحبوب على ما سواه، فاذا تحقّق العلم في الصّدر خاف (فاذا كثر المراء في المعرفة خاف) و إذا صحّ الحوف هرب، و إذا هرب نجأ، و إذا اشرق نور اليقين في القلب شاهد الفضل، و إذا تمكّن من رؤية الفضل رجأ، و إذا وجد حلاوة الرّجاء طلب، و إذا وفق للطّلب وجد، و إذا تجلّى ضياء المعرفة في الفؤاد هاج ریح المحبة، و إذا هاج ریح المحبة استأنس ظلال المحبوب، و آثر المحبوب على ما سواه، و با شر أوامره و اجتنب نواهيه و اختارهما على كلّ شيء غيرهما، و إذا استقام على بساط الانس بالمحبوب مع اداء اوامره و اجتناب نواهيه وصل إلى روح المناجاة و القرب، و مثال هذه الاصول الثلاثة كالحرّم و المسجد و الكعبة، فمن دخل الحرّم امن من الخلق، و من دخل المسجد امنت جوارحه ان يستعملها في المعصية، و من دخل الكعبة امن قلبه من ان يشغله بغير ذكر الله، فانظر أيها المؤمن فان كانت حالتك حالة ترضاها لحلول الموت، فاشكر الله على توفيقه و عصمته، و ان تكن الاخرى فانتقل عنها بصحّة العزيمة، و اندم على ما سلف من عمرك في الغفلة، و استعن بالله على تطهير الظاهر من الذّنوب، و تنظيف الباطن من العيوب، و اقطع زيادة الغفلة عن نفسك، و اطف نار الشّهوة من نفسك.^(١)

* قال الصادق عليه السلام: حبّ الله إذا اضاء على سرّ عبد اخلاه عن كلّ شاغل و كلّ ذكر سوى الله عند ظلمة، و المحبة اخلص النّاس سرّاً لله، و اصدقهم قولاً، و اوفاهم عهداً، و ازكاهم عملاً، و اصفاهم ذكراً، و اعبدهم نفساً، تتباهى الملائكة عند مناجاته و تفتخر برويته، و به يعمر الله تعالى بلاده، و بكرامته يكرم عبادّه، يعطيهم إذا سألوا بحقه، و يدفع عنهم البلايا برحمته، فلو علم الخلق ما محله عند الله و منزلته لديه ما تقرّبوا إلى الله إلا بتراب قدميه، قال أمير المؤمنين عليه السلام: حبّ الله نار لا يمرّ على شيء إلا احترق، و نور الله لا يطلع

على شيء إلا اضاء، و سحاب الله ما يظهر من تحته شيء إلا غطاه، و ريح الله ما تهب في شيء إلا حرّ كته، و ماء الله يحبى به كلّ شيء، و ارض الله ينبت منها كلّ شيء، فمن احبَّ الله اعطاه كلّ شيء من المال و الملك، قال النبي ﷺ: إذا احبَّ الله عبداً من امتي قذف في قلوب اصفياه و ارواح ملائكته و سكّان عرشه محبته ليحبّوه فذلك المحبّ حقّاً، طوبى له ثم طوبى له، و له عند الله شفاعة يوم القيامة. (١)

* قال الصادق عليه السلام: المشتاق لا يشتهي طعاماً، و لا يلتذّ بشراب، و لا يستطيب رقاداً، و لا يأنس حميماً، و لا ياورى داراً، و لا يسكن عمراناً، و لا يلبس ليناً، و لا يقرّ قراراً، و يعبد الله ليلاً و نهاراً، راجياً ان يصير إلى ما اشتاق اليه، و يناجيه بلسان شوقه معبراً عما في سريره، كما اخبر الله عزّ وجلّ عن موسى عليه السلام في ميعاد ربّه بقوله: ﴿و عجلت إليك ربّ لترضى﴾ و فسر النبي ﷺ عن حاله أنّه لا اكل و لا شرب و لا نام و لا اشتهى شيئاً من ذلك في ذهابه و مجيئه اربعين يوماً، شوقاً إلى الله عزّ و جلّ، فاذا دخلت ميدان الشوق فكبر على نفسك و مرادك من الدّنيا، و ودّع جميع المألوفات، و احرم عن سوى معشوقك، قد ولت بين حياتك و موتك لبيك اللهمّ لبيك، اعظم الله اجرک، و مثل المشتاق مثل الغريق ليس له همّة إلا خلاصه و قد نسي كلّ شيء دونه. (٢)

* قال الصادق عليه السلام: لا يحض رجل الايمان بالله حتّى يكون الله احبّ إليه من نفسه و ابيه و امّه و ولده و اهله و ماله و من الناس كلّهم. (٣)

* قال على أمير المؤمنين عليه السلام: من احبّ ان يعلم كيف منزلته عند الله؟ فلينظر كيف منزلة الله عنده فإنّ كلّ من خیر له امران أمر الدّنيا و أمر الآخرة فاختر أمر الآخرة على الدّنيا، فذلك الذي يحبّ الله، و من اختار أمر الدّنيا فذلك الذي لا منزلة لله عنده، و قال

١- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٢٣، باب ٤٣، ح ٢٣. ٢- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٢٤، باب ٤٣، ح ٢٤.

٣- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٢٤، باب ٤٣، ح ٢٥.

الصَّادِقُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: القلب حرم الله فلا تسكن حرم الله غير الله. (١)

* للشَّهيد الثَّانِي رفع الله مقامه في اخبار داود عَلَيْهِ السَّلَامُ: يا داود ابلغ أهل ارضي اَنِّي حبيب من احبَّنِي، و جليس من جالسنِي، و مونس لمن انس بذكرِي، و صاحب لمن صاحبنِي، و مختار لمن اختارنِي، و مطيع لمن اطاعنِي، ما احبَّنِي احد اعلم ذلك يقيناً من قلبه إِلَّا قبلته لنفسِي، و احببته حباً لا يتقدَّمه احد من خلقِي، من طلبنِي بالحقِّ وجدنِي، و من طلب غيرِي لم يجدنِي، فارفضوا يا أهل الأرض ما انتم عليه من غرورها، و هلمُّوا إلى كرامتي و مصاحبتِي و مجالستي و مؤانستي، و انسوني أونسكم، و أسارع إلى محبَّتكم، و اوحى الله بعض الصَّديقين: انَّ لي عباداً من عبيدي يحبُّوني و احبُّهم و يشتاقون إلىَّ و اشتاق اليهم، و يذكروني و اذكرهم، فان اخذت طريقهم احببتك، و ان عدلت عنهم مقتك، قال: يا ربِّ و ما علامتهم؟ قال: يراعون الظَّلال بالنَّهار كما يراعى الشقيق غنمه، و يحنُّون إلى غروب الشَّمس كما تحنُّ الطَّير إلى اوكارها عند الغروب، فاذا جنَّهم اللَّيل، و اخلت الظَّلام، و فرشت الفرش، و نصبت الاسرة، و خلا كلَّ حبيب بحبيبه، نصبوا إلىَّ اقدامهم، و افترشوا إلىَّ وجوههم، و ناجوني بكلامي، و تملقوني بانعامي، ما بين صارخ و باك، و بين متاوه و شاك، و بين قائم و قاعد، و بين راکع و ساجد، بعيني ما يتحمَّلون من اجلي، و بسمعي ما يشكون من حبِّي، أوَّل ما اعطيهم ثلاثاً: الأوَّل اقذف من نوري في قلوبهم، فيخبرون عني كما أخبر عنهم، و الثَّاني لو كانت السَّماءات و الارضون و فيها من مواريتهم لاستقللتها لهم، و الثَّالث اقبل بوجهي عليهم، افترى من اقبلت عليه بوجهي يعلم احد ما أريد ان أعطيه. (٢)

* روى انَّ موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ قال: يا ربِّ اخبرني عن آية رضاك عن عبدك، فاوحى الله تعالى اليه: إذا رأيت نفسك تحبُّ المساكين و تبغض الجبَّارين فذلك آية رضاي. (٣)

١- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٢٥، باب ٤٣، ح ٢٧. ٢- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٢٦، باب ٤٣، ح ٢٨.

٣- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٢٦، باب ٤٣، ح ٢٩.

الفصل الثلاثون

الفضيلة الثلاثون : الوفاء

الرّذيلة الواحدة و الثلاثون: الكفران

الفضيلة الثانية و الثلاثون: الحمد

الفضيلة الواحدة و الثلاثون: الوفاء

وهي ملكة يذكر صاحبها بما انعم الله تعالى عليه أو غيره من ذوي الأيدي و الحقوق و أن لا ينساه ابداً، و لها مصاديق و قبل الورود في صلب البحث نشير إلى ان تكرار هذا المبحث هيئنا بعد الفراغ عنه في المجلد الثاني لعلوه، و لفوائد جمّة تأتي بها الآن. و أمّا المصاديق:

الف: ان يتذكر النعم السابقة و يحمد صاحبها عليها، و ان كانت من غير الله تعالى فيجزيه بالقدر الميسور حتّى بعد موت المنعم عليه، له و لاعتقابه و لمن يتعلّق به و هذا المصداق هو المشهور من مصاديقه و يضادّه الجفاء و هو نسيان النعم فلا يحمده عليها و لا يجزيه به حتّى حين حياته. و هذا الجفاء كثيراً ما يترأى في الناس سيّما فيمن حصل رئاسة أو مالاً أو علماً أو غيرها من أقسام المرجّحات .

قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّاظٍ﴾ (١) .

و الشاهد عليه سيرة عموم الناس إلّا الاوحدى منهم حتّى بالنسبة إلى اقربائهم و ذويهم كالابوين و حتّى الزوج و الزوجة، فقد نقل لى بعض الثقات: ان كبيراً من العلماء قال

لشريك بحثه: أنى ارى في وجهك سمات المرجعية فاكتب لى أنك إذا نلت بها و أردت أن أزورك، لا يمنعنى بوابك عنك. فقال له أيها الفلان اكتب الوثيقة حتى أختمها لك ولكن استيفن بعدم جواز اللقاء، ولو اتفقت لكنت ملاقة المرئوس و الرئيس، لا شريك البحث و الشريك. و من الغريب أن وافق تدبيرهما تقديره تعالى، فوقع بينهما ما تكلما فيه!، رحمة الله عليهما.

كما يرى في بعض الأسرات من تقلب أحوال الزوجين حتى ينسيا ما كان لأحدهما من النعم على الآخر فيأمل الزوج موت الزوجة، أو على العكس من ذلك. كما يرتكبونه في حق الله تعالى.

قال تعالى: ﴿و ما قدروا الله حقَّ قدره﴾. (١)

و قال تعالى: ﴿قتل الإنسان ما اكفره﴾. (٢)

ب: ان يذكر بالنعم فلا ينساها و يحمد صاحبها عليها و يشكره لها، و ان كانت من غير الله تعالى يجزيه بالقدر الميسور مثلها أو احسن منها و هو المسمى بالشكر و سيأتى البحث عنه فباعتبار التحميد هو الشكر و باعتبار التقدير هو الوفاء فهذا المصداق من مصاديق الوفاء يجمع بين فضيلتين كبيرتين، و ضده هو الكفران ان لم يحمده و لا يجزيه عليه، و الغدر ان اساء إليه ايضاً، و رذيلة الكفران كما يكون ضدّ الوفاء يضادّ الشكر و سيأتى انشاء الله تفصيل ذلك.

و الوفاء بهذا المعنى ايضاً قليل و ان لم يكن كالأول لانّ الإنسان كفور بل كفور ظلام غدر.

قال تعالى: ﴿فابى أكثر الناس إلا كفوراً﴾. (٣)

وقال تعالى: ﴿وَإِنْ تَعَدَّوْا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ﴾. (١)
وكثيراً ما نرى أنَّ عموم النَّاس يستفيدون من النِّعم ولا يحمدون صاحبها عليها فضلاً
من أن يجزونه بها بل يسيئون إلى المنعم وهم عند أهل القلوب ادون مرتبةً من الكلب.
والله درّ من قال:

آنکس که نمک خورد و نمکدان بشکست

نزد رندان حقیقت سگ به از اوست

ج: ان يذكر نفسه بالنعم فينبى بالعهود ولا ينسبها ويعمل بمقتضاها و ضدّ هذا المصداق
هو نقض العهد والبيعة.

قال تعالى: ﴿وَإِوفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولاً﴾. (٢)

و أنَّ هذا المصداق ايضاً قليل الوجود سيّما من النَّاس معه تعالى.

قال تعالى: ﴿إِنَّمَا أَعِهُدُ إِلَيْكُمْ يَا بَنِي آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ
مُبِينٌ﴾. (٣)

و النَّاس عموماً إلّا المتّصفين بالفضائل ينقضون عهودهم، أ لا ترى أنَّ النَّاس بعد وفاة
رسول الله ﷺ كيف نقضوا عهد الله و بيعة رسوله مع تلك النِّعم التي أنعم الله و رسوله
عليهم؟!

و لقد اجادت الزّهراء عليها السلام في خطبتها: أيها النَّاس..... لقد جائكم رسول من انفسكم
عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم..... و كنتم على شفا حفرة من النار
فانقذكم منها مذقة الشارب و نهزة الطّامع و قبسة العجلان و موطئ الاقدام تشربون الطّرق
و تقتانون القد اذلة خاشعين تخافون ان يتخطّفكم النَّاس من حولكم فانقذكم الله
بنبيّه ﷺ.... فلمّا اختار الله لنبيّه ﷺ دار انبيائه و اتمّ عليه ما وعده ظهرت حسيكة

النفاق و سمل جلباب الإسلام.... أ لا في الفتنة سقطوا و انّ جهنم لحيطه بالكافرين....^(١)
 وهذه الفضيلة العظمى بمصاديقها و مراتبها سرّ من اسرار الله و عطية من أ عطياته التي لا ينالها إلا الاوحدى من خواصّه إذ هي تلازم فضائل شتى و لا تنفك عنها فهي تلازم الحبّ و الرأفة و الرحمة و الرضا و التسليم و الحبّ في الله و البغض في الله و الصبر لله و الاخلاص و التواضع و نحو ذلك و تمنع عن كثير من الرذائل كغلظ القلب و السخط و الجزع و الكبر و نحو ذلك.

و لكن عند أهل القلوب و الذوق و الأخلاق هذه الفضيلة نفسها اشرف و اعلى من تلك الفضائل كلّها و يرون انّ السيرة الانسانية مرهونة لهذه الفضيلة، فمن لا وفاء له، لا صلة له بها و هو بالسبعية اشبه من الانسانية.

و انها كلمة نورانية و كأنّ النور و اللطافة محيط بها حتّى أنّ سماعها يثير في القلب بهجةً فضلاً عن العمل على مقتضاها. و أنا احبّ الهدهد و الكلب اذ سمعت انّ هذه الفضيلة قد تمكّنت في نفسها.

قال الجاحظ: انّ الهدهد وفاء حفوظ و دود و ذلك أنّه اذا غابت انثاه لم يأكل و لم يشرب و لم يشتغل بطلب طعم و لا غيره و لا يقطع الصياح حتّى تعود اليه، فان حدث حادث اعدمه ايّاها لم يسفد بعدها أنثى ابداً و لم يزل صائحاً عليها ما عاش و لم يشبع ابداً من طعم بل يناله منه ما يمسك رmqه إلى ان يشرف بالموت فعند ذلك ينال منه يسيراً.^(٢)
 و قيل في تفسير قوله تعالى: ﴿ما لى لا ارى الهدهد ام كان من الغائبين * لا عذبته عذاباً شديداً أو لأذبحنه أو ليأتينى بسلطان مبين﴾^(٣) المراد من شديد عذابه أنّه اراد ان يفرّق بينه و بين انثاه.

وأما الكلب فوفائه مشهورٌ فصار من الامثلة عند العرب و العجم في المنثور من المتون و المنظوم منها. والله درّ من أنشد:

سگی را لقمه‌ای هرگز فراموش نگردد گر زنی صد نوبتش سنگ
و گر عمری نوازی سفله‌ای را به کمتر چیزی آید با تو در جنگ
و فيه ورد حکایات قدیمًا و حدیثًا، بالغتین العربیة و الفارسیة، منظومًا و منثورًا، و من تلك الحکایات ما أورده الدمیری في حیات الحيوان:

انّ ملكاً له كلب فخرج يوماً إلى التفرّج فحضر الطّبّاخ الطّعام فرأى الكلب انّ حيّة شربت من ذلك الطّعام، فجاء الملك و أمر بالطّعام فوضع بين يديه فاراد الملك ان يشربه فمنعه الكلب، فاذا رأى الكلب انّ الملك لا يردع من منعه فهو ولع من ذلك الطّعام فلم يمض مدّة إلا مات ففهم الملك أنّه فدى نفسه للملك. (١)

و من تلك الحکایات، أنّه كان لبعض رؤساء العرب ندماء و كان شديد الحبّ لهم فخرج من منزله يوماً و معه ندماءؤه فتخلّف واحد منهم عنه، ثمّ خلّى بزوجته فأكلا و شربا ثمّ اضطجعا فوثب الكلب عليهما و قتلها فلما رجع و عرف الامر أنشأ:

فيا عجباً للخلّ يهتك حرمتي و يا عجباً لكلب كيف يصون (٢)
هذا تحرير الحکایتين ملخصاً.

و نظير هذه القضايا كثيرٌ، لأنّ المتخلّق بهذه الفضيلة يكون عبرةً لاولى الابصار و اسوة لأهل الوفاء.

حكى ان رجلاً أدبرت عنه الدنيا بعد أن كان في سعةٍ، و كانت تحته امرأة حسناء جميلة و كانت صابرةً و فيّةً و كان آنذاك مروان بن الحكم والياً من قبل معاوية على الكوفة، فسمع ما جرى على المرأة و بحسن زوجته، فأشخص الرجل إلى السجن طمعاً فيها، ثمّ تصرّفها و

أطلق زوجها، فشكى الرجل منه عند معاوية، فطلبها و صار مفتوناً بها، فاحتال حيلة في تصرفها، فخيرها في الزواج به أو بمروان أو ببعلها، فصرفت نظرها عن حشمة الملك و جلال الوالى و اختارت بعلها قائلة: شعرة من بعلى المعدم خيرٌ عندى منكما و تمّا في أيديكما، فبهتا عن وفائها ثم أعادها معاوية إلى بيتها غفر الله لها و لزوجها، ما كانت وفيّة!، و هي تليق أن تكون اسوةً حسنةً للنساء لا سيّما للجماليات منهنّ.

و حُكى أن إحدى بنات السلطان فتحلى القاجارى أرادت أن تهاجر فتسكن المشاهد المشرفة بالعراق فارسلت إلى بعض السادة و هو الامام العلامة السيد ابراهيم القزوينى طالبةً منه أن يزوّج بها، فردّها مستدلاًّ بأنّه ليس كفواً لها، فأصرّت عليه و ضمنت له قيامها بأمور بيته من غير أن تطلب منه شيئاً، فكلّما زادت في اصرارها زاد السيد في انكاره قائلاً أنّ زوجتى رافقتنى في العسر و اليسر حين تحصيلى للعلوم و كانت تساعدنى سفيراً و حضراً مع ما كان بى من الفقر و العدم و الفاقة، فلست أوجرها بضرةٍ لا تهنىء لها الحياة معها أبداً، إذ ليس هذا من الوفاء في شىءٍ. فرضى الله تعالى عنه و أرضاه، حيث كان خير أسوةٍ للرجال في وفائهم بعهودهم.

و قد مضت هاتان الحكايتان في بعض المباحث، و التكرار لا يخلو من لطف.

و الانصاف أنّ الحكايتين تصلحان أن تكونا اسوةً لمن كان يرجو الفضائل سيّما الفضائل الراجعة إلى تدبير المنزل من أجزاء الحكمة العمليّة و عليها يكون الزواج مصداقاً لقوله تعالى: ﴿و من آياته ان خلق لكم من انفسكم ازواجاً لتسكنوا اليها و جعل بينكم مودةً ورحمةً﴾ (١).

و اعلم أنّ لهذه الفضيلة العظمى مراتب ضعفاً و شدة، فأول مراتبها هي متابعة المنعم عليه و عدم خلافها و استرضاءه و خدمته بالميسور و هذه المرتبة الّتي هي اضعف المراتب

عزيزة في الناس جداً كما اشار سبحانه و تعالى إلى قلته في جملة من الآيات:

قال تعالى: ﴿و قليل من عبادى الشكور﴾. (١)

و قال تعالى: ﴿و ما قدروا الله حق قدره﴾. (٢)

و قال تعالى: ﴿و ما وجدنا لاكثرهم من عهد و ان وجدنا اكثرهم لفاسقين﴾. (٣)

و المرتبة الثانية، هي الاجتناب عما يكرهه المولى بل كف النفس عن محتمل الكراهة له و الاهتمام بما يرضيه و الفرار عن سخطه.

هذا ما أمر الله تعالى عباده به، لا سيما الخواص منهم، و هذا سر ملامة سيدنا آدم عليه السلام في الذكر الحكيم.

قال تعالى: ﴿و لقد عهدنا إلى آدم من قبل فنسى و لم نجد له عزماً﴾. (٤)

و المرتبة الشديدة منها، هي استفداء نفسه لمولاه و الفخر به، كما يحكى في ذلك عن سيد شهداء الأولين و الآخرين أبي عبدالله الحسين و أخته السّنة السيّدة عليّة ما تبهر منه العقول.

قال سيّد الأحرار الحسين عليه السلام: أ لا ترون إلى الحق لا يعمل به و إلى الباطل لا يتناهى عنه ليرغب المؤمن في لقاء ربّه حقّاً حقّاً. (٥)

و قال عليه السلام ايضاً: من كان فينا باذلاً مهجته موطناً على لقاء الله نفسه فليرحل معنا فاني راحل مصباحاً انشاء الله. (٦)

و قالت زينب عليها السلام (حين سأها ابن زياد لا يغفر الله له شماتة عليها: كيف رأيت صنع الله باخيك و أهل بيتك؟): ما رأيت إلا جميلاً. (٧)

١- سباء / ١٣. ٢- الانعام / ٩١ و الزمر / ٦٧. ٣- الاعراف / ١٠٢.

٤- طه / ١١٥. ٥- بحار الانوار، ج ٤٤، ص ٣٨١، باب ٣٧، ذيل ح ٢.

٦- بحار الانوار، ج ٤٤، ص ٣٦٧. ٧- بحار الانوار، ج ٤٥، ص ١١٦ - ١١٥.

وإلى هذه المرتبة اشار القرآن الكريم في آيات كثيرة منها: قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ﴾.^(١)

روايات في الوفاء

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: المؤمن مؤمنان، فمؤمن صدق بعهد الله ووفي بشرطه و ذلك قول الله عز وجل: ﴿رَجُلٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ﴾ فذلك الذي لا تصيبه احوال الدنيا و لا احوال الآخرة، و ذلك ممن يشفع و لا يُشفع له، و مؤمن كخامة الزرع تعوج احياناً و تقوم احياناً، فذلك ممن تصيبه احوال الدنيا و احوال الآخرة و ذلك ممن يُشفع له و لا يشفع. (١)

* خضر بن عمرو عن أبي عبدالله عليه السلام قال: سمعته يقول: المؤمن مؤمنان، مؤمن وفي لله بشرطه التي شرطها عليه، فذلك مع النبيين و الصديقين و الشهداء و الصالحين و حسن اولئك رفيقاً و ذلك مع من يشفع و لا يُشفع له و ذلك ممن لا تصيبه احوال الدنيا و لا احوال الآخرة و مؤمن زلت به قدم فذلك كخامة الزرع كيفما كفتته الريح انكفاً و ذلك ممن تصيبه احوال الدنيا و الآخرة و يشفع له و هو على خير. (٢)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: انّ لأهل الدّين علامات يعرفون بها، صدق الحديث و اداء الامانة و وفاء بالعهد و صلة الارحام... (٣)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: انّكم لا تكونون صالحين حتّى تعرفوا، و لا تعرفوا حتّى

١- الكافي، ج ٢، ص ٢٤٨، باب في ان المؤمن صنفان، ح ١.

٢- الكافي، ج ٢، ص ٢٤٨، باب في ان المؤمن صنفان، ح ٢.

٣- الكافي، ج ٢، ص ٢٣٩، باب في ان المؤمن و علاماته و صفاته، ح ٣٠.

تصدّقوا، و لا تصدّقوا حتّى تسلموا أبواباً اربعة لا يصلح أوّلها إلّا بآخرها، ضلّ اصحاب الثلاثة و تاهوا تيهاً بعيداً، إنّ الله تبارك و تعالى لا يقبل إلّا العمل الصالح، و لا يقبل الله إلّا الوفاء بالشروط و العهود، فمن وفى لله عزّ وجلّ بشرطه و استعمل ما وصف في عهده نال ما عنده و استكمل ما وعده، إنّ الله تبارك و تعالى اخبر العباد بطرق الهدى و شرع لهم فيها المنار و اخبرهم كيف يسلكون، فقال: ﴿و انّى لغفّار لمن تاب و آمن و عمل صالحاً ثم اهتدى﴾ و قال: ﴿انّما يتقبّل الله من المتّقين﴾ فمن اتقى الله فيما أمره لقي الله مؤمناً بما جاء به محمّد ﷺ، هيهات هيهات فات قوم و ماتوا قبل ان يهتدوا و ظنّوا أنّهم آمنوا، و اشركوا من حيث لا يعلمون....^(١)

* عن أبي عبد الله عليه السلام: ثلاثة لا عذر لاحد فيها: اداء الامانة إلى البرّ و الفاجر، و الوفاء بالعهد إلى البرّ و الفاجر، و برّ الوالدين برّين كانا أو فاجرين.^(٢)

١- الكافي، ج ١، ص ١٨١، باب معرفة الامام و الردّ اليه، ح ٦.

٢- الكافي، ج ٥، ص ١٣٢، باب اداء الامانة، ح ١.

الرّذيلة الواحدة و الثلاثون: الكفران

و هي ملكة نسيان النعم، بحيث لا يتذكّر الكافر بالنعمة إيّاها و لا صاحبها، كانت من الله تعالى أو غيره من ذوي الأيدي و النّعم.

قال الرّاغب في المفردات: و كفر النعم و كفرانها سترها بترك اداء شكرها.

و هي رذيلة موبقة توجب خسران الدارين.

قال الله تعالى: ﴿و اذ قال ابراهيم ربّ اجعل هذا بلداً آمناً وارزق اهله من الثمرات من آمن منهم بالله و اليوم الاخر قال و من كفر فامتّعه قليلاً ثم اضطرّه إلى عذاب النار و بسّ المصير﴾. (١)

و قال تعالى: ﴿و ضرب الله مثلاً قرية كانت آمنة مطمئنة يأتيها رزقها رغداً من كلّ مكان فكفرت بانعم الله فاذاقها الله لباس الجوع و الخوف بما كانوا يصنعون﴾. (٢)

و قال تعالى: ﴿لئن شكرتم لازيدنكم و لئن كفرتم انّ عذابي لشديد﴾. (٣)

و قال تعالى: ﴿قال هذا من فضل ربّي ليبلونى اشكر ام اكفر و من شكر فأنما يشكر

لنفسه و من كفر فانّ ربّي غنى كريم﴾. (٤)

- وقال تعالى: ﴿و لا يخفف عنهم من عذابها كذلك نجزي كل كفور﴾. ^(١)
- وقال تعالى: ﴿و ان تصبهم سيئة بما قدمت ايديهم فانّ الإنسان كفور﴾. ^(٢)
- وقد كثرت تلك الآيات و الروايات الأمرة بهذه الفضيلة و لكن من المؤسف عليه جداً أنّ الإنسان بطبعه كفور إلا ان يعصمه الله تعالى.
- قال تعالى: ﴿قتل الإنسان ما اكفره﴾. ^(٣)
- وقال تعالى: ﴿فابى أكثر الناس إلا كفوراً﴾. ^(٤)
- وقال تعالى: ﴿انّ الإنسان لكفور﴾. ^(٥)
- وقال تعالى: ﴿انّ الإنسان لكفور مبين﴾. ^(٦)
- وقال تعالى: ﴿انّ الإنسان لظلوم كفار﴾. ^(٧)
- اعلم أنّ الكفر كضديه - الوفاء و الشكر - ينقسم إلى اقسام:

الف: ستر النعم بترك شكرها و هذا هو الذي ذكره الرّاعب في المفردات تفسيراً له، و هو ضدّ الشكر لأنّ الشكر - كما يأتي تفصيله - هو اظهار النعم باداء شكرها بمراتبه القلبي و القولي و العملی و كما قد دلّ غير واحد من الآيات و الروايات أنّه يوجب زوال النعم و تبديلها بالنعم، حتّى أشدّها عذاباً و هو الجحيم.

ب: نسيان النعم المسمّى بالجفاء و هو وبال على الإنسان في هذه الدنيا و عذابٌ عليه في الآخرة و لا خلاق للمتّصف به عن الانسانية عند أهل القلوب، بل هو أضلّ من الأنعام عندهم و لله درّهم في تسميتهم هذا القسم بالجفاء لأنّ الجفاء (بالفتح و الضمّ) هو الباطل الذي لا بقاء و لا عرق له كالغناء و الزبد فكما أنّ الزبد في الماء هو خبثه، و هكذا في الحديد و الذهب و الفضّة و نحوها، فلا نفع له و لا قدر و لا بقاء فهكذا الإنسان الذي اتّصف بهذه

الرّذيلة.

قال تعالى: ﴿و لا تكونوا كالَّذين نسوا الله فانسيتهم اولئكَ هم الفاسقون﴾. (١)

وقال تعالى: ﴿نسوا الله فَنسيهم انّ المنافقين هم الفاسقون﴾. (٢)

وقال تعالى: ﴿و من اعرض عن ذكرى فانّ له معيشة ضنكاً ونحشره يوم القيامة اعمى قال: ربّ لِمَ حشرتني اعمى و قد كنت بصيراً قال كذلك اتتك آياتنا فنسيتها و كذلك اليوم تنسى﴾. (٣)

وقال تعالى: ﴿للَّذين استجابوا لربّهم الحسنی و الّذين لم يستجيبوا له لو انّ لهم ما في الأرض جميعاً و مثله معه لافتدوا به اولئكَ لهم سوء الحساب و ما واهم جهنّم و بئس المهاد﴾. (٤)

و تلك الآيات الدّالة على انّ الجفاء و نسيان النّعم يجعل الإنسان كالغشاء و انّ الله تعالى ينسيه و يكله على نفسه كثيرةً، و معلوم أنّه يسقط من مرتبته آناً فآناً، بل هو في هبوط دائم حتّى أنّه لو افتدى به ما في الأرض و مثله لا يقدر على الجبران. نعوذ بالله منه!

ولهذا الجفاء مراتب، المرتبة الاولى منه شدّة تختصّ بعامة النّاس و ان شئت قلت أنّها المرتبة المتداولة الدارجة و هي مخالفة الله تعالى في اوامره و نواهيه و نسيان نعمه و آلائه و أنّه بحضرتة فيعصيه في حضرتة تعالى و يعرض عن اوامره في مرءاه و منظره تعالى.

و الآيات المذكورة هي هنا ناظرة إلى هذه المرتبة.

و المرتبة الوسطى منه هو ترك آداب حضرة الله تعالى و عدم رعاية الأدب معه تعالى و ان شئت قلت انّ هذه المرتبة تختصّ بالخواصّ من عباده.

قال النّبىّ ﷺ: يقول الله تعالى: من احدث و لم يتوضّأ فقد جفانى و من احدث و

توضاً ولم يصل ركعتين فقد جفاني ومن أحدث وتوضاً وصلى ركعتين ودعاني ولم أجبه فيما سألتني من أمر دينه و دنياه فقد جفوته و لست برّب جاف. (١)

و روى أنّ آدم عليه السلام لم يكن يرفع رأسه إلى السماء حيّاً من الله لما فعله من ذنبه.
و قال علي بن الحسين عليه السلام: وضع الرجل إحدى يديه على الأخرى في الصلوة عمل و ليس في الصلوة عمل. (٢)

و قال السيد الاستاذ البروجردى رحمه الله حكى لي بعض مؤدّبي الأطفال أنّه كان لي تلميذاً و كان ممتازاً بين أقرانه أدباً و درايةً، حتّى طغى عليه طفوليّته في بعض الوقائع فشكى إلى أمّه من سيرته فيها، فلمتّه على ما فعل ثمّ أمرت أن يرفع يديه لأضربهما تأديباً، فخرجت مني و استحيّا حتّى سلبت عنه القدرة فلم يقدر على رفع يديه، فحينئذٍ تّبّته على معنى قول علي بن الحسين عليه السلام حيث قال: إنّ التكتّف عمل و ليس في الصلوة عمل.

و عن أبي عبدالله عليه السلام: إذا كنت في صلوتك فعليك بالخشوع و الاقبال على صلوتك فإنّ الله تعالى يقول: الذين هم في صلواتهم خاشعون. (٣)

و عن أبان بن تغلب قال: قلت لأبي عبدالله عليه السلام: أنّي رأيت علي بن الحسين عليه السلام إذا قام في الصلوة غشى لونه لون آخر، فقال: والله إنّ علي بن الحسين كان يعرف الذي يقوم بين يديه. (٤)

و نظير الروايتين في ذلك الباب كثير.

و المرتبة الأخيرة الضعيفة منه تختصّ باهل البيت عليهم السلام، هي التوجّه إلى غير الله تعالى

١- وسائل الشيعة، ج ١، ص ٢٦٨، باب ١١، أبواب الوضوء، ح ٢.

٢- وسائل الشيعة، ج ٤، ص ١٢٦٤، باب ١٥، من أبواب القواطع، ح ٤.

٣- وسائل الشيعة، ج ٤، ص ٦٨٤، باب ٢ من أبواب افعال الصلوة، ح ١.

٤- وسائل الشيعة، ج ٤، ص ٦٨٥، باب ٢ من أبواب افعال الصلوة، ح ٤.

أنا ما وقد مرّ الكلام في ذلك في باب التّوبة وقلنا هناك إنّ توجّههم إلى غير الله تعالى يعدّ لهم ذنباً عظيماً و تضرّعاتهم إليه و خشيتهم منهم و توبتهم إليه و بكائهم كلّ ذلك لم يكن إلّا لذلك.

نعم، خشيتهم من عظمة الله تعالى يوجب لهم ذلك، كما يوجب أن يصعقوا في عباداتهم، كما حكى الله تعالى عن حال موسى عليه السلام.

قال تعالى: ﴿وخرّ موسى صعقاً﴾. (١)

و تلك الحالة تشبه الغشيان الطاريء على النّاس عند حدوث بعض الأحوال و لم تكن لأهل القلوب سيّما لأهل البيت عليهم السلام الغشوة و لكن لهم الصّعق الذي يطرىء عليهم عند غلبات الشّوق أو الخشية و لا تنال ايدي الاغيار اليها، فطوبى لهم و حسن مآب.

ج: المعادات لصاحب النّعم و الطّغيان عليه و نقض عهده و قطع الصّلة به، و هذه المرتبة من الرّذائل العظمى و الذكر الحكيم لعن المتّصف به و ذكره شراً من الدّوابّ و مفسداً في الأرض و جعله من الخاسرين و قاسية القلوب و عند أهل القلوب ليس حقيقته إلّا كالمرئة التي نقضت غزلها كما شبّه بها في بعض الآيات.

قال تعالى: ﴿الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه و يقطعون ما امر الله به ان يوصل و يفسدون في الأرض اولئك هم الخاسرون﴾. (٢)

و قال تعالى: ﴿فبما نقضهم ميثاقهم لعنّاهم و جعلنا قلوبهم قاسية﴾. (٣)

و قال تعالى: ﴿انّ شرّ الدّوابّ عند الله الذين كفروا فهم لا يؤمنون * الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم﴾. (٤)

و قال تعالى: ﴿و الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه و يقطعون ما أمر الله به ان

يوصل و يفسدون في الأرض اولئك لهم اللعنة و لهم سوء الدار ﴿١﴾
 و قال تعالى: ﴿و اوفوا بعهد الله إذا عاهدتم و لا تنقضوا الايمان بعد توكيدها و قد
 جعلتم الله عليكم كفيلاً ان الله يعلم ما تفعلون ﴾ * و لا تكونوا كالتي نقضت غزلها من بعد
 قوة انكاثاً ﴿٢﴾

روايات في كفران النعمة

- * عن أبي عبدالله الصادق عليه السلام قال: ان الله عز وجل انعم على قوم بالمواهب فلم يشكروا فصارت عليهم وبالاً، وابتلى قوماً بالمصائب فصبروا فصارت عليهم نعمة. (١)
- * قال أبو عبدالله عليه السلام: من لم ينكر الجفوة لم يشكر النعمة. (٢)
- * عن أبي عبدالله عليه السلام: من لم تغضبه الجفوة لم يشكر النعمة. (٣)
- * عن الرضا عليه السلام قال: من لم يشكر من المخلوقين لم يشكر الله عز وجل. (٤)
- * في حديث عن أبي جعفر الثاني عن آبائه عليهم السلام قال: و دعا سلمان أباذر رحمة الله عليهما ذات يوم إلى ضيافة فقدم إليه من جرابه كسراً يابسة و بلّها من ركوته فقال أبوذر: ما اطيب هذا الخبز لو كان معه ملح، فقام سلمان و خرج فرهن ركوته بملح و حمله إليه فجعل أبوذر يأكل ذلك الخبز و يذرّ عليه ذلك الملح، و يقول: الحمد لله الذي رزقنا هذه القناعة، فقال سلمان: لو كانت قناعة لم تكن ركوتي مرهونة. (٥)
- * عن أبي عبدالله عليه السلام قال: طوبى لمن لم يبدل نعمة الله كفراً، طوبى للمتحابين في الله. (٦)

١- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٤١، باب ٦١، ح ٣١. ٢- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٤٢، باب ٦١، ح ٣٥.

٣- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٤٢، باب ٦١، ح ٣٨. ٤- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٤٤، باب ٦١، ح ٤٧.

٥- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٤٥، باب ٦١، ذيل ح ٥١.

٦- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٤٦، باب ٦١، ح ٥٤.

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ما من عبد إلا والله عليه حجة إما في ذنب اقترفه وإما في نعمة قصر عن شكرها. (١)

* عن الصادق عن آبائه عليهم السلام قال: قال رسول الله ﷺ: ضغطة القبر للمؤمن كفارة لما كان منه من تضييع النعم. (٢)

* قال أبو عبد الله عليه السلام: كفر بالنعم ان يقول الرجل: اكلت كذا وكذا فضررتني. (٣)

* قال الجواد عليه السلام: نعمة لا تشكر كسيئة لا تغفر. (٤)

* قال علي أمير المؤمنين عليه السلام في الغرر:

أجزاء على الاحسان بالاسائة كفران.

ان كفر النعمة لؤم ومصاحبة الجاهل شوم.

آفة النعم الكفران.

شر الناس من لا يشكر النعمة ولا يرعى الحرمة.

كافر النعمة كافر فضل الله.

كفر النعم مجلبة لحللول النقم.

كافر النعمة مذموم عند الخالق والخلائق.

ليس من التوفيق كفران النعم.

من استعان بالنعمة على المعصية فهو الكفور.

من كفر حُسن الصنعة استوجب قبح القطيعة.

من انعم على الكفور طال غيظه.

من كفر النعم حلت به النقم.

١- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٤٦، باب ٦١، ح ٥٥. ٢- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٥٠، باب ٦١، ح ٦٨.

٣- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٥٠، باب ٦١، ح ٧٠. ٤- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٥٣، باب ٦١، ح ٨٤.

لا تضع نعمة من نعم الله سبحانه عندك، و لير عليك اثر ما انعم الله به عليك.
لا نعمة مع كفر.

النعم يسلبها الكفران.

ربّ كلمة سلبت نعمة.

سبب زوال النعم الكفران.

سبب تحوّل النعم الكفر.

في كُفر النعم زوالها.

كفر النعمة مزيلها و شكرها مستديمها.

كفران النعم يزّل القدم و يسلب النّعم.

كفران الاحسان يوجب الحرمان.

من لم يشكر النعمة عوقب بزوالها.

ما انعم الله على عبد نعمة فظلم فيها إلاّ كان حقيقاً يزيلها عنه.

ما لا تُعْن على من انعم عليك، فمن اعان من انعم عليه سلب الامكان.^(١)

الفضيلة الثانية و الثلاثون: الشكر و الحمد

و هي ملكة تقتضي تذكر النعم و الشكر عليها و طلب الجزاء لمن أنعم على الشاكر و إلى هذا المعنى اشار الله تعالى بقوله: ﴿فاذكروني اذكركم و اشكروا لي و لا تكفرون﴾. ^(١)
و هي من الفضائل المؤكدة عليها في التنزيل العزيز، و في آيات كثيرة ورد قوله تعالى ﴿لعلكم تشكرون﴾ تنوياً إلى أنّ الشكر من العلل الغائية لنعم الله تعالى على عباده و هذا يُظهر أنّ الشكر على النعم محبوبٌ له تعالى و في آيات كثيرة أشار بل صرح على أنّ الشكر موجب لخير الدنيا و الآخرة و يوجب ازدياد النعم، نأتى ههنا بثلةٍ منها تبرّكاً بها:

قال تعالى: ﴿و من شكر فأنمأ يشكر لنفسه﴾. ^(٢)

و قال تعالى: ﴿ما يفعل الله بعذابكم ان شكرتم﴾. ^(٣)

و قال تعالى: ﴿لئن شكرتم لازيدنكم﴾. ^(٤)

و قال تعالى: ﴿و ان تشكروا يرضه لكم﴾. ^(٥)

و قال تعالى: ﴿يا ايها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم و اشكروا لله﴾. ^(٦)

و قال تعالى: ﴿بل الله فاعبد و كن من الشاكرين﴾. ^(٧)

وقال تعالى: ﴿اعملوا آل داود شكراً﴾. (١)

لكن أسفاً على أن العباد كلهم كافرون إلا الواحدى منهم وقد أشار الله تعالى في كثير من آي الذكر الحكيم إلى ذلك، مؤسفاً عليه محذراً العباد عنه، منها:

قال تعالى: ﴿ولكن أكثر الناس لا يشكرون﴾. (٢)

وقال تعالى: ﴿إن الله لذو فضل على الناس و لكن أكثرهم لا يشكرون﴾. (٣)

وقال تعالى: ﴿و قليل من عبادى الشكور﴾. (٤)

وقال تعالى: ﴿ولا تجد أكثرهم شاكرين﴾. (٥)

ثم اعلم أن الشكر كسائر الفضائل مقولٌ بالتشكيك.

فالمرتبة الضعيفة منها هو الشكر على ما انعم الله عليه من النعم الظاهرة والباطنة.

قال تعالى: ﴿واسبغ عليكم نعمه ظاهرة و باطنة﴾. (٦)

ولا يمكن لأحدٍ أن يشكرها حق شكرها، لأن احصاءها ليس في قدرة أحدٍ.

قال تعالى: ﴿وان تعدّوا نعمة الله لا تحصوها﴾. (٧)

فهل يمكن لشاكرٍ شكر نعمة الاعضاء الموهوبة له كالعين و السّمع و نعمة الجوانح كالفؤاد و العقل و النّعم الظاهرة كالصحّة و الأمن و النّعم الباطنة كالاسلام و الولاية و الهداية بمراتبها كلّها ليس لأحدٍ أن يقوم بشكرها و لو بجزءٍ منها.

قال تعالى: ﴿وجعل لكم السّمع و الابصار و الافئدة لعلكم تشكرون﴾. (٨)

وقال تعالى حكاية عن ابراهيم: ﴿الذي خلقنى فهو يهدين * و الذي هو يطعمنى و يسقين * و إذا مرضت فهو يشفين * و الذي يميّتنى ثمّ يحيين * و الذي أطمع ان يغفر لى

خطيئتي يوم الدين ﴿١﴾.

و قال تعالى: ﴿ورزقكم من الطيبات لعلكم تشكرون﴾. (٢)

و لله درّ الشَّيخ الأجل حيث أفاض بالدرر الفارسيّة فقال:

«هر نفسی که فرو می رود ممدّ حیات است و چون برمی آید مفرّح ذات پس در هر

نفسی دو نعمت موجود است و بر هر نعمتی شکری واجب.

از دست و زبان که برآید کز عهده شکرش به در آید

قال الله تعالى: ﴿اعملوا آل داود شكراً و قليل من عبادي الشكور﴾. (٣)

و من الواضح أن أهمّ النعم كلّها هو نعمة الولاية و الاهتداء بالقرآن الحكيم.

قال الله تعالى: ﴿اليوم اكملت لكم دينكم و اتممت عليكم نعمتي و رضيت لكم

الإسلام ديناً﴾. (٤)

و قال تعالى: ﴿قد جائكم من الله نور و كتاب مبين * يهدي به الله من اتبع رضوانه

سبل السلام و يخرجهم من الظلمات إلى النور باذنه و يهديهم إلى صراط مستقيم﴾. (٥)

و لكنّ الويل للمسلمين حيث استقرّت سيرتهم على هجر الثقلين و التباعد عنها،

فقالوا بهذا لعن الرسول ﷺ، و لا مصيبة في الدارين اعظم منه.

قال تعالى: ﴿يا ربّ انّ قومي اتّخذوا هذا القرآن مهجوراً﴾. (٦)

و قال تعالى: ﴿و لورّدوه إلى الرسول و إلى اولى الامر منهم لعلهم الذين

يستنبطونه منهم و لو لا فضل الله عليكم و رحمته لا تبتغم الشيطان إلا قليلاً﴾. (٧)

و ممّا استقرّت سيرتهم عليه، التّعامل مع الذكر المبارك عضّة عضّة، فيأخذون منه ما

هو الموافق لأمياهم، و يتركون من أوامرها و نواهيها المخالف لها.

قال تعالى: ﴿قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا إِنَّ بقران غير هذا أو بدله﴾. (١)

وقال تعالى: ﴿كَمَا أَنْزَلْنَا - أَي: العذاب - عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ * الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ * فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ * عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾. (٢)

فهم الَّذِينَ تَرَكُوا وَهَجَرُوا قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ﴾. (٣)

وقوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ أَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَ رَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِيناً﴾. (٤)

و ما يشبههما، ثم اخذوا بمثل الصلوة و الصوم و الزكاة و الحجّ و الجهاد، و لكن في اخذهم بمثل هذا ايضاً تأمل لقوله تعالى: ﴿وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ﴾ و قوله تعالى: ﴿وَ رَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِيناً﴾.

و هذه السيرة هي الحاكمة اليوم عليهم و على مجاري أفعالهم و أعمالهم، بلا استحياء منهم فيها.

و اخبر النبي و الأئمة عليهم السلام بذلك في جملة من روايات الملاحم.

و بالجملة، انّ الشاكر المداوم عليه في غاية القلّة، و ما نلنا المصائب و المشاكل و ما أصبنا بها إلّا لذلك.

قال تعالى: ﴿لَنْ شُكِرْتُمْ لِأَزِيدَنَّكُمْ وَ لَنْ كُفِرْتُمْ أَنْ عَذَابِي لَشَدِيدٌ﴾. (٥)

وقال تعالى: ﴿فَكُفِرْتُمْ بِأَنْعَمَ اللَّهُ فَآذَقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَ الْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾. (٦)

وأمّا المرتبة الوسطى من الشكر، هو الشكر على البلايا و النقم و هي صعب مستصعب

لا يمكن ان يتحمّلها إلا الخواصّ من اوليائه تعالى، لأنّ درك أنّ البلايا والنّقم ليست إلا من اللطاف الخفيّة مشكل جدّاً، و على فرض إدراكه الشكر عليها أصعب و الاوحدى من النّاس يمكن ان يدركوا هذا، فيفهمون ما أشار إليه القائل بالفارسيّة:

اگر با دیگرانش بود میلی چرا ظرف مرا بشکست لیلی
و هل هو شعر أو شعور محلّ تأمل.

توضيح ذلك، انّ عامّة النّاس لا يجاوز ايمانهم من كلماتٍ تصدر عن ألسنتهم، فهم خارجون عن هذه الدائرة..

قال تعالى: ﴿و من النّاس من يعبد الله على حرف فان اصابه خير اطمأنّ به وان اصابته فتنة انقلب على وجهه خسر الدّنيا والآخرة ذلك هو الخسران المبين﴾. ^(١)
و أمّا الخواصّ من النّاس الذين استسلموا لربّ العالمين عقلاً و ايماناً بعد أن رسخ الايمان في قلوبهم فيعلمون انّ البلايا و النقم ممّا كسبت ايدى النّاس و انّ الله تعالى ابتلى عباده بها لان يرجعوا و يتضرّعوا إليه.

قال تعالى: ﴿و ما اصابكم من مصيبة فبما كسبت ايديكم و يعفو عن كثير﴾. ^(٢)
و قال تعالى: ﴿ظهر الفساد في البرّ و البحر بما كسبت ايدي النّاس ليذيقهم بعض الذي عملوا لعلّهم يرجعون﴾. ^(٣)

و قال تعالى: ﴿و ما ارسلنا في قرية من نبيّ إلا اخذنا اهلها بالبأساء و الضراء لعلّهم يضرّعون﴾. ^(٤)

فبعد ذلك يعلمون انّ البلايا و النّقم من اللطاف الخفيّة فيجب شكرها.
و قد وردت في الرّوايات أنّه إذا اصابكم المصيبة فقولوا: الحمد لله على كلّ حال، وإذا انعم الله عليكم بنعمة فقولوا: الحمد لله على كلّ نعمة.

و لكن الوصول إلى هذا المقام لهؤلاء الخواص غير مفيد بحسب العمل، و لله درّه من قال:

پای استدالیان چوبین بود پای چوبین سخت بی تمکین بود
و بهذا المقدار من الايمان العقلي لا يمكن الوصول إلى هذه المرتبة من الشكر بل الوصول إليها يحتاج إلى الايمان القلبي و ذلك يختص باخص الخواص و هم الذين دخل الايمان في قلوبهم فلهم ايمان لا يشوبه شيء كما لهم العلم بان البلايا و النقم من اللطاف الخفية و أنّها اشرف و اعلى من النعم الظاهرة لاستكمال السائرين و لرفع الكدورات عن قلوبهم، كما يُخلص الذهب و الفضة بالنار.

و حصول هذه الحالة يحتاج إلى رياضات دينية و تحصيل رضى الله تعالى و رضى الوسائط في فيضه و عنايته الخاصة حتى يصل إلى اليقين بمراتبه و بعبارة أخرى حتى يتجاوز من مرتبة العلم إلى مرتبة الايمان.

و المرتبة الشديدة منها هو الشكر لكون المشكور له اهلاً لذلك و حينئذٍ لا نظر للشاكر إلى نعمائه الظاهرة و الباطنة و لا إلى الطافه الجليلة و الخفية بل إلى نفس المنعم عليه، و هذا الشكر يسمى بالحمد، لأن الفرق بين الشكر و الحمد عند أهل اللغة هو أنّ الشكر للمنعم و الحمد للكمال، فمن شكر الله تعالى لنعمه على عباده فقد شكره و من شكر الله تعالى لكونه ذا كمال فقد حمده.

و هذه المرتبة من الشكر من افضل العبادات و هي من اعلى مراتب العبودية و ليس شيء عند أهل الله افضل و اعلى من الحمد و الدليل على ذلك ابتداء الله تعالى ذكره الحكيم بعد البسملة بالتحميد بقوله: ﴿ الحمد لله ربّ العالمين ﴾. (١)

و أوّل كلام أهل الجنة فيها هو حمده تعالى.

قال تعالى: ﴿وآخر دعوانهم ان الحمد لله ربّ العالمين﴾. (١)

ثمّ انّ الشُّكر إلى ينقسم إلى أقسام:

الف: الشُّكر بحسب الاعتقاد، وهذا من يعرف أنّ الوفاء بالعبوديّة يقتضى شكر المنعم عليه، و من لم يشكره فقد كفر بنعمه؛ هذا هو الشُّكر العقلي؛ ثم من عرج من هذا المدرج فاستيقن بذلك، فهو الشاكر بالشُّكر القلبي والوصول إلى الأوّل سهل يسير ولكن الوصول إلى الثّاني يحتاج إلى عباداتٍ حتّى يصل إليه.

ب: الشُّكر اللّساني، وهو ان يقول معتقداً أنّ الله قد أنعم عليه بالنعم الظاهرة والباطنة: الحمد لله ربّ العالمين.

و بعبارة أخرى، هو اظهار ما في الضمير باللسان وهذا القسم هو المتيقّن من المأمور به في لسانى الوحي والحديث.

و هذا هو الذي يترتب عليه المثوبة في القرآن والروايات و لاقلّ من كونه من مصاديقه البارزة، وما اشتهر بين أهل القلوب من الاوراد والاذكار والتّحميد والتّقديس هو نفس هذا القسم، وكذلك المراد من الختومات المجربة لقضاء الحوائج ورفع البلايا.

ج: الشُّكر العملي وهو صرف العبد ما انعم الله عليه فيما يرضاه.

و هذا القسم هو الشُّكر الحقيقي، والوصول إليه في كمال الصّعوبة سيّما إلى بعض مراتبه. فعلى سبيل المثال انّ الله تعالى خلق القلب محلاً لانواره، فمن ملاء قلبه منها ولم يدخل فيه غيرها فقد شكره تعالى، وأمّا من سلط على قلبه هواه أو رذيلة من الرذائل فقد كفر بأنعمه، ومن صرف عمره في غير رضى الله فقد كفر به في نعمة عظيمة لانّ العمر من اشرف النعم، والشُّكور هو الذي يصرفه فيما خلق لاجله وهو تحصيل المراتب العالية حتّى الوصول إلى اللّقاء، ومن صرف اعضائه في تحصيل الكمالات فقد شكره تعالى، ومن

صرف ماله في رضى الله تعالى فقد شكره، فالكافر هو الذي يعصى الله تعالى بماله أو بعضو من أعضائه.

فطوبى لمن كان شكره مركباً من الاعتقاد العقلى و القلبى و من اللسان و العمل فيقرّ بأنعمه و يعمل بمقتضاها و يعقدها و لا يمكن الوصول إلى مثوبة الشكر و آثاره إلا بهذا التركيب.

نعم، قوله «الحمد لله أو شكراً لله» له المثوبة كما مرّ الكلام فيه سيّما إذا تابع القلب اللسان حين الذكر، وأمّا الوصول إلى مقام الشّاكرين فيحتاج إلى تلك التركيب، رزقنا الله و آياكم ذلك انشاء الله تعالى.

روايات في الشكر

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: الطاعم الشاكر له من الاجر كاجر الصائم المحتسب، والمعافي الشاكر له من الاجر كاجر المبتلى الصابر، والمعطى الشاكر له من الاجر كاجر المحروم القانع. (١)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: مكتوب في التوراة اشكر من انعم عليك و انعم على من شكر، فإنه لا زوال للنعماء إذا شكرت و لا بقاء لها إذا كفرت، الشكر زيادة في النعم و امان من الغير. (٢)

* سألت أبا عبدالله عليه السلام عن قول الله عز وجل: ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾ قال: الذي أنعم عليك بما فضلك و اعطاك و احسن اليك، ثم قال: فحدّث بدينه و ما اعطاء الله و ما انعم به عليه. (٣)

* عن أبي جعفر عليه السلام قال: كان رسول الله ﷺ عند عائشة ليلتها، فقالت: يا رسول الله لم تتعب نفسك و قد غفر الله لك ما تقدّم من ذنبك و ما تأخّر؟ فقال: يا عائشة أ لا اكون عبداً شكوراً. قال: و كان رسول الله ﷺ يقوم على اطراف اصابع رجله فانزل الله سبحانه و تعالى: ﴿طه ما انزلنا عليك القرآن لتشقى﴾. (٤)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: ثلاث لا يضرّ معهنّ شيء: الدّعاء عند الكرب و

٢- الكافي، ج ٢، ص ٩٤، باب الشكر، ح ٣.

١- الكافي، ج ٢، ص ٩٤، باب الشكر، ح ١.

٤- الكافي، ج ٢، ص ٩٥، باب الشكر، ح ٦.

٣- الكافي، ج ٢، ص ٩٤، باب الشكر، ح ٥.

الاستغفار عند الذنب و الشكر عند النعمة. (١)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: ما انعم الله على عبد من نعمة فعرّفها بقلبه و حمد الله ظاهراً بلسانه فتمّ كلامه حتّى يؤمر له بالمزيد. (٢)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: شكر النعمة اجتناب المحارم و تمام الشكر قول الرجل: الحمد لله ربّ العالمين. (٣)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: شكر كلّ نعمة و ان عظمت ان تحمد الله عزّوجلّ عليها. (٤)

* قال أبو عبدالله عليه السلام: انّ الرّجل منكم ليشرب الشّربة من الماء فيوجب الله له بها الجنّة، ثم قال: أنّه ليأخذ الاناء فيضعه على فيه فيسمّى ثم يشرب فينحّيه و هو يشتهي فيحمد الله، ثم يعود فيشرب، ثم ينحّيه فيحمد الله ثم يعود فيشرب، ثم ينحّيه فيحمد الله، فيوجب الله عزّوجلّ بها له الجنّة. (٥)

* عن عمر بن يزيد قال: قلت لابي عبدالله عليه السلام: انّى سألت الله عزّوجلّ ان يرزقني مالاً فرزقني، و انّى سألت الله ان يرزقني ولداً فرزقني ولداً، و سألته ان يرزقني داراً فرزقني و قد خفت ان يكون ذلك استدراجاً، فقال: أمّا - و الله - مع الحمد فلا. (٦)

* خرج أبو عبدالله عليه السلام من المسجد، و قد ضاعت دابّته، فقال: لئن ردّها الله عليّ لاشكرنّ الله حقّ شكره، قال: فما لبث ان أتى بها، فقال: الحمد لله، فقال له قائل: جعلت فداك اليس قلت: لاشكرنّ الله حقّ شكره؟ فقال أبو عبدالله عليه السلام: لم تسمعني قلت: الحمد لله؟. (٧)

١- الكافي، ج ٢، ص ٩٥، باب الشكر، ح ٧.

٢- الكافي، ج ٢، ص ٩٥، باب الشكر، ح ١٠.

٣- الكافي، ج ٢، ص ٩٦، باب الشكر، ح ١٦.

٤- الكافي، ج ٢، ص ٩٧، باب الشكر، ح ١٨.

٥- الكافي، ج ٢، ص ٩٥، باب الشكر، ح ٩.

٦- الكافي، ج ٢، ص ٩٥، باب الشكر، ح ١١.

٧- الكافي، ج ٢، ص ٩٧، باب الشكر، ح ١٧.

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان رسول الله ﷺ إذا ورد عليه امرٌ يسره قال: الحمد لله على هذه النعمة، وإذا ورد عليه أمر يغتم به قال: الحمد لله على كلِّ حال. (١)

* عن أبي جعفر عليه السلام قال: تقول ثلاث مرَّات إذا نظرت إلى المبتلى من غير أن تُسمعه: الحمد لله الذي عافاني ممَّا ابتلاك به، ولو شاء فعل، قال: من قال ذلك لم يصبه ذلك البلاء ابداً. (٢)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إنَّ رسول الله ﷺ كان في سفر يسير على ناقة له، إذا نزل فسجد خمس سجّدت فلما ان ركب قالوا: يا رسول الله أنا رأيناك صنعت شيئاً لم تصنعه؟ فقال نعم استقبلني جبرئيل عليه السلام فبشّرني ببشارات من الله عزّ وجلّ، فسجدت لله شكراً لكلِّ بشري سجدة. (٣)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إذا ذكر احدكم نعمة الله عزّ وجلّ فليضع خدّه على التراب شكراً لله، فان كان راكباً فليزل فليضع خدّه على التراب و ان لم يكن يقدر على النزول للشهرة فليضع خدّه على قربوسه و ان لم يقدر فليضع خدّه على كفّه ثم ليحمد الله على ما انعم الله عليه. (٤)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: فيما اوحى الله عزّ وجلّ إلى موسى عليه السلام يا موسى اشكرني حقَّ شكرى، فقال: يا ربّ و كيف اشكرك حقَّ شكرك و ليس من شكر اشكرك به إلا و انت انعمت به علىّ؟ قال: يا موسى الآن شكرتني حين علمت انّ ذلك مني. (٥)

* قال على بن الحسين عليه السلام: انّ الله يحبّ كلّ قلب حزين و يحبّ كلّ عبد شكور، يقول الله تبارك و تعالى لعبد من عبده يوم القيامة: اشكرت فلاناً؟ فيقول: بل شكرتك يا ربّ

٢- الكافي، ج ٢، ص ٩٧، باب الشكر، ح ٢٠.

١- الكافي، ج ٢، ص ٩٧، باب الشكر، ح ١٩.

٤- الكافي، ج ٢، ص ٩٨، باب الشكر، ح ٢٥.

٣- الكافي، ج ٢، ص ٩٨، باب الشكر، ح ٢٤.

٥- الكافي، ج ٢، ص ٩٨، باب الشكر، ح ٢٧.

فيقول: لم تشكرني اذ لم تشكره، ثم قال: اشكركم الله اشكركم للناس. (١)

* عن أبي جعفر عليه السلام قال: العبد بين ثلاثة، بلاء وقضاء ونعمة، فعليه في البلاء من الله الصبر فريضة، و عليه في القضاء من الله التسليم فريضة و عليه في النعمة من الله عز وجل الشكر فريضة. (٢)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال رجل لامير المؤمنين عليه السلام بماذا شكرت نعماء ربك؟ قال: نظرت إلى بلاء قد صرفه عني و ابلا به غيري، فعلمت أنه قد انعم علي فشكرته. (٣)

* عن داود بن سرحان قال: كما عند أبي عبدالله عليه السلام إذا دخل عليه سدير الصير في فسلم و جلس، فقال له: يا سدير ما كثر مال رجل قط إلا عظمت الحجة لله عليه، فان قدرتم تدفعونها على انفسكم فافعلوا، فقال له: يا ابن رسول الله بماذا؟ قال: بقضاء حوائج اخوانكم من اموالكم، ثم قال: تلقوا النعم يا سدير بحسن مجاورتها، و اشكروا من انعم عليكم و انعموا على من شكركم، فانكم إذا كنتم كذلك استوجبتم من الله الزيادة، و من اخوانكم المناصحة، ثم تلا ﴿لئن شكرتم لازيدنكم﴾. (٤)

* اوصى علي بن الحسين عليه السلام بعض ولده فقال: يا بني اشكر الله لمن انعم عليك، و انعم على من شكرك، فإنه لازوال للنعمة إذا شكرت، و لا بقاء لها إذا كفرت و الشاكر بشكره اسعد منه بالنعمة التي وجب عليه الشكر بها، و تلا يعني علي بن الحسين عليه السلام قول الله تعالى: ﴿و اذ تاذن ربكم لئن شكرتم لازيدنكم﴾ إلى آخر الآية. (٥)

* قال الرضا عليه السلام: اتقوا الله و عليكم بالتواضع و الشكر و الحمد، أنه كان في بني اسرائيل رجل فأتاه في منامه من قال له: ان لك نصف عمرك سعة، فاختر اي النصفين

١- الكافي، ج ٢، ص ٩٩، باب الشكر، ح ٣٠. ٢- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٤٣، باب ٦١، ح ٤١.

٣- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٤٣، باب ٦١، ح ٤٢. ٤- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٤٧، باب ٦١، ح ٦٠.

٥- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٤٩، باب ٦١، ح ٦٦.

شئت، فقال: انّ لي شريكاً فلما أصبح الرجل قال لزوجته: قد اتاني في هذه الليلة رجل فاخبرني انّ نصف عمري لي سعة فاختر ايّ النصفين شئت، فقالت له زوجته: اختر النصف الاول، فقال: لك ذلك. فاقبلت عليه الدنيا فكان كلّما كانت نعمة قالت زوجته: جارك فلان محتاج فصلّه، وتقول: قرابتك فلان فتعطيه، وكانوا كذلك كلّما جاءتهم نعمة اعطوا و تصدّقوا وشكروا، فلما كان ليلة من الليالي أتاه الرجل فقال: يا هذا انّ النصف قد انقضى فما رأيك؟ قال: لي شريك فلما أصبح قال لزوجته: أتاني الرجل فاعلمني انّ النصف قد انقضى، فقالت له زوجته: قد انعم الله علينا فشكرنا، والله اولى بالوفاء، قال: فانّ لك تمام عمرك.^(١)

الفصل الحادي والثلاثون

الفضيلة الثانية والثلاثون: الرضا والتسليم

الرديلة الثانية والثلاثون: الكراهة من قضاء الله تعالى

الفضيلة الثالثة و الثلاثون: الرّضا و التّسليم

و هو ضدّ السخط و الكراهة و هي ملكة لصاحبها أن يكون قلبه تابعاً لمشيئة المولى فيحبّ ما يحبّه و يكره ما يكرهه و رضاه هو رضاه و سخطه هو سخطه.

قال الحسين عليه السلام إذا عزم على الخروج إلى العراق: رضى الله رضانا أهل البيت. ^(١)

و قالت اخته زينب عليها السلام في مجلس ابن زياد لعنة الله عليه: ما رأيت إلا جميلاً. ^(٢)

و قال الصادق عليه السلام على منسب إليه في تعريفها: صفة الرّضا إن يرضى المحبوب و

المكروه، و الرّضا شعاع نور المعرفة و الراضى فإن عن جميع اختياره و الراضى حقيقة هو

المرضى عنه، و الرّضا اسم يجتمع فيه معانى العبوديّة، و تفسير الرّضا سرور القلب، سمعت

ابى، محمد الباقر عليه السلام يقول: تعلّق القلب بالموجود شرك و بالمفقود كفر و هما خارجان عن

سنّة الرّضا و اعجب ممّن يدعى العبوديّة لله كيف ينازعه في مقدوراته؟! حاشا الرّاضين

العارفين عن ذلك. ^(٣)

و يترتب على هذه الفضيلة في القرآن الكريم آثارٌ لم يترتب على شيء من الفضائل.

١- بحار الانوار، ج ٤٤، ص ٣٦٦، باب ٣٧، ح ٢. ٢- بحار الانوار، ج ٤٥، ص ١١٥، ١١٦.

٣- مصباح الشريعة، باب ٨٩، صحيفة الرّضا، ص ١٨٢.

حيث ان الذكر المبارك ذكرهم، فذكر أولاً أنهم مرضييون عنهم،

قال تعالى: ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾. (١)

و في كثيرٍ من آيه جعل الرضا هذا اكبر من الجنة حتى جنة عدن، منها: قوله تعالى:

﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسَاكِنَ

طَيِّبَةً فِي جَنَّاتِ عَدْنٍ وَرِضْوَانٍ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾. (٢)

ثم ثانياً ذكر لهم ما ليس في الكتاب أشرف منزلة منه، وهو كونهم عند الله في جنته.

قال الله تعالى: ﴿يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ * ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَرْضِيَّةً *

فَادْخُلِي فِي عِبَادِي * وَادْخُلِي جَنَّتِي﴾. (٣)

و ثالثاً: ذكرهم في عداد حزبه تعالى، فائزين بالفلاح.

قال تعالى: ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَٰئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ

الْمُفْلِحُونَ﴾. (٤)

و رابعاً: ذكر لهم مقام الخشية وهو من كرائم المقامات وهو شهود عظمة الله تعالى ثم

الخنوع لها.

قال تعالى: ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ﴾. (٥)

و خامساً: ذكرهم من عباده الصالحين من الأنبياء و الصديقين و الشهداء و حسن

اولئك رفيقاً.

قال تعالى: ﴿وَإِنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَادْخُلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ

الصَّالِحِينَ﴾. (٦)

و سادساً: ذكر ذريتهم من الصالحين.

٢- التوبة / ٧٢.

١- المائدة / ١٩٠ و التوبة / ١٠٠ و المجادلة / ٢٢ و البينة / ٨.

٦- النمل / ١٩.

٥- البينة / ٨.

٤- المجادلة / ٢٢.

٣- الفجر / ٢٧ - ٣٠.

قال تعالى: ﴿وإن أعمل صالحاً ترضيه وأصلح لي في ذرئتي﴾. (١)

و سابعاً: ذكرهم فيمن اعطاه مقام الشفاعة يوم القيامة.

قال تعالى: ﴿ولا يشفعون إلا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون﴾. (٢)

و ثامناً: اظهر الله لهم غيب السموات والارض.

قال تعالى: ﴿عالم الغيب فلا يظهر على غيبه احداً * إلا من ارتضى﴾. (٣)

و تاسعاً: ذكر لهم في عدة من آي الذكر مقامات عديدة، منها ما ذكره لعلي بن أبي

طالب أمير المؤمنين عليه السلام اذ نام على فراش رسول الله ﷺ فهاجر الرسول إلى المدينة و كفاهم هذا المقام الكريم.

قال تعالى: ﴿و من الناس من يشرى نفسه ابتغاء مرضات الله﴾. (٤)

و عاشراً: وعد الله ان يهديهم سبل السلام و يخرجهم من الظلمات إلى النور و يهديهم

إلى صراط مستقيم و لو لا فضيلة لأهل الرضا الذين يتبعون رضوان الله إلا هذا ليكيفيك ان تقول: أنها من أعلى درجات الفضائل! و ليست فضيلة اشرف و اعظم منها.

قال تعالى: ﴿قد جائكم من الله نور و كتاب مبين * يهدي به الله من اتبع رضوانه

سبل السلام و يخرجهم من الظلمات إلى النور باذنه و يهديهم إلى صراط مستقيم﴾. (٥)

و هذه الآية الشريفة و ما قبلها إلى الخامس و ان كانت واردة في المرضيين دون

الراضين بحسب الظاهر إلا أن التلازم الواقع بينهما، يرفع البيونة، و لذلك قد ورد ذكرهما في الكتاب المبارك متلازمين.

قال تعالى مكرراً: ﴿رضى الله عنهم و رضوا عنه﴾. (٦)

مراتب الرضا والتسليم

١- الاحقاف / ١٥. ٢- الأنبياء / ٢٨. ٣- الجن / ٢٦، ٢٧. ٤- البقرة / ٢٠٧.

٥- المائدة / ١٥، ١٦. ٦- المائدة / ١١٩ و التوبة / ١٠٠ و المجادلة / ٢٢ و البينة / ٨.

ان لهذه الفضيلة مراتب ضعفاً و شدة:

الف: ان يرضى من الحوادث الواقعة في البأساء لما يرى ان المصلحة التامة الكائنة في عوالم الإمكان تقتضي ذلك و ان لم يقدر على درك تلك المصلحة تفصيلاً.

قال تعالى: ﴿ما اصاب من مصيبة في الأرض و لا في انفسكم إلا في كتاب من قبل ان نبرأها ان ذلك على الله يسير﴾ لكيلا تأسوا على ما فاتكم و لا تفرحوا بما آتاكم ﴿^(١) و بعبارة أخرى، يرضى بقضاء الله و قدره لاستيقانه بأن النظام الاثم يقتضي ذلك.

ب: ان يرضى من المصائب و البلايا لما يرى انها من الله تعالى فهي الجميلة لأنها بإرادة من الجميل، و هي المحبوبة لأنها من المحبوب.

قال تعالى: ﴿قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء و تنزع الملك ممن تشاء و تعزّ من تشاء و تذللّ من تشاء بيدك الخير انك على كلّ شيء قدير﴾ ^(٢).
فهذه المرتبة تنشأ من الحبّ كما ان المرتبة الاولى تنشأ من المعرفة.
ولله درّ من أنشد بالفارسيّة:

به جهان خرّم از آنم که جهان خرّم از اوست

عاشقم بر همه عالم که همه عالم از اوست

به ارادت بخورم زهر که شاهد ساقی است

به ارادت بچشم درد که درمان هم از اوست

ج: ان يرضى عن البلايا لما يرى ان ذلك رسم العبوديّة، فالعبوديّة تقتضي الرضا و قد عبّر عن هذه المرتبة في لسان لوحى بالتسليم.

قال تعالى: ﴿و من يرغب عن ملة ابراهيم إلا من سفه نفسه و لقد اصطفيناه في الدنيا و انه في الآخرة لمن الصّالحين﴾ اذ قال له ربّه اسلم قال اسلمت لربّ العالمين ﴿^(٣).

و يترتب على هذا القسم من الرضا مثوبات و آثار عظيمة كما أخبر الله عنها في الذكر الحكيم كما ترى أنه تعالى نسب السفاهة إلى من لا يتّصف بها.

قال تعالى: ﴿بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون﴾. (١)

وقال تعالى: ﴿و من أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله وهو محسن﴾. (٢)

وقال تعالى: ﴿و من يسلم وجهه إلى الله وهو محسن فقد استمسك بالعروة الوثقى﴾. (٣)

و الاتّصاف بهذه المرتبة من الرضا مشكل جداً و من أراد أن يحصلها فيحتاج رياضات دينية و التخطّي من منزل من منازل الرضا إلى منزل آخر و الصبر على الابتلائات الصعبة و الاختبارات العديدة.

و بوضوح يفهم من القرآن أنّ إبراهيم لم ينل مقام الامامة إلا بالتسليم و لم ينل مقام التسليم إلا بعد التخطّي عن كبار المصائب و الابتلائات.

و مع الوصف فمن وجهة نظر القرآن يجب على جميع المؤمنين أن يتّصفوا بها.

قال تعالى: ﴿فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجاً ممّا قضيت و يسلموا تسليماً﴾. (٤)

ثم، إنّ هذه الفضيلة العظمى تلازم فضائل شتى و تطرد رذائل شتى، منها حبّ الله تعالى و التوكّل عليه و الثقة به و شكره و تحميده و الخضوع و الخشوع له تعالى، و من تلك الفضائل ايضاً الزهد و القناعة و السخاوة، بل ان حصل له المراتب العليا من الرضا فيصاحبه فضائل أخر بل المرتبة الاولى منها ان اشتدّت تكون كذلك، و لو لم تطرد هذه الفضيلة إلا رذيلة واحدة و هو حبّ الدّنيا بالمعنى العام ليكفيك ان تعدّها من افضل

الفضائل وأغلاها مع أنها سيّما التسليم تطرد جميع الرذائل من أقبحها الحسد والحقد والرياء والدنائة في الطبع.

و من اللافت للنظر أنّ الرضا والتسليم ردمان مانعان عن اغتراف المحرمات سيّما حقّ الناس وهو من هذه الجهة أيضاً يُعدّ من كبار الفضائل!
وفي الختام نأتى بأمور هامة:

الأمر الأوّل: أنّ الرضا والتسليم باعتبار المتعلّق ينقسم إلى تعبديّ وتكوينيّ.
⑤ والمراد بالتعبديّ هو التسليم لأوامر المولى ونواهيه وان لا يجد في نفسه حرجاً ومشقّةً ومن تلك الأوامر والنواهي بل تكون امتثال أوامر المولى والاجتناب عن مكروهاته من الذلّات له والتنزيل العزيز أولاً يؤكّد على ذلك حتّى كأنه يعدّه من شرائط الإيمان، فلا إيمان لمن لا يتّصف به.

قال تعالى: ﴿فلا وربك لا يؤمنون حتّى يحكّموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجاً ممّا قضيت و يسلموا تسليماً﴾. (١)

وقال تعالى: ﴿وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً ان يكون لهم الخيرة من امرهم﴾. (٢)

و ثانياً: يشوّق العباد إلى ذلك، كما يُشاهد في جملة من القصص القرآنيّة، سيّما في حكاية ابراهيم عليه السلام الذي أمرنا أن نأخذ الملة عنه، منها: ﴿ربّنا انّى اسكنت من ذريّتى بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرّم ربّنا ليقيموا الصّلاة﴾. (٣)

وقوله تعالى: ﴿فلما بلغ معه السّعى قال يا بنىّ انّى ارى في المنام انّى اذبحك فانظر ماذا ترى قال يا ابت افعل ما تؤمر ستجدنى انشاء الله من الصّابرين﴾. (٤)

ولا يحتاج إلى البيان ان هذا القسم من الرضا والتسليم مشكل جدّاً ويختصّ في كلّ

دهرٍ بالواحدى من الناس.

نقل لى بعض الثقات انّ غلاماً ادّعى أنّه يعرف رسم العبوديّة، فولاه - امتحاناً - أمر ان يضرب و هو مغلول، لكنّه مع تلك الضربات المؤلمة لم يشك و لم يهتز أنيناً فامر المولى باحضاره و سأله عن لميّة سكوته و عدم سؤاله النجاة؟ فاجاب: اتى عبدك فصلاحي و فلاحى بيدك فان اكرمتنى فهو الصّلاح و ان أدبتنى و آذيتنى فهو الصّلاح فبعد ذلك فلا معنى للجزع و الفرع، لانّ الجزع و الفرع عند المولى الكريم العادل ليس إلّا من سوء الادب بل ليس إلّا موبقة كبيرة.

و الآيات و الروايات سيّما التي نقلناها تدلّ على ذلك و عند أهل القلوب انّ الفرع في الشدائد ليس إلّا من سوء الادب و من مهانة النفس.

قال تعالى: ﴿انّ الإنسان خلق هلوياً * إذا مسّه الشرّ جزوعاً * و إذا مسّه الخير منوعاً * إلّا المصلّين﴾^(١).

⑤ و المراد بالتكوينيّ منه هو الرضا و التسليم بقضاء الله و قدره و قد مرّ الكلام فيه اجمالاً و تحصيل ذلك ايضاً مشكل يحتاج إلى ايمان قلبى راسخٍ في اعماق القلب، رزقنا الله إياه.

الأمر الثّانى: قد شاع أن يُذكر في كتب علم الأخلاق اشكال حول أنّ الدّعاء و التّوسل ينافيان الرّضا و التسليم لانّ الدّعاء لرفع البلايا و المكروهات فالراضي بقضاء الله ليس له أن يدعو لرفع المكروه، حيث أنّ لا معنى لهذا إلّا كون المكروه مكروهاً عنده، و هذا ينافي مقام رضاه و تسليمه ثم يجيبوا عن هذا الاشكال بما لا يرضى به النفس.

و التحقيق في الجواب: انّ الدّعاء و التّوسل من اهمّ العبادات و تركهما يُعدّ في الذكر الحكيم من مراتب الكفر العملى.

قال تعالى: ﴿ادعونى استجب لكم انّ الذين يستكبرون عن عبادتى سيدخلون جهنّم

داخرين ﴿١﴾.

فالدَّعاء هو الكلام الصَّاعد كما أنَّ القرآن الكريم هو الكلام النَّازل، فبتلاوة القرآن يتكلَّم الله تعالى مع هذا التَّالي، و بالدَّعاء و المناجاة يتكلَّم الدَّاعي مع الله، و كلاهما بلسان التَّالي و الدَّاعي.

و لفت النَّظر إلى هذه النِّكتة السَّامية ينصرف العبد من كلِّ شيء إلى الله تعالى و وسائط فيضه و مع ذلك يتضمَّن آثاراً عديدة و كلُّ اثر منها بمفرده افضل من الدنيا و ما فيها بل بعض تلك الآثار افضل من الجنَّة و ما فيها.

فوائد الدَّعاء و آثاره

الف: عدَّ في الرِّوايات انه من افضل الاعمال و أنَّه مخَّ العبادات و أنَّه سلاح المؤمن و ترسه. (٢)

أضف إلى ذلك ما ورد في التنزيل العزيز من آيتين لا تجد لهما فيه نظيراً بحسب التأكيد الوارد فيهما أولاهما في التَّربُّغ و التحريض على الدَّعاء و الأخرى في التهديد و التخويف على ترك الدَّعاء.

قال تعالى: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ اجِيبْ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَا فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ﴾. (٣)

فترى أنَّه مع قطع النظر عن التأكيدات الأخرى، جيء فيها بالضمير المتكلم ثمان مرَّات، دلالة على التَّربُّغ و التَّلطيف.

ثمَّ رتب الرشد و الفلاح و الصَّلاح على الدَّعاء فكأنَّه ينحصر الفلاح و الصَّلاح و الرَّشد في الدَّعاء و التضرُّع.

١- المؤمن / ٦٠. ٢- الكافي، ج ٢، ص ٤٦٦، ح ١، و ص ٤٦٨، ح ٤.

٣- البقرة / ١٨٦.

قال تعالى: ﴿قُلْ مَا يَعْجَأُ بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دَعَاؤُكُمْ﴾. (١)

فترى أنّ الله تعالى اوعد لمن لا يدعوه أن يكله إلى نفسه، فلا يشملُه العناية الإلهية، و ليس لهذا المحروم إلاّ الهلاك في ورطات الحرمان.

و ورد في الروايات أنّ من دعاء رسول الله ﷺ قوله: اللَّهُمَّ وَلَا تَكُنْ لِي نَفْسِي طَرْفَةَ عَيْنٍ أَبَدًا. (٢)

ب: إنّ الدعاء هو الطريق إلى المقصود و وجدان المطلوب و من وجده خير له من الدّارين و من المعلوم أنّ مقصود الإنسان و مطلوبه هو الله تعالى و للإنسان ان يجده بالدّعاء.

توضيح ذلك، أنّ للإنسان مطلوباً مفقوداً، وكثيرٌ منهم يستجدونه في الدنيا، ولكن كلّما يقربوا منها يبعدوا عنه، فكأنّهم حيارى في تيه العالم، أمّا الدعاء و التضرع فيقرب الإنسان إلى حضرته تعالى، فيطمئنّ به، فلا حيرة له.

قال تعالى: ﴿أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ﴾. (٣)

للآية دلالة واضحة على أنّ مقصود الإنسان و مطلوبه هو الله تعالى فقط، و ذلك لتقديم الجار و المرور على متعلّقة و تقديم حرف التنبيه على الكلّ.

ج: إنّ الحياة الماديّة تجعل الإنسان في معرض السقوط فيحتاج آناً فآناً إلى العناية الإلهية و لو لا تلك العناية يسقط و يهلك كما كرّر الله تعالى حكاية ذلك عن كبار الأنبياء في الذكر الحكيم تعلّياً لنا.

فحكى عن يوسف عليه السلام: ﴿وإِلَّا تَصْرَفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُنْ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾. (٤)

١- الفرقان / ٧٧. ٢- بحار الانوار، ج ١٤، ص ٣٨٤، باب ٣٦، ذيل ح ٢.

٣- الزّعد / ٢٨. ٤- يوسف / ٣٣.

و شمول تلك العناية الإنسان يحتاج إلى الدعاء والذكر والصلوة.

قال تعالى: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾. (١)

د: الصلة بين العبد والرب، يجعل العبد في نور يرى به الأشياء، ولولاه ليكون أعمى في الدارين، ولا نور إلا نور الله تعالى،

قال تعالى: ﴿وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ﴾. (٢)

هذا مضافاً إلى أن تلك الصلة من ألذ الأشياء لأهل القلوب ولا صلة إلا بالدعاء بمعناه العام الشامل للصلوة والتضرع والتوبة.

قال تعالى: ﴿تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ

يَنْفِقُونَ * فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مِمَّا اخْفَى لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ عَيْنٍ جِزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾. (٣)

هـ: إدراك أن لاحقيقة لنفسه إلا الفقر، ولا غنى إلا للمولى وعنده.

قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾. (٤)

و ادراك هذا هو تمام مقام العبودية وهو افضل و اعلى المقامات، فلذا ورد أنه كان من

دعاء رسول الله ﷺ:

اللهم ارني الأشياء كما هي.

و للدعاء أن يوصل الإنسان الداعي إلى هذا المقام المحمود.

و: الدعاء هو مغراس الفضائل ومقراض الرذائل ولو لم يكن الداعي ملتفتاً إلى هذا

المقام السامي وإلى هذا اشار الله تعالى حيث قال:

﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ اجِيبْ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَ

لِيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ﴾. (٥)

و الرشد المطلوب لله تعالى في هذه الآية الشريفة ليس إلا تزكية النفس و تهذيبها.
ز: من فوائد الدعاء بمعناه العام، سلطان حكم الله على القلب، فيخرج الشيطان منه و يدخل صاحبه فيه.

قال تعالى: ﴿اللّٰهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾. (١)
و افضل ما يخلص القلب و ينوره بنور الله هو الصلّة القائمة بينه و بين الله، المتضمّنة لجميع انحاء.

ح: من العطايا الإلهية لعباده المخلصين هو الانقطاع عن الناس و الابتهاال إليه تعالى و هو و ان احتاج إلى طيّ المنازل الخمس و لا يصل العبد إلى حضرة مولاه إلا بتخطّيه هذه المنازل من التوبة و اليقظة و التخلية و التحلية و التجلية،

و الصلّة بين العبد و الربّ هو المنزل الثاني اعنى اليقظة و هي نمد نلبي الطريق و المعين فيه، و ليس لأحد أن يتخطّى خطوة واحدة في هذا الطريق إلا بتلك الصلّة، و كلّما كانت أقوى كان السير أسرع.

قال تعالى: ﴿وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا وَلَكِنْ يَزَكِّيْكُمْ مِّنْ يَّشَاءُ﴾. (٢)

و بالجملة، انّ الانقطاع عن الناس و الابتهاال و الاتّصال إلى الله تعالى هو التّوحيد الافرعال و هذا يختصّ بخواصّ عباده.

قال تعالى: ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللّٰهِ وَهُمْ مُّشْرِكُونَ﴾. (٣)

و الوصول إلى هذه العطية يحتاج إلى الدعاء و التوسّل.

ط: الاستدامة على الدعاء، يوجب الاستدامة على الذكر، و هي ممّا يؤكّد الذكر الحكيم عليه، و معناها الالتفات إلى أنّه بحضرة تعالى.

قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا * وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾. (١)

و هذا يختص بخاصّة أوليائه.

قال تعالى: ﴿فِي بُيُوتٍ أُذِنَ لِلَّهِ أَنْ تَرْفَعَ وَيُذَكِّرَ فِيهَا اسْمَهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ * رَجَالٌ لَا تُلْهِيمُ تِجَارَةً وَلَا بَيْعًا عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾. (٢)

ي: الهمّ والغمّ والاضطراب، تلك المسألة الموهشة التي غرق سفينة الإنسان ولا سيما الغربي منه فيها، ولا خلاص له منها، لا دواء لها إلا تلك الصلّة بين الإنسان وبين ربّه، ولا صلة إلا بالدعاء، حيث إنّ العلم قد أرقى إلى أعلى مدارجه في أوساطهم العلميّة ولكنّه بيد من لا يعرف الله ولا يخضع له تعالى، فأدّاهم العلم إلى الضلالة والحرمان والله درّ من قال:

تبیغ دادن در کف زنگی مست به که آرد علم را ناکس به دست

و لكنّ الإسلام قلع مادّة الفساد أولاً، ثمّ داوى هذا المرض بما ينجي الإنسان من هذه الورطة المظلمة.

توضیح ذلك على نحو الاجمال، انّ هذه المصيبة تنشأ من فضول العیش و توغلّ الإنسان فيه و من اتصافه ببعض رذائل الصفات كالحسد و الحقد و الكبر و حبّ الدّنيا بالمعنى العامّ ونحوها و من اغترافه الذّنب على الذّنب، و الإسلام يكافح تلك المظاهر كلّها، كفاحاً لا يتصوّر أشدّ منه.

قال تعالى: ﴿وَإِذَا اردنا ان نهلك قرية امرنا مترفيها ففسقوا فيها فحقّ عليها القول فدمرناها تدميراً﴾. (٣)

و قال تعالى: ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ * إِلَّا مَنْ اتى الله بقلب سليم﴾. (٤)

وقال تعالى: ﴿و اصحاب الشمال ما اصحاب الشمال * في سموم و حميم * و ظلّ من يحموم * لا بارد و لا كريم * انهم كانوا قبل ذلك مترفين * و كانوا يصرون على الحنث العظيم﴾. (١)

ثمّ يدعوا الناس و يشجّعهم على إنشاد الصلّة بينهم و بين مصوّرهم في الأرحام و خالقهم في الأكوان.

قال تعالى: ﴿أ لا انّ اولياء الله لا خوف عليهم و لا هم يحزنون﴾. (٢)

وقال تعالى: ﴿فأى الفريقين احقّ بالامن ان كنتم تعلمون * الذين آمنوا و لم يلبسوا ايمانهم بظلم اولئك لهم الامن و هم مهتدون﴾. (٣)

و لا صلة بينهما في الإسلام أوثق من الدعاء المتضمّن للذكر و التوسّل و الانابة إليه تعالى.

قال تعالى: ﴿ألا بذكر الله تطمئنّ القلوب﴾. (٤)

هذا شطر من فوائد الدّعاء، فمن التفت إلى ما ذكرناه من فوائد الدّعاء لم ير تهافتاً و تعارضاً بين الدّعاء و فضيلة الرّضا بل يرى كلّ واحدٍ منهما يؤكّد الآخر بل يلازمه.

نعم في بادىء النظر يظهر التعارض بين طلب شيء خاصّ من الله تعالى أو طلب رفع بلاءٍ خاصّ منه، بتقريب ان الدّعاء يخالف الرّضا، لانّ الرّاضى هو الذي يرضى بالبلاء و بالموجود، فطلب غير الموجود كطلب الغنى و الصّحة و الأمن، بدل الفقر و المرض و الخوف ينافي فضيلة الرّضا.

و لكنّ الكلام مغالطة واضحة لانّ المؤمن لا يرضى بالفقر و المرض و الخوف بل يرضى بقضاء الله و قدره، فرضى الله تعالى رضاه، والله تعالى لا يرضى لعباده الفقر و المرض و الخوف بل أمر الله تعالى ان يزيل العبد تلك البلايا بالاسباب، و من الاسباب الدّعاء و

التوسّل والتوبة والانابة.

فرضى الله تعالى لعبده هو ان يدعو لرفع البلايا و لجلب النعم كما يرضى الله تعالى ان يعمل العبد عملاً صالحاً ليكون غنياً و ان يداوى حتى يشفى و ان يحارب العدو حتى يحصل له الأمن، فمن لا يدعو الله لرفع تلك البلايا و لا يعمل عملاً يرفع تلك البلايا فقد ذهب سخط الله والله تعالى ماقت عليه و غير راض عنه.

قال تعالى: ﴿قُلْ مَا يَعْجَبُكُمْ رَبِّي لَوْ لَا دَعَاؤُكُمْ﴾. (١)

و قال تعالى: ﴿وَالْعَصْرُ * إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خَسْرٍ * إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾. (٢)

و لا يختصّ العمل الصّالح بالعبادات المعهودة بل السّعى و الجدّ لرفع الفقر و المرض و الخوف من افضل العبادات و من اظهر مصاديق العمل الصّالح.

هذا خلاصة من مباحث مفصّلة، و التّفصيل يحتاج إلى افراد كتاب ارجو من الله تعالى ان يوفّقنا له.

الامر الثالث من الخاتمة: قد مرّ الكلام في البحث عن هذه الفضيلة عن طريق تحصيلها إجمالاً و لكنّ الاتيان بتفصيله لا يخلو عن فائدة، فنقول:

انّ التوجّه و التنبّه بأنّ الله تعالى نظاماً أتمّ لا يمكن تحوّل عَمّا هو عليه و هو احسن نظام مفروض لا يمكن اجود منه، يحصل للإنسان الرضا بقضائه تعالى، و يرفع عنه الخوف.

قال تعالى: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ﴾. (٣)

و قال تعالى: ﴿الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ﴾. (٤)

و قال تعالى: ﴿قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى﴾. (٥)

أما المحبّون و هم الذين ذاقوا حلاوة العبوديّة، فضلاً عن عشّاقه الذين غرقوا في هذا البحر، فلا يرون إلّا الحسن المستحسن، و لسان حالهم يتفوّه دائماً بقولهم: ما رأينا في دار الوجود إلّا جميلاً.

قال تعالى: ﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَاماً وَقُعُوداً وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَ الْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هٰذَا بَاطِلًا﴾. (١)

و لاختصّ الخواصّ الذين لا يعبدون الله إلّا له تعالى، و لا مقصد لهم في عباداتهم إلّا إيّاه، أو قل: الذين يعرفون رسم العبوديّة فوصلوا إلى مقام العبوديّة فهم يقولون:

يكي درد و يكي درمان پسندد يكي وصل و يكي هجران پسندد

من از درمان و درد و وصل و هجران پسندم آنچه را جانان پسندد

فهم الرّاضوان المرضيّون و لا نظر لهم إلّا إلى الله تعالى، فهم عند الله في هذه الدّنيا فضلاً عن الآخرة.

قال تعالى: ﴿يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنِّةُ * ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً * فَادْخُلِي فِي عِبَادِي * وَادْخُلِي جَنَّتِي﴾. (٢)

الامر الرّابع من الخاتمة: أنّ لهذه الفضيلة فوائد شتّى و لو لم تكن لها فائدة إلّا قلع مادّة الخوف و الحزن عن القلب و غرس شجرة الاطمئنان و السكينة الطّيبة فيه، لكفاك فائدة.

قال تعالى: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ * لَكَيْلًا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ﴾. (٣)
و قال تعالى: ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾. (٤)

بل الذين غرقوا في بحر المحبة لا نظر لهم إلّا إلى الله و لا ينظرون إلى حلاوة الدّنيا بل و لا إلى حلاوة الآخرة فضلاً عن مرّها، فترى أنّ امرئة فرعون قالت و هي في السلاسل و

الاعلال: ﴿ربّ ابن لى عندك بيتاً فى الجنّة و نجنى من القوم الظّالمين﴾. ^(١)
و ترى انّ القرآن الكريم يبيّن أحوال هؤلاء العشاق الفرقا فى وجه الله تعالى، أنّهم لا
نظر لهم إلّا إلى الله تعالى فهم الحيارى الذين شكّت الحوراء إلى الله تعالى من عدم التفاتهم
إليهنّ.

قال تعالى: ﴿وجوه يومئذ ناضرة * إلى ربّها ناظرة﴾. ^(٢)
فهذا حالهم فى آخرتهم و ذاك فى دنياهم، فطوبى لهم و حسن مآب.

روايات في الرضا والتسليم

- * عن أبي عبد الله عليه السلام قال: رأس طاعة الله الصبر والرضا عن الله فيما أحبّ العبد أو كرهه ولا يرضى عبد عن الله فيما أحبّ أو كرهه إلا خيراً له فيما أحبّ أو كرهه. ^(١)
- * عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إنّ أعلم الناس بالله ارضاهم بقضاء الله عزّ وجلّ. ^(٢)
- * عن عليّ بن الحسين عليه السلام قال: الصبر والرضا عن الله رأس طاعة الله، ومن صبر ورضى عن الله فيما قضى عليه فيما أحبّ أو كرهه لم يقض الله عزّ وجلّ له فيما أحبّ أو كرهه إلا ما هو خير له. ^(٣)

* عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: قال الله عزّ وجلّ: إنّ من عبادي المؤمنين عبادة لا يصلح لهم أمر دينهم إلا بالغنى والسعة والصحة في البدن فابلوهم بالغنى والسعة وصحة البدن فيصلح عليهم أمر دينهم، وإنّ من عبادي المؤمنين عبادة لا يصلح لهم أمر دينهم إلا بالفاقة والمسكنة والسقم في ابدانهم فابلوهم بالفاقة والمسكنة والسقم، فيصلح عليهم أمر دينهم وأنا أعلم بما يصلح عليهم أمر دين عبادي المؤمنين، وإنّ من عبادي المؤمنين لمن يجتهد في عبادتي فيقوم من رقادته ولذيد وساده فيتجّد لي اللّيل إلى فيتعب نفسه في عبادتي فأضربه بالنعاس اللّيلة واللّيلتين نظراً منّي له وابقاء عليه، فينام حتّى يصبح فيقوم وهو ماقت لنفسه زارئ عليها ولو أخلى بينه وبين ما يريد من عبادتي

٢- الكافي، ج ٢، ص ٦٠، ح ٢.

١- الكافي، ج ٢، ص ٦٠، ح ١.

٣- الكافي، ج ٢، ص ٦٠، ح ٣.

لدخله العجب من ذلك فيصيره العجب إلى الفتنة بأعماله فيأتيه من ذلك ما فيه هلاكه لعجبه بأعماله و رضاه عن نفسه، حتى يظن أنه قد فاق العابدين و جاز في عبادته حدّ التقصير، فيتباعد متى عند ذلك و هو يظن أنه يتقرب إلى، فلا يتكل العاملون على أعمالهم التي يعملونها لثوابي فأنهم لو اجتهدوا و اتعبوا أنفسهم و افنوا أعمارهم في عبادتي كانوا مقصرين غير بالغين في عبادتهم كنه عبادتي فيما يطلبون عندي من كرامتي و النعيم في جنّاتي و رفيع درجاتي العلى في جوارى و لكن فبرحمتي فليثقوا و بفضلى فليفرحوا و إلى حسن الظنّ بي فليطمئنّوا، فإنّ رحمتي عند ذلك تداركهم، و متى يبلغهم رضواني، و مغفرتي تلبسهم عفوى، فأنّى أنا الله الرحمن الرحيم و بذلك تسميت. (١)

* قال أبو عبدالله عليه السلام: قال الله عزّ وجلّ: عبدى المؤمن لا اصرفه في شيء إلا جعلته خيراً له، فليرض بقضائي وليصبر على بلائى و ليشكر نعمائى اكتبه يا محمّد من الصّديقين عندي. (٢)

* عن أبي عبدالله عليه السلام: انّ فيما اوحى الله عزّ وجلّ إلى موسى بن عمران عليه السلام: يا موسى بن عمران، ما خلقت خلقاً أحبّ إلىّ من عبدى المؤمن فأنّى أنما ابتليه لما هو خير له و أعافيه لما هو خير له و أزوى عنه ما هو شرّ له لما هو خير له، و انا اعلم بما يصلح عليه عبدى، فليصبر على بلائى و ليشكر نعمائى و ليرض بقضائى، اكتبه في الصّديقين عندي، إذا عمل برضائى و اطاع امرى. (٣)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: عجبت للمرء المسلم لا يقضى الله عزّ وجلّ له قضاء إلا كان خيراً له، و ان قرض بالمقاريض كان خيراً له، و ان ملك مشارق الأرض و مغاربها كان خيراً له. (٤)

٢- الكافي، ج ٢، ص ٦١، ح ٦.

٤- الكافي، ج ٢، ص ٦٢، ح ٨.

١- الكافي، ج ٢، ص ٦٠، ح ٤.

٣- الكافي، ج ٢، ص ٦١، ح ٧.

* عن أبي جعفر عليه السلام قال: اجقّ خلق الله ان يسلم لما قضى الله عزّ وجلّ، من عرف الله عزّ وجلّ، ومن رضى بالقضاء اتى عليه القضاء و عظم الله اجره، و من سخط القضاء مضى عليه القضاء واحبط الله اجره. (١)

* قال عليّ بن الحسين صلوات الله عليهما: الزهد عشرة اجزاء، اعلى درجة الزهد ادنى درجة الورع، و اعلى درجة الورع ادنى درجة اليقين، و اعلى درجة اليقين ادنى درجة الرضا. (٢)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: لقي الحسن بن عليّ عليه السلام عبدالله بن جعفر فقال: يا عبدالله كيف يكون المؤمن مؤمناً و هو يسخط قسمه و يحقر منزلته و الحاكم عليه الله و انا الضامن لمن لم يهجمس في قلبه إلا الرضا ان يدعو الله فيستجاب له. (٣)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قلت له: باي شيء يعلم المؤمن بانه مؤمن؟ قال: بالتسليم لله و الرضا فيما ورد عليه من سرور أو سخط. (٤)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: لم يكن رسول الله ﷺ يقول لشيء قد مضى: لو كان غيره. (٥)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين صلوات الله عليه: الايمان اربعة اركان: الرضا بقضاء الله و التوكّل على الله و تفويض الامر إلى الله و التسليم لامر الله. (٦)

* قال أمير المؤمنين عليه السلام: إذا لم يكن ما تريد فلا تبطل ما كنت. (٧)

* قال أمير المؤمنين عليه السلام: أغض على القذى و إلا لم ترض أبداً. (٨)

٢- الكافي، ج ٢، ص ٦٢، ح ١٠.

١- الكافي، ج ٢، ص ٦٢، ح ٩.

٤- الكافي، ج ٢، ص ٦٢، ح ١٢.

٣- الكافي، ج ٢، ص ٦٢، ح ١١.

٦- الكافي، ج ٢، ص ٥٦، ح ٥.

٥- الكافي، ج ٢، ص ٦٣، ح ١٣.

٨- نهج البلاغة، صبحي الصالح، قصار الحكم ٢١٣.

٧- نهج البلاغة، صبحي الصالح، قصار الحكم ٦٩.

- * قال أمير المؤمنين عليه السلام: نعم القرين الرضا. ^(١)
- * قال أمير المؤمنين عليه السلام: من رضى برزق الله لم يحزن على ما فاته. ^(٢)
- * قال أبو عبدالله عليه السلام: رأس طاعة الله الرضا بما صنع الله فيما أحبّ العبد و فيما كرهه، و لم يصنع الله بعبد شيئاً إلّا و هو خير له. ^(٣)
- * عن أبي عبدالله عليه السلام قال: رأس طاعة الله الصبر و الرضا عن الله فيما أحبّ العبد أو كرهه، و لا يرضى عبد عن الله فيما أحبّ أو كرهه إلّا خيراً له فيما أحبّ أو كرهه. ^(٤)
- * عن أبي عبدالله عليه السلام قال: الرضا بمكروه القضاء من أعلى درجات اليقين. ^(٥)
- * قال أمير المؤمنين عليه السلام: من رضى من الله بما قسم له استراح بدنه. ^(٦)
- * عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله جلّ ثناؤه: ﴿فلا وربك لا يؤمنون حتّى يحكموك﴾ قال: التسليم و الرضا و القنوع بقضائه. ^(٧)
- * عن أبي عبدالله عليه السلام قال: الروح و الراحة في الرضا و اليقين، و الهمة و الحزن في الشكّ و السخط. ^(٨)
- * قال الحسن بن عليّ عليه السلام: من اتكل على حسن الاختيار من الله لم يتمنّ أنّه في غير

١- نهج البلاغة، صبحى الصالح، قصار الحكم ٤. ٢- نهج البلاغة، صبحى الصالح، قصار الحكم ٣٤٩.

٣- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ١٣٩، باب ٦٣، ح ٢٨.

٤- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ١٥٨، باب ٦٣، ح ٧٥.

٥- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ١٥٢، باب ٦٣، ح ٦٠.

٦- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ١٣٩، باب ٦٣، ح ٢٧.

٧- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ١٥٧، باب ٦٣، ح ٧٥.

٨- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ١٥٨، باب ٦٣، ح ٧٥.

الحال التي اختارها الله له. (١)

* قال الصادق عليه السلام: اعلّموا أنّه لن يؤمن عبد من عبده حتّى يرضى عن الله فيما صنع الله إليه و صنع به على ما أحبّ وكره و لن يصنع الله بمن صبر ورضى عن الله إلّا ما هو اهله و هو خير له ممّا أحبّ وكره. (٢)

* قال الصادق عليه السلام: أنا قوم نسأل الله ما نحبّ فيمن نحبّ فيعطينا، فإذا أحبّ ما نكره فيمن نحبّ رضينا. (٣)

* قال زين العابدين عليه السلام: الرضا بالمكروه أرفع درجات المتّقين. (٤)

* أن موسى عليه السلام قال: يا ربّ دلّني على عمل إذا انا عملته نلت به رضاك، فأوحى الله إليه: يا ابن عمران إنّ رضى فى كرهك، و لن تطيق ذلك، قال: فخرّ موسى عليه السلام ساجداً باكياً فقال: يا ربّ خصصتنى بالكلام، و لم تكلم بشراً قبلى، و لم تدلّنى على عمل انال به رضاك؟ فأوحى الله إليه أنّ رضى فى رضاك بقضائى. (٥)

* عن النّبىّ صلّى الله عليه وآله قال:.... قلت: يا جبرئيل ... فما تفسير الرضا؟ قال: الرّاضى لا يسخط على سيّده اصاب الدّنيا ام لا، و لا يرضى لنفسه باليسير من العمل. (٦)

* قال أبو عبد الله عليه السلام: العبد بين ثلاث: بين بلاء و قضاء و نعمة، فعليه للبلاء من الله الصّبر فريضة، و عليه للقضاء من الله التّسليم فريضة، و عليه للنّعمة من الله الشّكر فريضة. (٧)

* عن على بن موسى الرضا عن ابيه عليه السلام قال: امرنى أبى يعنى أبا عبد الله عليه السلام ان آتى

١- بحار الانوار، ج ٧٥، ص ١٠٦، باب ١٩، ح ٤. ٢- بحار الانوار، ج ٧٥، ص ٢١٧، باب ٢٣، ح ٩٣.

٣- بحار الانوار، ج ٧٩، ص ١٣٣، باب ١٨، ح ١٦.

٤- بحار الانوار، ج ٧٩، ص ١٣٤، باب ١٨، ح ١٧. ٥- بحار الانوار، ج ٧٩، ص ١٣٤، باب ١٨، ح ١٧.

٦- بحار الانوار، ج ٧٤، ص ٢٠، باب ٢، ح ٤. ٧- بحار الانوار، ج ٧٩، ص ١٢٩، باب ١٨، ح ٧.

المفضل بن عمر فاعزّيه باسماعيل، و قال: اقرأ المفضل السلام و قل له: اصبنا باسماعيل فصبرنا فاصبر كما صبرنا، إذا اردنا امراً و اراد الله امراً سلّمنا لامر الله. ^(١)

* قال أبو عبدالله عليه السلام: كلّ من تمسّك بالعروة الوثقى فهو ناج، قلت: ماهي؟ قال: التسليم. ^(٢)

* سئل أبو عبدالله عليه السلام: بأي شيء علم المؤمن أنّه مؤمن؟ قال: بالتّسليم لله و الرّضا بما ورد عليه من سرور و سخط. ^(٣)

* قال الباقر عليه السلام: أنا لنحبّ ان نعافي فيمن نحبّ فاذا جاء أمر الله سلّمنا فيما يحبّ. ^(٤)

* قال أبو عبدالله عليه السلام: إذا قال العبد لا حول و لا قوّة إلّا بالله، قال الله عزّ وجلّ للملائكة: استسلم عبدى اقضوا حاجته. ^(٥)

* قال أبو عبدالله عليه السلام: إذا قال العبد ما شاء الله لا حول و لا قوّة إلّا بالله، قال الله: ملائكتي استسلم عبدى، اعينوه، أدركوه، اقضوا حاجته. ^(٦)

* قال أمير المؤمنين عليه السلام في غرر الحكم:

اعلم النّاس بالله ارضاهم بقضائه. ^(٧)

من لم يرض بالقضاء دخل الكفر دينه. ^(٨)

ما دفع الله سبحانه عن المؤمن شيئاً من بلاء الدّنيا و عذاب الآخرة إلّا برضاه

١- بحار الانوار، ج ٧٩، ص ١٠٣، باب ١٦، ح ٥١.

٢- بحار الانوار، ج ٢، ص ٢٠٤، باب ٢٦، ح ٨٧. ٣- بحار الانوار، ج ٢، ص ٢٠٥، باب ٢٦، ح ٩١.

٤- بحار الانوار، ج ٤٦، ص ٣٠١، باب ٦، ح ٤٤. ٥- بحار الانوار، ج ٩٣، ص ١٨٩، باب ٤، ح ٢٣.

٦- بحار الانوار، ج ٩٣، ص ١٩٠، باب ٤، ح ٢٥.

٧- تصنيف غرر الحكم، طبع مكتب الاعلام الاسلامي، ص ١٠٣، ح ١٨١١.

٨- تصنيف غرر الحكم، طبع مكتب الاعلام الاسلامي، ص ١٠٣، ح ١٨١٤.

بقضائه. (١)

الرّضا ينفي الحزن. (٢)

الرّضا ثمرة اليقين. (٣)

الذين شجرة اصلها التّسليم والرّضا. (٤)

اجدر الاشياء بصدق الايمان الرّضا والتّسليم. (٥)

كن راضياً تكن مرضياً. (٦)

الرّضا بقضاء الله يهوّن عظيم الرّزايا. (٧)

انكم ان رضيتم بالقضاء طابت عيشتكم وفزتم بالغناء. (٨)

علامة رضا الله سبحانه عن العبد رضاه بما قضى به سبحانه له و عليه. (٩)

من رضى بالقضاء استراح. (١٠)

من حسن رضاه بالقضاء حسن صبره على البلاء. (١١)

-
- ١- تصنيف غرر الحكم، طبع مكتب الاعلام الاسلامي، ص ١٠٣، ح ١٨١٥.
 - ٢- تصنيف غرر الحكم، طبع مكتب الاعلام الاسلامي، ص ١٠٣، ح ١٨٢٢.
 - ٣- تصنيف غرر الحكم، طبع مكتب الاعلام الاسلامي، ص ١٠٣، ح ١٨٢٣.
 - ٤- تصنيف غرر الحكم، طبع مكتب الاعلام الاسلامي، ص ١٠٣، ح ١٨٢٤.
 - ٥- تصنيف غرر الحكم، طبع مكتب الاعلام الاسلامي، ص ١٠٣، ح ١٨٢٥.
 - ٦- تصنيف غرر الحكم، طبع مكتب الاعلام الاسلامي، ص ١٠٣، ح ١٨٣٠.
 - ٧- تصنيف غرر الحكم، طبع مكتب الاعلام الاسلامي، ص ١٠٣، ح ١٨٣٥.
 - ٨- تصنيف غرر الحكم، طبع مكتب الاعلام الاسلامي، ص ١٠٣، ح ١٨٣٦.
 - ٩- تصنيف غرر الحكم، طبع مكتب الاعلام الاسلامي، ص ١٠٤، ح ١٨٣٨.
 - ١٠- تصنيف غرر الحكم، طبع مكتب الاعلام الاسلامي، ص ١٠٤، ح ١٨٣٩.
 - ١١- تصنيف غرر الحكم، طبع مكتب الاعلام الاسلامي، ص ١٠٤، ح ١٨٤٢.

نعم الطَّارِد للهِمَّ الرِّضَا بالقضاء. (١)

ارض تسترح. (٢)

انَّ الله سبحانه يجري الأمور على ما يقتضيه لا على ما ترتضيه. (٣)

إذا لم يكن ما تريد فارد ما يكون. (٤)

انَّ اهنأ الناس عيشاً من كان بما قسم الله له راضياً. (٥)

١- تصنيف غرر الحكم، طبع مكتب الاعلام الاسلامي، ص ١٠٤، ح ١٨٤٣.

٢- تصنيف غرر الحكم، طبع مكتب الاعلام الاسلامي، ص ١٠٤، ح ١٨٥١.

٣- تصنيف غرر الحكم، طبع مكتب الاعلام الاسلامي، ص ١٠٢، ح ١٧٨٧.

٤- غرر الحكم، طبع بيروت، ج ١، ص ٢٧٩، ح ٨٤.

٥- غرر الحكم، طبع بيروت، ج ١، ص ٢٨٤، ح ٢٢.

الرّذيلة الثّانية و الثّلاثون: الكراهة من قضاء الله تعالى

و هي ملكة تسلّط على القلب الكراهة من كلّ شيءٍ و السخط منه، فلا يرضى من قضاء الله تعالى كما لا يرى في افعال النّاس حسناً بل لا يرى نفسه و اعماله إلّا قبيحةً غير مرضىٍّ منها، فلا يرضى من النّاس كما لا يرضى من نفسه و اعماله، فله قلب مكدر و عين ساخطة لا ترى إلّا المساوى.

و لله درّه:

و عين الرّضا عن كلّ عيب كليلّة و لكنّ عين السّخط تبدى المساويا
و له لسان لا يتكلّم إلّا بالبذي من القول سخطاً على العالم و مافيه بل له سمع لا يسمع
به إلّا السّلبيّات فكأنّ في الوجود ليس إلّا الشرور و الأعدام و كانّ قضاء الله تعالى و قدره
الّذي لا يمكن فيه إلّا الحسن ليس إلّا القبيح هذه سيرة السّاخط، و هي كادت أن تكون
كفراً بل عند أهل القلوب هي من مصاديق الكفر البارزة و هؤلاء الافراد كاهل الجحيم كلّها
يخرجوا من غمّ يعودوا إلى غمّ آخر.

قال تعالى: ﴿كَلِّمَآرَادُوا أَن يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا فِيهَا﴾.^(١)

و قال تعالى: ﴿لَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُم بِمَا صَنَعُوا قَارَعَةٌ أَوْ تَحُلُّ قَرِيبًا مِنْ

دارهم ﴿١﴾.

فهذه دنياهم و تلك هي آخراهم، لأن آخراهم باطن دنياهم، فدنياههم لا يزال لهم القارعة و آخراهم لا يزال تزيد لهم غمّاً على غمٍّ و قارعة على قارعة و ناراً بعد نار، اعاذنا الله من هذه الرذيلة الموبقة .

و مع بالغ الأسف ان أكثر الناس متّصفون بهذه الرذيلة و هي آخر ما يخرج عن قلوب المهذّبين و هي تلازم الكفران بنعم المنعمين عليه و البغضاء و الجزع و الفرع و سوء الادب بالنسبة إلى الناس و سوء الظنّ بهم و الوسوسة و الحسد و نحو ذلك، كما تلازم معاصي موبقة أخرى كالغيبة و النيمة و الشماتة بل التهمة بل الشرك في العمل و الكفر فيه و في القول و ترك اعانة المؤمنين و صلة الرّحم و نحو ذلك.

و بالجملة: أنّها من امّيات الرذائل، و هذا هو سرّ جهد التنزيل العزيز لقلع هذه الشجرة الحبيثة عن نفوس أهل الايمان.

فقول الله تعالى: ﴿ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها﴾ ^(٢) يشير إلى أنّه لو رُفع نعمة أو أُخّرت إلى حين آخر، تُجبر بخيرٍ منها أو لا اقلّ بمثلها، كما انّ الله تعالى لو نسخ حكماً من أحكامه أو أخّره لكانت المصلحة في ذلك و هو يجبره بأحسن منه.

فحكاية النبي موسى والعبد الصالح عليه السلام في الذكر الحكيم تشير إلى نكاتٍ منها: انّ وراء خرق السفينة التي كانت لقومٍ مساكين، لمصلحةً هي خير لهم من ابقاءها لهم.

قال تعالى: ﴿أمّا السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر فاردت ان اعيبها و كان ورائهم ملك يأخذ كلّ سفينة غصباً﴾ ^(٣).

ومنها: انّ قتل الغلام كان خيراً لأبويه و ان لم يكونا عالمين به،

قال تعالى: ﴿و أمّا الغلام فكان أبواه مؤمنين فخشينا ان يرهقهما طغياناً و كفرًا *

فاردنا ان يبدلهماربّهما خيراً منه زكوة وأقرب رحماً ﴿١﴾.

و منها: انّ اقامتها الجدار و تحمّلها مشقّته لم يكن بلعب و لغو بل فيه مصلحة مبرزة له.

قال تعالى: ﴿و أمّا الجدار فكان لغلامين يتيمين في المدينة و كان تحته كنز لهما و كان أبوهما صالحاً فاراد ربّك ان يبلغا اشدهما و يستخرجا كنزهما رحمة من ربّك ﴿٢﴾. و في هذه الحكاية لطائف أخرى، منها مراعاة أدب الحضرة في نسبة الفعل إليه تعالى و إلى نفسه، فنسب خرق السفينة إلى نفسه: «فاردت ان اعيبها» لأنّه شرّ على الظاهر. و أمّا في اقامة الجدار فقد نسب الفعل إلى الله: «فاراد ربّك ان يبلغا اشدهما» لأنّه خير على الظاهر. و أمّا في قتل الغلام فقد نسب الفعل إلى نفسه و إلى الله تعالى معاً: ﴿فخشينا ان يرهقهما طغياناً و كفراً﴾ لأنّه شرّ من جهة و خير من جهة أخرى، و هذه النكتة اللطيفة تشير إلى أنّ الخير كلّه بيده تعالى و لا مدخلية لغيره فيه.

قال تعالى: ﴿قل اللهمّ مالك الملك تؤتي الملك من تشاء و تنزع الملك ممّن تشاء و تعزّ من تشاء و تذلّ من تشاء بيدك الخير ﴿٣﴾.

و نظير الآيات في القرآن كثير حتّى يمكن أن يستفاد منها بوضوح انّ البلايا لو لم تكن حصيلة أعمال النّاس و أفعالهم، فليست إلّا من أظافه الخفيّة.

قال تعالى: ﴿و لنبلونكم بشيء من الخوف و الجوع و نقص من الاموال و الانفس و الثمرات فبشّر الصّابرين * الذين إذا اصابتهم مصيبة قالوا انا لله و انا إليه راجعون * اولئك عليهم صلوات من ربّهم و رحمة و اولئك هم المهتدون ﴿٤﴾.

فيجب على جميع المؤمنين مؤكّداً الجهد في رفع هذه الرذيلة، و هو بالتأمّل في هذه الآيات و نظائرها الكثيرة ليرسخ اليقين في القلب، فيصير الإنسان راضياً بقضائه تعالى و

قدره غير ساخطٍ عليه.

و أحسن من هذا الطريق، هو طريق تحصيل حبّ الله تعالى الذي يحرق كلّ رذيلة و يزيلها و يعدمها و يقلع عرقها عن النفس و قد مرّ الكلام فيه.

و احسن من هذا الطريق الحسن أيضاً تحصيل العبوديّة بالرّياضات الدّينيّة سيّما المستحبّات حتّى يرسخ في القلب مضافاً إلى رسوخه في العقل بالبرهان اللّمي و تلخيص البرهان:

إنّ الله تعالى جواد كريم و أنّه أرأف بعباده من انفسهم و أنّه عليم بحال العباد و أنّه اعلم بحالهم من انفسهم و انه قدير على كلّ شيء و أنّه اقدر منهم لاعطاء الخيرات و رفع الشرور عنهم و أنّه حكيم و ليس في صنعه نقصٌ بوجهٍ و أنّه اشدّ حكمةً لعباده من انفسهم، فبعد ذلك يكون سيره في معاشه و حياته بلا اختيارٍ منه.

مقدّرى كه به گُل نکهت و به گُل جان داد به هر كه هر چه سزا بود حكمتش آن داد قال تعالى: ﴿الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ﴾. (١)

و لهذه الرّذيلة مراتب شتى ضعفاً و شدّة، فالمرتبة الضعيفة منها سخط القلب أو كراهته من قضائه تعالى التشريعيّة أو التكوينيّة، فمن كبرت عليه التكاليف و كرهها فهو في نظر أهل القلوب جحد بالربوبيّة التشريعيّة و ذنب هذا الجحد عندهم عظيم و من المؤسّف عليه شهادة الذكر العزيز بكونها كبيرة على النّاس إلّا على خواصّهم.

قال تعالى: ﴿و استعينوا بالصّبر و الصّلاة و أنّها لكبيرة إلّا على الخاشعين﴾. (٢)

و من كبر عليه ما قدّر الله تعالى له و قضى جحد بالربوبية التكوينيّة و ذنب جحده عظيم ايضاً عند أهل القلوب لأنّه يرجع بحسب الواقع إلى انكار حكمته البالغة و إلى أنّه أراد غير ما أراد الله، أمّا المؤمن حقّاً فهو الذي يشاء ما يشاء الله تعالى و بهذا يكون من اخصّ

الخواصّ.

قال تعالى: ﴿و ما تشاؤون إلّا ان يشاء الله﴾. (١)

و المرتبة الوسطى منها اظهار ما في قلبه من الكراهة أو السخط باللسان و اقلّ ذلك التفوّه بلفظي «ليت و لعلّ» فلذا حُكي عن أحوال الرسول ﷺ أنّه لم يتكلّم بهاتين اللفظتين و من المؤسّف عليه وفور اللفظتين و أشباههما في أقوال النّاس حتّى الخواصّ منهم، و قد بالغ في استعمالهما الشعراء اظهاراً لسخطهم على ما قدّر لهم فيقصّرون الفلك تارةً و الدّنيا أخرى و النّاس ثالثة، خوفاً عن ابداء سخطهم على قضائه تعالى و من المعلوم كون هذا كلّه كفراً عند أهل القلوب و لكن أكثر النّاس حتّى الخواصّ منهم يتلبّسون به من غير ارادةٍ منهم. و بهذا اشار تعالى بقوله: ﴿و ما يؤمن اكثرهم بالله إلّا و هم مشركون﴾. (٢)

و هذا يدلّ على استحقاقنا للعقاب في الدارين، و إن لم نكن ملتفتين إليه.

قال تعالى: ﴿و لو يؤاخذ الله النّاس بما كسبوا ما ترك على ظهرها من دابةٍ﴾. (٣)

فعلينا الاقرار بالتقصير و علينا التوبة و الانابة راجين منه تعالى أن يقبلها و علينا الاقرار بأنّ عبادتنا و لو بلغت ما بلغت لا قيمة لها، لأنّا عند أهل القلوب كافرون مشركون و قد عاهد الله تعالى ان لا يقبل عمل فاسق فضلاً عن كافر و مشرك.

قال تعالى: ﴿إنّما يتقبّل الله من المتّقين﴾. (٤)

و قال تعالى: ﴿و من يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه﴾. (٥)

مضافاً إلى أنّها قبال نعم الله تعالى و عفوه و رأفته و فضله ليست إلّا كالنّم في اليم. و أمّا المرتبة الأخيرة منها فهي السخط العملي، و المراد منه ترك المستحبّات بل الواجبات و الاتيان بالمكروهات بل المحرّمات.

١- الإنسان / ٣٠ و التكوير / ٢٩. ٢- يوسف / ١٠٦. ٣- فاطر / ٤٥.

٤- المائدة / ٢٧. ٥- آل عمران / ٨٥.

توضيح ذلك، انّ من ترك الصلوة متعمداً فقد كفر بها عملاً و ليس معناه إلا السخط عليها و الكراهة منها بل من ضيع الصلوة و اخرها من أوّل وقتها بلا عذر فهو أيضاً كافراً بها عملاً، فلذا نرى انّ القرآن نفى الايمان عن تارك الصلاة أو مؤخرها إلى آخر وقتها و جعلها في كثير من الآيات من علائم الإيمان.

قال تعالى: ﴿ارأيت الذي يكذب بالدين.... فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون﴾. (١)

و قال تعالى: ﴿فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم.... فان تابوا و اقاموا الصلوة و آتوا الزكاة فخلوا سبيلهم﴾. (٢)

و قال تعالى: ﴿و المؤمنون و المؤمنات بعضهم اولياء بعض يأمرون بالمعروف و ينهون عن المنكر و يقيمون الصلوة يؤتون الزكاة﴾. (٣)

و قال تعالى: ﴿و ويل للمشركين * الذين لا يؤتون الزكاة و هم بالآخرة هم كافرون﴾. (٤)

و قال تعالى: ﴿انما المؤمنون الذين آمنوا بالله و رسوله ثم لم يرتابوا و جاهدوا باموالهم و انفسهم في سبيل الله اولئك هم الصادقون﴾. (٥)

من اراد ان يحصل له المال و العزّ و الرئاسة و نحوها، من غير الحلال بل من الحرام فقد كفر بالله تعالى عملاً و جحد بربوبيّته و لا اقلّ من أنّه اشرك و اتخذ ربّاً سواه كما أنّه تعالى في آيات كثيرة اطلق الكفر و الشرك على الفسق و هذا من أظهر مصاديقه.

قال تعالى: ﴿و من لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الكافرون﴾. (٦)

و قال تعالى: ﴿لا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة أو تحلّ قريباً من

دارهم ﴿١﴾.

و قال تعالى: ﴿و ما كفر سليمان و لكنّ الشياطين كفروا يعلمون الناس السّحر﴾. (٢)

و قال تعالى: ﴿فمن يكفر بالطّاعوت و يؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى﴾. (٣)

و قال تعالى: ﴿يا بنى لا تشرك بالله إنّ الشرك لظلم عظيم﴾. (٤)

و قال تعالى: ﴿و ما يؤمن اكثرهم بالله إلّا و هم مشركون﴾. (٥)

و قال تعالى: ﴿انه ليس له سلطان على الّذين آمنوا و على ربّهم يتوكّلون * انما

سلطانه على الّذين يتولّونه و الّذين هم به مشركون﴾. (٦)

و نظير تلك الآيات في القرآن كثير جدّاً و قس على ذلك أنحاء المندوبات و

المكروهات و المشتبهات لان من كبر عليه صلوة الليل فليس إلّا لتقدّم النوم عليها عنده و

أنّه عليها ساخط و من يقدّم النوم بين الطلوعين على قراءة القرآن و الدعاء و الاذكار و

الاوراد فيه، فهل يكون معناه إلّا انّ النوم الذّله منها نعوذ بالله من دقيق الحساب يوم الجزاء،

فخرجو من الله تعالى ان يسامحنا في الحساب و الكتاب و يعاملنا كما آمله الشاعر في قوله:

خداوندا بحق هشت و چارت زما بگذر شتر ديدى نديدى

و لكن اعلم انّ القرآن نزل لتهديب الأخلاق حتّى نطيعه حقّ الطّاعة، فنكون مع النّبى

و أهل بيته عليهم السلام.

قال تعالى: ﴿و من يطع الله و الرسول فاولئك مع الّذين انعم الله عليهم من النّبیین و

الصّدّيقين و الشّهداء و الصّالحين و حسن اولئك رفيقاً﴾. (٧)

لا مصداقاً للشعر المارّ ذكره آنفاً و في الختام نأتى بطائفة من روايات الباب تتمياً

للكلام، ليكون ختامه مسكاً.

١- الرّعد / ٣١. ٢- البقرة / ١٠٢. ٣- البقرة / ٢٥٦. ٤- لقمان / ١٣.

٥- يوسف / ١٠٦. ٦- التحل / ٩٩، ١٠٠. ٧- النساء / ٦٩.

روايات في السّخط

* قال علي بن الحسين عليه السلام: من عتب على الزّمان طال معتبه. ^(١)

* قال أمير المؤمنين عليه السلام: ما اعجب هذا الإنسان مسرور بدرك ما لم يكن ليفوته، محزون على فوت ما لم يكن ليدركه، ولو أنّه فكّر لا بصر، و علم أنّه مدبّر، وإنّ الرّزق عليه مقدّر، ولاقتصر على ما تيسّر، ولم يتعرّض لما تعسّر. ^(٢)

* قال الصادق عليه السلام: من لم يرض بما قسم الله عزّ وجلّ اتهم الله تعالى في قضائه. ^(٣)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من رضى القضاء اتى عليه القضاء وهو مأجور، ومن سخط القضاء اتى عليه القضاء وأحبط الله أجره. ^(٤)

* قال أمير المؤمنين عليه السلام في غرر الحكم:

أشدّ الناس عذاباً يوم القيامة المستخطّ لقضاء الله. ^(٥)

شرّ الأمور السّخط (التّسخط) للقضاء. ^(٦)

١- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ١٥٥، باب ٦٣، ح ٦٩.

٢- بحار الانوار، ج ٧٥، ص ٥٤، باب ١٦، ح ٩٩. ٣- بحار الانوار، ج ٧٥، ص ٢٠٢، باب ٢٣، ح ٣٣.

٤- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ١٣٩، باب ٦٣، ح ٢٦.

٥- تصنيف غرر الحكم، طبع مكتب الاعلام الاسلامي، ص ١٠٢، ح ١٧٨٨.

٦- تصنيف غرر الحكم، طبع مكتب الاعلام الاسلامي، ص ١٠٣، ح ١٨١٣.

من تسخط بالمقدور حلّ به المحذور.^(١)

من لم يصلح على اختيار الله (له) لم يصلح على اختياره لنفسه.^(٢)

* قال أمير المؤمنين عليه السلام في نهج البلاغة:

ولا يردّ امرك من سخط قضائك.^(٣)

إنّ الله سبحانه يقول: ﴿و اعلموا أنّما أموالكم و اولادكم فتنة﴾، و معنى ذلك أنّه

يختبرهم بالاموال و الاولاد ليتبين السّاخط لرزقه، و الرّاضى بقسمه.^(٤)

من اصبح على الدّنيا حزيناً فقد اصبح لقضاء الله ساخطاً.^(٥)

* قال رسول الله ﷺ: أ لا فلا تفعلوا كما فعلت بنو اسرائيل، و لا تسخطوا نعم الله،

و لا تقترحوا على الله، و إذا ابتلى احدكم في رزقه أو معيشته بما لا يحبّ فلا ينجذنّ شيئاً

يسأله لعلّ في ذلك حتفه و هلاكه، و لكن ليقل: اللهمّ بجاه محمّد و آله الطيّبين ان كان ما

كرهته من امرى هذا خيراً لى و افضل في دينى فصبرنى عليه و قوّننى على احتماله و نشطنى

للنهوض بشقل اعبائه، و ان كان خلاف ذلك خيراً فجد علىّ به و رضنى بقضائك على كلّ

حال، فلك الحمد، فإنّك إذا قلت ذلك، قدّر الله و يسرّ لك ما هو خير.^(٦)

* عن أبي جعفر عليه السلام قال: احقّ من خلق الله بالتّسليم لما قضى الله، من عرف الله، و

من رضى بالقضاء أتى عليه القضاء و عظم عليه أجره، و من سخط القضاء مضى عليه

١- تصنيف غرر الحكم، طبع مكتب الاعلام الاسلامى، ص ١٠٣، ح ١٨١٨.

٢- تصنيف غرر الحكم، طبع مكتب الاعلام الاسلامى، ص ١٠٣، ح ١٨٣١.

٣- نهج البلاغة، صبحى الصالح، الخطبة ١٠٩. ٤- نهج البلاغة، صبحى الصالح، قصار الحكم ٩٣.

٥- نهج البلاغة، صبحى الصالح، قصار الحكم ٢٢٨.

٦- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ١٤٩، باب ٦٣، ح ٤٦.

القضاء وأحبط الله أجره. (١)

* عن أبي الحسن الأول عليه السلام قال: ينبغي لمن عقل عن الله ان لا يستبطئه في رزقه ولا يتهمه في قضائه. (٢)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: لقي الحسن بن علي عليه السلام عبدالله بن جعفر فقال: يا عبدالله كيف يكون المؤمن مؤمناً وهو يسخط قسمه ويحقّر منزلته والحاكم عليه الله، فأنا الضامن لمن لا يهجس في قلبه إلا الرضا ان يدعو الله فيستجاب له.

* و عنه عليه السلام قال: الروح والراحة في الرضا واليقين، والهم والحزن في الشك والسخط، وقال عليه السلام: أجرى القلم في محبة الله فن اصفاه الله بالرضا فقد اكرمه، ومن ابتلاه بالسخط فقد أهانه، والرضا والسخط خلقان من خلق الله والله يزيد في الخلق ما يشاء. (٣)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: من صحّة يقين المرء المسلم ان لا يرضى الناس بسخط الله ولا يلومهم على ما لم يؤته الله، فان الرزق لا يسوقه حرص حريص ولا يرده كراهية كاره، ولو ان احدكم فرّ من رزقه كما يفرّ من الموت لادركه رزقه كما يدركه الموت، ثم قال: ان الله بعدله وقسطه جعل الروح والراحة في اليقين والرضا وجعل الهم والحزن في الشك والسخط. (٤)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين صلوات الله عليه على المنبر: لا يجد احدكم طعم الايمان حتى يعلم انّ ما اصابه لم يكن ليخطئه وما اخطأه لم يكن ليصيبه. (٥)

* عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال: كان في الكنز الذي قال الله عز وجل: ﴿وَكَانَ تَحْتَهُ

١- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ١٥٣، باب ٦٣، ح ٦٣.

٢- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ١٥٤، باب ٦٣، ح ٦٤.

٣- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ١٥٩، باب ٦٣، ح ٧٥.

٤- الكافي، ج ٢، ص ٥٧، باب فضل اليقين، ح ٢. ٥- الكافي، ج ٢، ص ٥٨، باب فضل اليقين، ح ٤.

كنز لهما ﴿ كان فيه بسم الله الرحمن الرحيم عجبت لمن أيقن بالموت كيف يفرح و عجبت لمن أيقن بالقدر كيف يحزن و عجبت لمن رأى الدّنيا و تقلّبها بأهلها كيف يركن إليها و ينبغي لمن عقل عن الله ان لا يتهم الله في قضاؤه و لا يستبطئه في رزقه، فقلت: جعلت فداك أريد أن أكتبه، قال: فضرب و الله يده إلى الدّواة ليضعها بين يدي، فتناولت يده، فقبّلتها و أخذت الدّواة فكتبته. ^(١)

الفصل الثاني و الثلاثون

الفضيلة الرابعة والثلاثون: التوكل والاعتماد على الله تعالى
الرديلة الثالثة والثلاثون: الاعتماد على غير الله تعالى

الفضيلة الرابعة و الثلاثون: التوكّل و الاعتماد على الله

التوكّل هو الاعتماد على الله و الثقة به تعالى بعد تهيئة الاسباب بالمقدور و قد أمر الله تعالى به في ما يزيد على ثلاثين آية.

قال تعالى: ﴿رَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا﴾. (١)

و قال تعالى: ﴿وَعَلَى اللَّهِ فِيتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ﴾. (٢)

و قال تعالى: ﴿حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾. (٣)

وله مراتب :

الف: ان يهتّى الاسباب معتمداً على الله لا على تلك الاسباب نظير من يعبد الله معتمداً على فضله و كرمه تعالى لاعلى عباداته، فيكتسب و يحرث و يتعلّم من غير اعتماد على ذلك و ليس يرجو إلا إياه تعالى، و إلى هذا أشير في آيات؛

منها قوله تعالى: ﴿وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾. (٤)

و قال تعالى: ﴿وَأَنْ جُنَحُوا لِلْسَّلَامِ فَأَجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾. (٥)

١- المزمل / ٩. ٢- ابراهيم / ١٢. ٣- آل عمران / ١٧٣. ٤- آل عمران / ١٥٩.

٥- الانفال / ٦١.

و قال تعالى: ﴿ اذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم انى ممدكم بالف من الملائكة مردفين ﴾ * و ما جعله الله إلا بشرى و لتطمئن به قلوبكم و ما النصر إلا من عند الله ان الله عزيز حكيم ﴿ (١)

ب: أن يهتدى الأسباب مستيقناً أنه لا حول و لا قوة إلا بالله تعالى فتوجيه الاسباب نحو المطلوب و فعليتها و رفع الموانع ليس إلا منه تعالى، فهو مسبب الاسباب و موجهها و هو الموفق للامور كلها كما هو رافع الموانع و دافعها، و لقد اشار تعالى إلى ذلك في آيات كثيرة،

قال تعالى: ﴿ و ان يمسسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو و ان يمسسك بخير فهو على كل شيء قدير ﴾ (٢).

و قال تعالى: ﴿ و ان يمسسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو و ان يردك بخير فلا راد لفضله يصيب به من يشاء من عباده و هو الغفور الرحيم ﴾ (٣).

و قال تعالى: ﴿ قل اللهم مالك الملك تؤتى الملك من تشاء و تنزع الملك ممن تشاء و تعز من تشاء و تذلل من تشاء بيدك الخير انك على كل شيء قدير ﴾ (٤).

ج: ان يهتدى الاسباب و لكنها ليست عنده إلا كسراب بقيعة يحسبه الظمان ماءً بل وجودها و وجود ما سواه تعالى يكون عنده كذلك فيرى دنوها و دنو عالم الامكان بأسره من الناسوت إلى الجبروت.

و بعبارة أخرى، يرى قيومية الحق تعالى على الاسباب بأجمعها، فلا شيء إلا و هو قائم به تعالى، و إلى هذه المرتبة العليا أشير في آيات كثيرة:

قال تعالى: ﴿ يا ايها الناس انتم الفقراء إلى الله و الله هو الغنى الحميد ﴾ (٥).

وقال تعالى: ﴿قُلْ اَغِيْرَ اللّٰهِ اتَّخِذْ وَلِيًّا فَاطِرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ﴾. ^(١)

وقال تعالى: ﴿و اِلَيْهِ يَرْجِعُ الْاَمْرُ كُلُّهُ فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ﴾. ^(٢)

وقال تعالى: ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيْمِ﴾. ^(٣)

ثمّ لا يخفى ان التوكل حصيلة التوحيد الافعالى و مراتبه كما اشار إليه الآيات المار ذكرها.

فما قيل: «أول العلم معرفة الجبار و آخر العلم تفويض الامر اليه»، كلام صحيح مطابق للنصّ و الاعتبار و يدلّ عليه روايات كثيرة سيأتى ذكر بعضها.

فمن استيقن بالبراهين القطعية أنّه لا مؤثّر في الوجود إلّا الله تعالى و هو الحقّ و غيره باطل، و هو الغنىّ و غيره الفقير بل ليس إلّا الفقر المحض فليس في الدار غيره ديار، حصل له المرتبة الاولى من التوكل المصطلح عليه بعلم اليقين.

قال تعالى: ﴿سَنُرِيهِمْ آيٰتِنَا فِي الْاَفَاقِ وَ فِي اَنْفُسِهِمْ حَتّٰى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ اَنَّهُ الْحَقُّ﴾. ^(٤)
و من شهد بالشهود القلبي و الحضورى تلك اللطيفة العظمى أي: كونه تعالى حقاً مبيناً و كون غيره باطلاً محضاً كما أنّه الغنىّ المطلق و غيره فقر محض، حصل له المرتبة الثانية من التوكل المصطلح عليه بعين اليقين.

قال تعالى: ﴿أَوْ لَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ اَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾. ^(٥)
و من ذاق حلاوة هذه و وجدها، كالعطشان وجد ماءً، و الهائم وجد طريقاً إلى محبوبه، و كمن وجد معنى قوله تعالى: «إِنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَ قَلْبِهِ»، ^(٦) حصل له المرتبة الثالثة من التوكل المصطلح عليه بحقّ اليقين.

قال تعالى: ﴿أَلَا أَنَّهُمْ فِي مَرِيَةٍ مِنْ لِقَاءِ رَبِّهِمْ أَلَا أَنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطٌ﴾. (١)

فطوبى له و حسن مآب بل طوبى لمن حصّل المرتبة الثانية منه أيضاً.

قال تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَهَا نودىٰ ان بورك من في النار و من حولها و سبحان الله ربّ

العالمين﴾. (٢)

ثم ان علماء الأخلاق لما لم يهتموا بتهيئة الاسباب نظراً إلى التوحيد المحض فوقعوا في توجيهاتٍ عجيبه، حيث لا يقع أمرٌ في العالم إلا بأسبابه، كما قد جرت عليه السنّة الإلهيّة، و هذا غلطٌ آخر بعد غلط، لانّ توجيه الغلط غلط آخر و وقوعهم فيه ليس إلا لحذفهم ما يكون بمنزلة الرّسم في التعريف و هو تهيئة الاسباب، فابقائها في مراتب التوكّل ضرورى لا بد منه.

فقول رسول الله ﷺ للاعرابي الذي سأله عن العقال و التوكّل أو الاطلاق والتوكّل: اعقلها و توكّل (٣) هو تعريف التوكّل فالعقال في المثال بمنزلة الرسم و لا معنى للتعريف من دون فصل أو من دون رسم.

نعم، نُقل عن بعض حالات الكملين ما ينافي ذلك، فهو على فرض صحّته إمّا من باب الاستثناء في القانون أو من باب الانقطاع إلى الله تعالى أو عن الاسباب.

توضيح ذلك، انّ الله تعالى قد يوجد شيئاً بلا سبب ظاهرٍ خرقاً للعادة، ليعلمنا ان الله بكلّ شيءٍ قدير و أنّه بكلّ شيءٍ محيط، كما ذكر في المعاجز و خوارق العادات و هذا القسم من الایجاد استثناء في القانون لانّ الله تعالى يأبى ان يجرى الأمور إلا بأسبابها و قد ادّعى سيّدنا الاستاذ في الميزان انّ هذه الأمور اسباباً خفيّة فلا شيء إلا بما يناسبه من الأسباب و هذا كلامٌ تحقيقه يحتاج إلى مقالٍ آخر.

كما و قد يوجد شيءٌ بانقطاعه إلى الله تعالى انقطاعاً كاملاً فالانقطاع هذا هو السبب

لوجوده بينما يُخَيِّلُ إلينا أنه وجد بلا سبب و ذلك لان الاسباب لا تنحصر بالاسباب الظاهرة كما سيأتى توضيح ذلك بتفصيلٍ لائقٍ انشاء الله، بل الدعاء والابتهال إليه تعالى والصدقات ونحوها تعدّ من الاسباب والنسبة بين السببين ليس إلّا كواحدٍ بالنسبة إلى الآلاف و من تلك الاسباب المعنويّة كمال الانقطاع إلى الله تعالى ولعلّ ما روى من ان ابراهيم عليه السلام كان اواباً منيباً فحين ارادوا ان يحرقوه نزل عليه جبرئيل عليه السلام وقال له: هل لك من حاجة؟ قال: أمّا إليك فلا، حسبي الله و نعم الوكيل، فاستقبله ميكائيل فقال: ان اردت اخمدت النار فان خزائن الامطار و المياه بيدى، فقال لا اريد، و اتاه ملك الريح فقال: لو شئت طيرت النار، فقال: لا اريد، فقال جبرئيل: فاسئَل الله، فقال: حسبي من سؤالى علمه بحالى^(١) يكون من هذا القبيل، و لقد اشار الله إليه بقوله: ﴿و من يتق الله يجعل له مخرجاً﴾ و يرزقه من حيث لا يحتسب و من يتوكل على الله فهو حسبه ان الله بالغ امره قد جعل لكلّ شيء قدرأ^(٢). و قد يوجد شيء بالاسباب الخفيّة منها انقطاع العبد إلى الله لما يرى عجزه من تهية الأسباب، و لعلّ الانقطاع هذا يُعدّ أيضاً من الأسباب.

و بهذا القسم اشار تعالى ايضاً بقوله: ﴿فاذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم إلى البر إذا هم يشركون﴾^(٣).

فتلخص من جميع ما ذكرناه ان تهية الأسباب بالمقدور لا ينافي التوكل، بل يلزمه فمن لا يهيء الاسباب فليس بمتوكل بل هو ملوم في روايات أهل البيت عليهم السلام و سيأتى ذكر بعضها، منها ما روى عن النبي والولي عليه السلام.

عن رسول الله ﷺ: أنه رأى قوماً لا يزرعون، قال ما انتم؟ قالوا: نحن المتوكلون،

قال: لا بل انتم المتكلمون. (١)

و عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه مرّ يوماً على قوم فرآهم اصحاء جالسين في زاوية المسجد، فقال عليه السلام: من انتم؟ قالوا: نحن المتوكلون، قال عليه السلام: لا بل انتم المتأكلون. (٢)

ثم إن الأسباب و ان كانت طرأ بيد الله تعالى إلا أن الله تعالى أمر أن نوسط في سببته بعض الأسباب و لكن المقدور منها لنا نذر يسير بالنسبة إلى غير المقدور منها، هذا كما تُشاهد في زرع حبة، حيث لنا أن نعهد الظروف لزرعها، ولكن لنمها أسباباً آخر ليست بأيدينا والله درّ من قال:

ابر و باد و مه و خورشيد و فلک در کارند تا تو نانی به کف آری و به غفلت نخوری
همه از بهر تو سر گشته و فرمان بردار شرط انصاف نباشد که تو فرمان نبری
فالزارع هو الله، كما أنه هو الخالق فقط، و المحيي و الموجد، هذا على سبيل الحصر، و ليس لأحد أن يدعى مشاركته فيها.

و خلاصة الكلام أنه الربّ و غيره كلّهم مربوبون، و آخر دعوانا ان الحمد لله ربّ العالمين.

تهيئة العبد الاسباب لا تنحصر في تهيئته الظاهرية منها فحسب، بل الظاهر من نصوص الوحي و كلمات أهل العصمة عليهم السلام أن التقوى و الانفاق و قضاء حوائج المؤمنين و ادخال السرور في قلوبهم و الدعاء و التوبة و الشكر و الانابة و التوسّل و العبادة سيّما الصلوة و اداء الحقوق الواجبة و الصدقات و نحوها تُعدّ منها بل نفس التوكّل على الله سبب و هو من أعظم الاسباب! و نحن نذكر هنا بعض تلك الآيات و الروايات.

١- مستدرك الوسائل، ج ١١، باب ١١ من أبواب جهاد النفس، ص ٢١٧، ح ١١.

٢- مستدرك الوسائل، ج ١١، باب ١١ من أبواب جهاد النفس، ص ٢٢٠، ح ٢٠.

- قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً * وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾. (١)
- وقال تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ
الْأَرْضِ﴾. (٢)
- وقال تعالى: ﴿وَمِثْلَ الَّذِينَ يَنفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَثْبِيتاً مِنْ أَنْفُسِهِمْ
كَمِثْلِ جَنَّةٍ بَرْبُورَةٍ أَصَابَهَا وَابِلٌ فَآتَتْ أُكُلَهَا ضَعْفَيْنِ فَإِن لَّمْ يُصِبْهَا وَابِلٌ فَطُلٌّ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ
بَصِيرٌ﴾. (٣)
- وقال تعالى: ﴿ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾. (٤)
- وقال تعالى: ﴿اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّاراً * يُرْسِلَ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَاراً * وَ
يُمَدِّدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَيَجْعَلْ لَكُمْ جَنَّاتٍ وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَاراً﴾. (٥)
- وقال تعالى: ﴿لئن شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلئن كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ﴾. (٦)
- وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾. (٧)
- وقال تعالى: ﴿وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾. (٨)
- وقال الله تعالى: ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحاً مِّن ذَكَرٍ أَوْ أَنشَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيُوةً طَيِّبَةً وَ
لَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾. (٩)
- وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا
يَحْيِيكُمْ﴾. (١٠)
- وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾. (١١)
- وقال تعالى: ﴿فَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ فَأَجْمَعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءُكُمْ ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرَكُمْ عَلَيْكُمْ

غَمَّة ﴿١﴾.

و قال تعالى: ﴿ان تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَاناً﴾. (٢)

و قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً * وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾. (٣)

و قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْراً.... سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ

يُسْراً﴾. (٤)

فمعنى التوكل في هذه الأمور المعنوية ايضاً هو الاعتماد على الله تعالى بحيث لا يرى تلك الأمور الهامة إلا اسباباً بمراتبها الثلاثة التي مر ذكرها، فلذا ترى ان الله تعالى في تلك الآيات نسب الفعل إلى نفسه و جعل التقوى و الاستغفار كوسيلة، لا غيرها بل صرح بذلك في قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾. (٥)

ثم ان هذه الفضيلة العظمى تلازم فضائل أخرى كقوة الإرادة و الشهامة و الشجاعة و طمئينة النفس و الرضا بقضاء الله و قدره تعالى و السكينة و الوقار و عفة النفس و القناعة و السخاء و النصح و الوفاء و غيرها من الفضائل.

فلا محالة يزيل كثير من الرذائل من المتوكلين فإن المتوكل كما يهذب عن الاعتماد على غير الله الذي هو ضد التوكل يهذب عن ضعف الإرادة و عن الجبن و الخوف و الاضطراب و الهَمّ و الغمّ و عن السخط على و غيره السفاهة و الدنائة و الحرص و الطمع و الحسد و نحو ذلك من الرذائل كما قد اشير إلى تهذيبه عنها و تزينه بها في عدة من النصوص، كقوله تعالى: ﴿إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ * إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ﴾. (٦)

و من الروايات قول الجواد عليه السلام: الثّقة بالله ثم لكلّ غال و سلّم إلى كلّ عال. (١)
هذا بحسب الكلّيّة، و أمّا بالنسبة إلى أجزاء الفضائل فنكتفي هنا بذكر روايات حتّى ترى صدق مقالنا:

١ - سأل النّبى ﷺ عن جبرئيل، ما التوكّل على الله عزّ وجلّ؟ فقال: العلم بأنّ المخلوق لا يضّرّ و لا ينفع و لا يعطى و لا يمنع و استعمال اليأس من المخلوق فاذا كان العبد كذلك لم يعمل لاحد سوى الله و لم يرج و لم يخف سوى الله و لم يطمع في احد سوى الله فهذا هو التوكّل. (٢)

٢ - عن أمير المؤمنين عليه السلام في الغرر: من توكّل على الله ذلّت له الصّعاب و تسهّلت عليه الاسباب و تبوّء خفض و الكرامة.
٣ - و عنه ايضاً: من توكّل على الله سبحانه اضاءت له الشبهات و كفى المؤنات و امن التبعات.

٤ - قال الباقر عليه السلام: من توكّل على الله لا يغلب و من اعتصم بالله لا يهزم. (٣)
٥ - قال رسول الله ﷺ: من احبّ ان يكون اقوى الناس فليتوكّل على الله. (٤)
و نظير هذه الروايات كثير و نحن نذكر بعضها في ختام هذا المبحث انشاء الله تعالى.
نتيجة البحث عن هذه الفضيلة

انه لو لم يكن للتوكّل جدوى إلاّ نصره الحقّ سيّما في الابتلايات و الفتن لكفى به نتاجاً و قد وعد الله تعالى بتلك النّصرة في آيات، منها:

١- بحار الانوار، ج ٧٥، ص ٣٦٤، باب ٢٧، ذيل حديث ٥.

٢- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ١٣٨، باب ٦٣، ح ٢٣.

٣- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ١٥١، باب ٦٣، ذيل حديث ٥١.

٤- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ١٥١، باب ٦٣، ذيل حديث ٥١.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾ (١).

بل جميع الآيات النازلة في التوكل وفضله والأمر به يتضمن ذلك الوعد بتلازم جلي لا يُنكر، وبعبارة أخرى أنها تدل على تضمن الهداية العنائية الإلهية للمتوكلين وفضله الخاص عليهم.

و تلك الهداية العنائية توجب ان لا يخذله الشياطين الانسية والجنية فلو أجمعوا عليه ما لهم من العدة والعدة لا سلطان لهم عليه.

قال الله تعالى: ﴿فَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَائِكُمْ ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرَكُمْ عَلَيْكُمْ غَمَةً ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ وَلَا تَنْظُرُونَ﴾ (٢).

وقال تعالى: ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (٣).

وقال تعالى: ﴿إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ (٤). فلذا يترأى من آيات كثيرة يأس الشيطان من بدأ الأمر عن السلطة عليهم.

قال تعالى: ﴿قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لَأُغَوِّيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ﴾ (٥). هذا من نتائج هذه الفضيلة اللامعة، ولها غيرها يلزمها ولا ينفك عنها.

تتميم للبحث و توضيح له

الانقطاع إلى الله تعالى حالة لطيفة عنائية فطرية وهي موجودة في عمق نفس الإنسان تظهر جلياً عند اليأس عن الاسباب الظاهرة فحينئذ يغفل عن الاسباب الظاهرة وينقطع عن غير الله تعالى فلا يرى سبباً إلا إياه تعالى.

قال تعالى: ﴿فَإِذَا رَكبُوا فِي الْفُلِكَ دَعَا اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّيْنَاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ﴾ (٦).

و هي تظهر جليّاً أيضاً عند الدّعاء و الانابة إليه تعالى و يقال لها: التبتّل و يُجاب من قبله تعالى لو كان من صميم نيّته.

قال تعالى: ﴿و اذكر اسم ربّك و تبتّل إليه تبتيلاً﴾. ^(١)

و هي تظهر جليّاً أيضاً بكثرة لعباد الله الصالحين و يقال لها التفويض و الاعتصام.

قال تعالى: ﴿و افوض امرى إلى الله انّ الله بصير بالعباد﴾. ^(٢)

و للآيات و الروايات ظهور تامّ في أنّ لا ضرر لما سوى الله على المفوض أمره إليه تعالى و لو أجمعوا عليه،

قال تعالى: ﴿فوقاه الله سيئات ما مكروا و حاق بآل فرعون سوء العذاب﴾. ^(٣)

و قال تعالى: ﴿و ينجى الله الذين اتقوا بمفازتهم لا يمسّهم السوء و لا هم يحزنون *

الله خالق كلّ شيء و هو على كلّ شيء وكيل * له مقاليد السموات و الارض﴾. ^(٤)

و من الرّوايات قول أبي عبد الله عليه السلام: اوحى الله عزّ وجلّ إلى داود عليه السلام: ما اعتصم بى

عبد من عبادى دون احد من خلقى عرفت ذلك من نيّته ثمّ تكيده السموات و الأرض و من

فيهنّ إلّا جعلت له المخرج من بينهنّ، و ما اعتصم عبد من عبادى باحد من خلقى عرفت

ذلك من نيّته إلّا قطعت اسباب السموات و الأرض من يديه و اسخت الأرض من تحته و لم

أبال بائٍ واد هلك. ^(٥) و بالجملة، حالة التفويض إلى الله و الاعتصام به حالة فريدة شاذّة

فطرية قد تظهر للانسان و هي من اكمل مراتب التوحيد الافعالى فحينئذ ان شئت قلت: انّ

تلك الحالة مرتبة رابعة من مراتب التوكّل تختصّ في بعض الأحيان ببعض المتوكّلين البالغين

أعلى مراتبه. فحين ظهورها لها أثر تامّ فيهم، فيكونون في حصن الله الحصين و لا يضرّهم

شيء من الجنّ و الانس كما قد جرّبناه مراراً و لا حاجة إلى التفصيل، و كما قد أخبر به علم

١- المزمل / ٨. ٢- غافر / ٤٤. ٣- غافر / ٤٥. ٤- الزمر / ٦١ - ٦٣.

٥- الكافي، ج ٢، ص ٦٣، باب تفويض إلى الله و التوكّل عليه، ح ١.

السير و التواريخ من سيرة الأنبياء و المعصومين عليهم السلام، و قد شاهدته الشائرون في الثورة الإسلامية الإيرانية عند تبثّلهم و انقطاعهم إليه تعالى.

و الحاصل، أنّه يظهر من الآيات و الروايات أنّ سنّة الله تعالى التي لا تتبدّل و لا تتغيّر قد جرت على أنّه إذا انقطع المرء إلى الله تعالى كمال الانقطاع و فوّض امره إليه يجعل له الفرج و المخرج و يجعل له من بعد عسر يسراً و يفرّج عنه من حيث لا يحتسب.

قال تعالى: ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدِّمٌ بِالْفِ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْسَلِينَ * وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ * إِذْ يَغْشَىٰكُمُ النَّعَاسُ أَمِنَ مِنْهُ وَ يَنْزِلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءٌ لِّيُطَهِّرَكُم بِهِ وَ يَذْهَبَ عَنْكُم رَجُزَ الشَّيْطَانِ وَ لِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَ يَثْبُتَ بِهِ الْأَقْدَامُ * إِذْ يُوحَىٰ رَبُّكَ الْمَلَائِكَةَ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبَّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا سَالِقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرَّغْبَ فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَ اضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ﴾. ^(١)

و نظائرها الكثيرة تدلّ على انه بمحصول الانقطاع يترتب الأثر قطعاً، و ان شئت قلت: إنّ تلك الحالة ايضاً من الاسباب و لا ينافي قول الصادق عليه السلام: أبى الله ان يجرى الاشياء إلاّ باسباب. ^(٢)

لأنّ الاسباب كما مرّ الكلام فيه قد تكون من الاسباب الظاهرة و قد تكون من الاسباب الباطنة و الانقطاع إلى الله تعالى و الاعتصام به و التوكّل عليه بمراتبه من الاسباب الباطنة المعنويّة بل هذه كلّها من أعلى الأسباب! رزقنا الله و اياكم مقام التفويض و معلوم انه من العناية الخاصّة التي لا يهبها الله تعالى إلاّ لخواصّ مؤمنيه، فطوبى لآخذين تلك الانوار، و المستفدين منها.

و ههنا نذكر جملة من روايات الباب تنويراً للبحث بها.

روايات في التوكل على الله

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: أوحى الله عز وجل إلى داود عليه السلام: ما اعتصم بي عبد من عبادي دون احد من خلقي، عرفت ذلك من نيتي، ثم تكيده السماوات والأرض ومن فيهنّ إلا جعلت له المخرج من بينهنّ وما اعتصم عبد من عبادي باحد من خلقي، عرفت ذلك من نيتي إلا قطعت اسباب السماوات والأرض من يديه واسخت الأرض من تحته ولم أبال بآي واد هلك. (١)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: انّ الغنى والعزّ يجولان، فاذا ظفرا بموضع التوكل او طنا. (٢)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: أيما عبد اقبل قبل ما يحبّ الله عز وجل اقبل الله قبل ما يحبّ و من اعتصم بالله عصمه الله و من اقبل الله قبله و عصمه لم يبال لو سقطت السماء على الأرض أو كانت نازلة نزلت على أهل الأرض فشملتهم بليّة كان في حزب الله بالتقوى من كل بليّة، اليس الله عز وجل يقول: ﴿انّ المتقين في مقام امين﴾. (٣)

* عن علي بن سويد عن أبي الحسن الأول عليه السلام قال: سألته عن قول الله عز وجل ﴿و من يتوكل على الله فهو حسبه﴾ فقال: التوكل على الله درجات منها ان تتوكل على الله في أمورك كلّها، فما فعل بك كنت عنه راضياً، تعلم أنّه لا يألوك خيراً و فضلاً و تعلم انّ الحكم

١- الكافي، ج ٢، ص ٦٣، باب التفويض إلى الله و التوكل عليه، ح ١.

٢- الكافي، ج ٢، ص ٦٤، باب التفويض إلى الله و التوكل عليه، ح ٣.

٣- الكافي، ج ٢، ص ٦٥، باب التفويض إلى الله و التوكل عليه، ح ٤.

في ذلك له، فتوكل على الله بتفويض ذلك إليه و ثق به فيها و في غيرها. (١)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من أعطى ثلاثاً لم يمنع ثلاثاً، من أعطى الدعاء أعطى الاجابة و من أعطى الشكر أعطى الزيادة و من أعطى التوكل أعطى الكفاية، ثم قال: اتلوت كتاب الله عز وجل: ﴿و من يتوكل على الله فهو حسبه﴾؟ و قال: ﴿لئن شكرتم لازيدنكم﴾؟ و قال: ﴿أدعوني استجب لكم﴾؟ (٢)

* عن الصادق عن آبائه عن علي عليه السلام قال: كن لما لا ترجوا ارجى منك لما ترجو، فان موسى بن عمران عليه السلام خرج يقتبس لاهله ناراً فكلّمه الله عز وجل فرجع نبياً، و خرج ملكة سبا فاسلمت مع سليمان عليه السلام، و خرج سحرة فرعون يطلبون العزة لفرعون فرجعوا مؤمنين. (٣)

* عن الباقر عليه السلام قال: ان موسى بن عمران عليه السلام قال: يا رب رضيت بما قضيت، تميت الكبير و تبقى الطفل الصغير، فقال الله جلّ جلاله: يا موسى اما ترضاني لهم رازقاً و كفياً؟ قال: بلى يا رب فنعم الوكيل انت و نعم الكفيل. (٤)

* عن الحسن بن الجهم قال: سألت الرضا عليه السلام فقلت له: جعلت فداك ما حدّ التوكل؟ فقال لي: ان لا تخاف مع الله احداً. (٥)

* عن البرزني قال: سمعت الرضا عليه السلام يقول: الايمان اربعة اركان: التوكل على الله عز وجل، و الرضا بقضائه، و التسليم لامر الله و التفويض إلى الله، قال عبد صالح: و أفوض

١- الكافي، ج ٢، ص ٦٥، باب التفويض إلى الله و التوكل عليه، ح ٥.

٢- الكافي، ج ٢، ص ٦٥، باب التفويض إلى الله و التوكل عليه، ح ٦.

٣- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ١٣٤، باب ٦٣، ح ١٠. ٤- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ١٣٤، باب ٦٣، ح ٩.

٥- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ١٣٤، باب ٦٣، ح ١١.

امرى إلى الله، فوقاه الله سيئات ما مكروا. (١)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: كان فيما وعظ به لقمان ابنه ان قال له: يا بني ليعتبر من قصر يقينه وضعفت نيته في طلب الرزق، ان الله تبارك و تعالى خلقه في ثلاثة احوال من امره و آتاه رزقه، و لم يكن له في واحدة منها كسب و لا حيلة، ان الله تبارك و تعالى سيرزقه في الحال الرابعة، أما أول ذلك فانه كان في رحم امه يرزقه هناك في قرار مكين، حيث لا يؤذيه حرّ و لا برد، ثم أخرجه من ذلك و أجرى رزقاً من لبن امه يكفيه به و يربيّه و ينعشه من غير حول و لا قوّة، ثم فطم من ذلك فاجرى له رزقاً من كسب أبويه برأفة و رحمة له من قلوبهما لا يملكان غير ذلك حتّى أنّهما يؤثرانه على انفسهما في احوال كثيرة حتّى إذا كبر و عقل و اكتسب لنفسه ضاق به امره و ظنّ الظنون برّبّه و جحد الحقوق في ماله و قتر على نفسه و عياله، مخافة اقتار رزقه و سوء يقين بالخلف من الله تبارك و تعالى في العاجل و الاجل، فبئس العبد هذا يا بني. (٢)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لا تدع طلب الرزق من حلّه، فانه عون لك على دينك و اعقل راحلتك و توكّل. (٣)

* سأل النبي ﷺ عن جبرئيل: ما التوكّل على الله عزّ وجلّ؟ فقال: العلم بانّ المخلوق لا يضّرّ و لا ينفع و لا يعطى و لا يمنع، و استعمال اليأس من الخلق فاذا كان العبد كذلك لم يعمل لاحد سوى الله و لم يرج و لم يخف سوى الله و لم يطمع في احد سوى الله، فهذا هو التوكّل. (٤)

١- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ١٣٤، باب ٦٣، ح ١٣.

٢- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ١٣٦، باب ٦٣، ح ١٧.

٣- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ١٣٧، باب ٦٣، ح ٢٠.

٤- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ١٣٨، باب ٦٣، ح ٢٣.

* قال رسول الله ﷺ: لو أنكم تتوكلون على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خماصاً وتروح بطاناً. (١)

* قال رسول الله ﷺ: من أحب أن يكون أقوى الناس فليتوكل على الله. (٢)

* قال أمير المؤمنين عليه السلام: من وثق بالله أراه السرور و من توكل عليه كفاه الأمور. (٣)

* قال النبي ﷺ: من أحب أن يكون اتق الناس فليتوكل على الله. (٤)

* قال الباقر عليه السلام: من توكل على الله لا يغلب و من اعتصم بالله لا يهزم. (٥)

* قال علي بن الحسين عليه السلام: ما استغنى أحد بالله إلا افتقر الناس إليه. (٦)

١- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ١٥١، باب ٦٣، ح ٥١.

٢- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ١٥١، باب ٦٣، ذيل ح ٥١.

٣- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ١٥١، باب ٦٣، ذيل ح ٥١.

٤- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ١٥١، باب ٦٣، ذيل ح ٥١.

٥ - بحار الانوار، ج ٦٨، ص ١٥١، باب ٦٣، ذيل ح ٥١.

٦- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ١٥٥، باب ٦٣، ح ٦٩.

الرّذيلة الثالثة و الثلاثون: الاعتماد على غير الله تعالى

وهو ضدّ التوكّل وهو عبارة عن الاعتماد على الاسباب غير الظاهرة كالعقل و الذكاء و السياسة أو الظاهرة كاعتماد الكاسب على كسبه و الحارث على ارضه و زرعه و نسيان انه لا زارع إلا الله و لا مؤثر إلا إياه و لا حول و لا قوّة إلا بالله تعالى و بذلك اشار الله تعالى في بعض ما حكى في التنزيل العزيز:

قال تعالى: ﴿و اضرب لهم مثلاً رجلين جعلنا لاحدهما جنتين من اعناب و حففناهما بنخل و جعلنا بينهما زرعاً﴾ * كلتا الجنتين آتت اكلها و لم تظلم منه شيئاً و فجّرنا خلالهما نهراً * و كان له ثمر فقال لصاحبه و هو يحاوره انا أكثر منك مالاً و اعزّ نفراً * و دخل جنته و هو ظالم لنفسه قال ما اظنّ ان تبيد هذه ابداً * و ما اظنّ الساعة قائمة و لئن رددت ربّي لاجدنّ خيراً منها منقلباً * قال له صاحبه و هو يحاوره اكفرت بالذى خلقك من تراب ثمّ من نطفة ثم سواك رجلاً * لكنّا هو الله ربّي و لا اشرك بربّي احداً * و لو لا جنتك قلت ماشاء الله لا قوّة إلا بالله ان ترن انا اقلّ منك مالاً و ولداً * فعسى ربّي ان يؤتين خيراً من جنتك و يرسل عليها حساباناً من السماء فتصبح صعيداً زلقاً * أو يصبح ماؤها غوراً فلن تستطيع له طلباً * و احيط بثمره فاصبح يقلّب كفيه على ما انفق فيها و هي خاوية على

عروشها و يقول يا ليتنى لم اشرك بربى احداً * و لم تكن له فئة ينصرونه من دون الله و ما كان منتصراً * هنالك الولاية لله الحق هو خير ثواباً و خير عقباً ﴿١﴾.

ما احسن الآيات للمتوكل على الله و للمعتمد على غيره تعالى من زرعه و ماله و اولاده، لو تذكرنا ان التوحيد الخالص للمتوكل و ان الشرك و الكفر لضده و ان البركة له و ان الوبال و الفساد و الشوم لضده و هو تحت ظل كلمة ﴿لا حول و لا قوة الا بالله العلي العظيم﴾ و ضده نسي انه ﴿لا حول و لا قوة الا بالله﴾.

و لو لم ينزل في هذه الرذيلة الا هذه الآيات الشريفة ليكفي بها شؤماً فما لها و قد نزل فيها ما يزيد على مائة آية و هي في ذمها و في اطلاق الكفر و الشرك على صاحبها و في ترتب المفسد العظيمة عليها و نحن نأتي ببعض تلك الآيات تذكرةً للنفوس، حتى تجتنب عنها:

قال تعالى: ﴿يا ايها الناس ضرب مثل فاستمعوا له ان الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذباباً و لو اجتمعوا له و ان يسلبهم الذباب شيئاً لا يستنقذوه منه ضعف الطالب و المطلوب * ما قدروا الله حق قدره ان الله لقوى عزيز﴾. (٢)

ما احسن المثال للمشرك الذي يعتمد على غير الله تعالى حتى يتنبه لأن ما سوى الله تعالى ليس الا كسراب بقية يحسبه الظمان ماءً.

و قال تعالى: ﴿مثل الذين اتخذوا من دون الله اولياء كمثل العنكبوت اتخذت بيتاً و ان او هن البيوت لبيت العنكبوت لو كانوا يعلمون﴾. (٣)

و قال تعالى: ﴿قل اغير الله اتخذ ولياً فاطر السموات و الأرض و هو يطعم و لا يطعم ... و ان يمسسك الله بضر فلا كاشف له الا هو و ان يمسسك بخير فهو على كل شيء قدير * و هو القاهر فوق عباده﴾. (٤)

١- الكهف / ٣٢ - ٤٤. ٢- الحج / ٧٣، ٧٤. ٣- العنكبوت / ٤١.

٤- الانعام / ١٤ و ١٧، ١٨.

و قال تعالى: ﴿و ان يريدوا ان يخدعوك فانّ حسبك الله هو الذي أيّدك بنصره و بالمؤمنين * و ألف بين قلوبهم لو انفقت ما في الأرض جميعاً ما ألفت بين قلوبهم و لكنّ الله ألف بينهم أنّه عزيز حكيم * يا أيّها النّبيّ حسبك الله و من اتّبعك من المؤمنين﴾. (١)

و قال تعالى: ﴿و لا تدع من دون الله ما لا ينفعك و لا يضرك فان فعلت فانّك اذاً من الظّالمين * و ان يمسسك الله بضرّ فلا كاشف له إلّا هو و ان يردك بخير فلا رادّ لفضله يصيب به من يشاء من عباده و هو الغفور الرّحيم﴾. (٢)

و قال تعالى: ﴿انّى توكلّت على الله ربّى و ربّكم ما من دابةٍ إلّا هو آخذ بناصيتها انّ ربّى على صراط مستقيم﴾. (٣)

و قال تعالى: ﴿و قال للذى ظنّ أنّه ناج منهما اذكرنى عند ربّك فأنسيه الشيطان ذكر ربّه فلبث في السّجن بضع سنين﴾. (٤)

و قال تعالى: ﴿و قال يا بنى لا تدخلوا من باب واحد و ادخلوا من أبواب متفرّقة و ما اغنى عنكم من الله من شيء ان الحكم إلّا لله عليه توكلّت و عليه فليتوكلّ المتوكلّون * و لمّا دخلوا من حيث امرهم أبوهم ما كان يغنى عنهم من الله من شيء﴾. (٥)

يُستفاد من هذه الآية الكريمة نكتة هامّة، و هي دخول عباد الله المخلصين بعد تفويضهم أمرهم إلى الله تعالى في حصنه الحصين فلا سلطان لأحد عليهم، فهو تعالى يحافظهم عن كلّ سوءٍ لمّا رأوا أنّ لا سبب في العوالم كلّها إلّا إيّاه.

وأما عند التنزل عن هذا المقام السّامى، فيحيط بهم المصائب و المشاقّ الكبرى، و هذا من ألطف الحقّ عليهم الخفيّة، لأنّ حسنات الابرار سيّئات المقرّبين و لا يتوقّع عنهم التنزل من مرتبة التفويض إلى مرتبة التوكلّ.

فهذه الآية الشريفة تشير إلى ما نال أبناء يعقوب من المحن والمصائب حيث تنزل عليه السلام عن مرتبته العليا إلى مرتبة المتوكلين فوصّاهم بما هو دون مرتبته، وهو القائل: ﴿ان الحكم إلا لله عليه توكلت و عليه فليتوكل المتوكلون﴾. (١)

و لكن نالوا من المصائب كتهمة السرقة عليهم و اخذ بنيامين عنهم و غيرها من المصائب، و بذلك اشار الله تعالى ﴿و لعلّا دخلوا من حيث امرهم أبوهم ما كان يغنى عنهم من الله من شيء﴾.

و نظير ذلك في هذه السورة و في جميع الذكر العزيز كثير جداً.
و من تلك الآيات قوله تعالى: ﴿و قال للذى ظنّ أنّه ناج منهما اذكرني عند ربّك فأنسيه الشيطان ذكر ربّه فلبث في السّجن بضع سنين﴾. (٢)

عن الصادق عليه السلام: فاوحى الله تعالى إلى يوسف في ساعته تلك: يا يوسف! من اراك الرؤيا التي رأيته؟ فقال: انت يا ربّي، قال: فمن حبّيك إلى ابيك؟ قال: انت يا ربّي، قال: فمن وجّه السيارة اليك؟ فقال: انت يا ربّي، قال: فمن علّمك الدّعاء الذي دعوت به حتّى جعل لك من الحبّ فرجاً؟ قال: انت يا ربّي، قال: فمن جعل لك من كيد المرأة مخرجاً؟ قال: انت يا ربّي، قال: فمن انطق لسان الصبي بعذكرك؟ قال: انت يا ربّي، قال: فمن صرف كيد امرئة العزيز و النّسوة؟ قال: انت يا ربّي، قال: فمن اهلك تأويل الرّؤيا؟ قال: انت يا ربّي، قال: فكيف استعنت بغيري و لم تستعن بي و تسألني أن اخرجك من السجن و استعنت و املت عبداً من عبادي ليذكر إلى مخلوق من خلق في قبضتي و لم تفزع الىّ؟ البت في السجن بذنبك بضع سنين بارسالك عبداً إلى عبد. (٣)

نعم!، للخواصّ محاسبة غير ما للعوام، و لهم ديوان غير ديوانهم، فيحاسبون بالترفع و التنزيل غير ما يحاسب به عامّة الناس و قد ورد عن أبي عبد الله عليه السلام أنّه قال: يغفر للجاهل

سبعون ذنباً قبل ان يغفر للعالم ذنب واحد.^(١)

فلنرجع إلى الآيات الدائمة لرذيلة الاعتماد على غير الله تعالى.

قال تعالى: ﴿لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ إِلَّا

كِبَاسُطٍ كَفِّهِ إِلَى الْمَاءِ لِيَبْلُغَ فَاهُ وَمَا هُوَ بِبَالِغِهِ وَمَا دَعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ﴾.^(٢)

و قال تعالى: ﴿وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا * كَلَّا سَيَكْفُرُونَ

بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا﴾.^(٣)

و قال تعالى: ﴿يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُ وَمَا لَا نُنْفَعُهُ ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ

الْبَعِيدُ﴾.^(٤)

و قال تعالى: ﴿قُلْ مَنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلا يُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ

تَعْلَمُونَ * سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ﴾.^(٥)

و قال تعالى: ﴿وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ﴾.^(٦)

و قال تعالى: ﴿أَمِنْ يَجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ﴾.^(٧)

و قال تعالى: ﴿مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلا شَفِيعٍ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ﴾.^(٨)

و قال تعالى: ﴿قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُمْ مِنَ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً وَ

لَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلا نَصِيرًا﴾.^(٩)

و قال تعالى: ﴿قُلْ أَنِّى لَنْ يُجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا﴾.^(١٠)

هذا بعض الآيات وسيأتى فى الخاتمة ذكر بعض الروايات أيضاً.

٢- الرّعد / ١٤.

١- الكافي، ج ١، ص ٤٧، باب لزوم الحجّة على العالم، ح ١.

٥- المؤمنون / ٨٨، ٨٩.

٤- الحجّ / ١٢.

٣- مريم / ٨١، ٨٢.

٩- الاحزاب / ١٧.

٨- السّجدة / ٤.

٧- النمل / ٦٢.

٦- التّور / ٤٠.

١٠- الجنّ / ٢٢.

والقرآن الكريم اهتّم بالمسألة الاعتماد عليه تعالى كما اهتّم بمسألتي التوكّل و التفويض والسرّ فيه أنّ الاعتماد على الله تعالى كما مر الكلام فيه يلزم فضائل شتى كما أنّ الاعتماد على غيره تعالى يلزم رذائل شتى و سيئات كبرى كالشرك الذي هو من الرذائل المرتبة عليه لأنّ الإنسان لو اعتمد على الله تعالى حالكونه يرى الاسباب حتّى الاسباب المعنوية مؤثرة مستقلة فهو مشرك و اما لو اعتمد على الاسباب فقط و غفل عن حقيقة كلمة لا اله إلا الله فهو كافر.

فينحصر الموحد فيمن يقول بلسان حاله: ﴿اياك نعبد و اياك نستعين﴾ مؤمناً بذلك. و بذلك اشار الامام زين العابدين عليه السلام في آخر الدعاء المشتهر بدعاء أبي حمزة الثمالي بقوله: ﴿اللهم انّى اسئلك ايماناً تباشر به قلبي و يقيناً صادقاً حتّى اعلم أنّه لن يصيبني إلا ما كتبت لى و رضنى من العيش بما قسمت لى يا ارحم الراحمين﴾. (١)

و هو الذي يكون مصداق قول سيدنا و مولانا أبي الحسن الرضا عليه السلام فيما نقله من حديث قدسى: كلمة لا اله إلا الله حصنى فمن قالها دخل حصنى و من دخل حصنى امن من عذابي. (٢)

و لو دققت النظر لعرفت أنّ هذه الرذيلة بما أنّها تلازم كثيراً من الرذائل، يلزمها كثيراً من الذنوب، فهي شجرة خبيثة لها اغصان عفنة، كغيبة الناس و اللمز بهم، و التعدي إلى حقوقهم، بل حبّ الدنيا بمعناه العام أيضاً من أغصانها المنتنة. و السرّ في ذلك أنّ الإنسان مدنيّ بالطبع محتاج إلى غيره من الناس، فلو عرف أنّ لا حاجة له في الواقع إلا إلى الله و ادرك معنى قوله تعالى: ﴿يا ايّها الناس انتم الفقراء إلى الله﴾ (٣) يحصل له مقام تفويض الأمر إليه تعالى و لا اقل من مقام التوكّل و الاعتماد عليه، فلو هتّى الاسباب فلا يكون

١- مفاتيح الجنان، دعاء أبي حمزة الثمالي. ٢- بحار الانوار، ج ٤٩، ص ١٢٦، باب ١٢، ح ٣.

تهيئته إلا في سبيله تعالى ولا يتخطى ولا يتجاوز من ذلك الطريق.

قال تعالى: ﴿واعدّوا لهم ما استطعتم من قوّة و من رباط الخيل ترهبون به عدوّ الله و عدوّكم﴾. (١)

وأما ان لم يجد ذلك الملجأ و غفل عن كلمتي ﴿لا اله إلا الله﴾ و ﴿لا حول ولا قوّة إلا بالله﴾ ولم يدخل قوله ﴿اياك نعبد و اياك نستعين﴾ في بواطن قلبه و نفسه، فيتمسك بكلّ سبب و ان كان معصية و ممّا لا يرضى به فحينئذ يغرّ بغرور الشياطين الجنيّة و الانسيّة قابلاً منهم و عدهم الكاذب.

قال تعالى: ﴿الشيطان يعدكم الفقر و يأمركم بالفحشاء و الله يعدكم مغفرة منه و فضلاً و الله واسع عليم﴾. (٢)

و قال تعالى: ﴿هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله حتّى ينفضّوا و لله خزائن السمّوات و الأرض و لكنّ المنافقين لا يفقهون﴾. (٣)

و بالتّجربة ثبت أنّه لا ينال حينئذ خيراً بل يظهر من الرّوايات انّ الله تعالى أقسم ان يقطع رجاءه و يسدّ عليه الابواب فلا ينال إلا الهّمّ و الغمّ و الاضطراب و الخوف، و سيأتي بعض تلك الرّوايات انشاء الله تعالى.

و سبب ذلك أنّه باعتقاده و اعماله يسدّ على نفسه الابواب و يقطع السبب الحقيقي اقبل إلى ما لا يكون سبباً واقعاً لان السبب و تأثيره كلاهما من الله تعالى و من الواضح انّ الله تعالى لم يجعل أثراً في حرامٍ و لم يجعله سبباً ابداً.

نعم، يمكن ان يُرى وصوله إلى المقصود و المطلوب ظاهراً و لكنّه ليس إلا كسراب بقيعة.

قال تعالى: ﴿و الذين كفروا اعمالهم كسراب بقيعة يحسبه الظمآن ماءً حتّى إذا جاءه

لم يجده شيئاً^(١).

وقال تعالى: ﴿له دعوة الحقّ والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشيء إلاّ كباسط كفّيه إلى الماء ليلبغ فاه وما هو ببالغه وما دعاء الكافرين إلاّ في ضلال﴾^(٢).
وقال تعالى: ﴿و لم تكن له فئة ينصرونه من دون الله وما كان منتصراً * هنالك الولاية لله الحقّ هو خير ثواباً وخير عقباً * واضرب لهم مثل الحيوة الدّنيا كما انزلناه من السّماء فاختلف به نبات الأرض فاصبح هشيماً تذرّوه الرّياح وكان الله على كلّ شيء مقتدراً﴾^(٣).

فتلخّص انّ الوصول إلى المقصود لا يمكن إلاّ بالتمسّك إلى الله تعالى أو إلى حبله الذي أمرنا أن نتمسّك به وأما التمسّك إلى غيره فهو ممّا لا يضرّ ولا ينفع ولا يتضمّن إلاّ الخسران. وفي الختام نتمسّك بقول سيّد شهداء الأوّلين والآخرين مولانا الحسين عليه السلام، حيث قال: من حاول امراً بمعصية الله كان افوت لما يرجو واسرع لما يحذر^(٤).
و التجربة و السيرة المستمرّة تعاضدا قوله هذا، أضف إليه ما مضى من الآيات و الأحاديث و ما نرويه ههنا ختاماً للمبحث، و ما أحسن أن يكون ختامه مسكاً!.

١- النور / ٣٩. ٢- الرّعد / ١٤. ٣- الكهف / ٤٣ - ٤٥.

٤- بحار الانوار، ج ٧٥، ص ١١٩، باب ٢٠، ح ٢.

روايات في التوكل والاعتماد على غير الله تعالى

✽ عن الحسين بن علوان قال: كنّا في مجلس نطلب فيه العلم وقد نفدت نفقتي في بعض الاسفار، فقال لي بعض اصحابنا: من تؤمّل لما قد نزل بك، فقلت: فلاناً، فقال: اذاً والله لا تسعف حاجتك ولا يبلغك املك ولا تنجح طلبتك، قلت: وما علّمك رحمك الله؟ قال: انّ أبا عبدالله عليه السلام حدّثني أنّه قرأ في بعض الكتب انّ الله تبارك وتعالى يقول: وعزّتي وجلالي ومجدي وارتفاعي على عرشي لأقطعنّ أمل كلّ مؤمّل (من الناس) غيري باليأس ولا كسونه ثوب المذلة عند الناس ولا تحيّن من قربي ولا بُعدنه من فضلي، أيؤمّل غيري في الشدائد؟! والشدائد بيدي ويرجو غيري و يقرع بالفكر باب غيري؟! وبيدي مفاتيح الابواب وهي مغلقة و بابي مفتوح لمن دعاني فمن ذا الذي أمّلني لنوائبه فقطّعتة دونها؟! و من ذا الذي رجاني لعظيمة فقطّعت رجاءه منّي؟! جعلت آمال عبادي عندي محفوظة فلم يرضوا بحفظي وملأت سماواتي ممّن لا يعلّ من تسبيحي وأمرتهم ان لا يغلقوا الابواب بيني وبين عبادي، فلم يثقوا بقولي، الم يعلم (أنّ) من طرقته نائبة من نوائبي أنّه لا يملك كشفها احدٌ غيري إلّا من بعد اذني، فما لي أراه لاهياً عني، أعطيته بمجودي ما لم يسألني ثم انتزعتة عنه فلم يسألني ردّه وسأل غيري، افيراني ابدأ بالعطاء قبل المسألة ثم أسأل فلا أجيب سألني؟! انجيل انا فيبخلني عبدي أو ليس الجود والكرم لي؟! أو ليس العفو والرحمة بيدي؟! أو ليس انا محل الآمال؟! فمن يقطعها دوني؟ افلا يخشى المؤمنون ان يؤمّلوا غيري، فلو انّ أهل سماواتي وأهل ارضي أمّلوا جميعاً ثم أعطيت كلّ واحد منهم مثل ما أمّل الجميع

ما انتقص من ملكي مثل عضو ذرة و كيف ينقص ملك انا قيّمه فيا بؤساً للقانطين من رحمتي و يا بؤساً لمن عصاني و لم يراقبني. (١)

* عن أبي عبدالله عليه السلام: قال: قال الله ليوسف: أَلستَ الَّذي حَبَّبتك إِلى ابيك و فضلتك على النَّاس بالحسن، أَو لست الَّذي سقت إِليك السيَّارة و أنقذتك و أخرجتك من الحبِّ؟ أَو لست الَّذي صرفت عنك كيد النسوة؟ فما حملك على ان ترفع رغبتك (عني) أَو تدعو مخلوقاً دوني، فالبث لما قلت في السجن بضع سنين. (٢)

* عن أبي عبدالله عليه السلام في قوله: و ما يؤمن أكثرهم بالله إلّا و هم مشركون، قال: هو قول الرجل لولا فلان لاصبت كذا و كذا و لولا فلان لضاع عيالي، الا ترى أنّه قد جعل شريكاً في ملكه يرزقه و يدفع عنه؟ قال قلت: فيقول: لولا انّ الله منّ علىّ بفلان هلكت، قال: نعم لا بأس بهذا. (٣)

* عن النبي ﷺ قال: يقول الله عزّ وجلّ: ما من مخلوق يعتصم بمخلوق دوني إلّا قطعت به أسباب السماوات و اسباب الأرض من دونه، فان سألني لم أعطه و ان دعاني لم أجبه، و ما من مخلوق يعتصم بي دون خلقي إلّا ضمنت السماوات و الأرض رزقه، فان دعاني اجبته و ان سألني اعطيته، و ان استغفرني غفرت له. (٤)

* قال الجواد عليه السلام: كيف يضيع من الله كافله، و كيف ينجو من الله طالبه، و من انقطع إلى غير الله و كَلَّه الله اليه. (٥)

١- الكافي، ج ٢، ص ٦٦، باب التفويض إلى الله و التوكل عليه، ح ٧.

٢- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ١٤٩، باب ٦٣، ح ٤٧.

٣- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ١٥٠، باب ٦٣، ح ٤٩.

٤- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ١٥٥، باب ٦٣، ح ٦٨.

٥- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ١٥٥، باب ٦٣، ذيل ح ٦٩.

الفصل الثالث و الثلاثون

الفضيلة الخامسة والثلاثون: حضور القلب مع الله تعالى
الرديلة الرابعة والثلاثون: غفلة القلب عن الله تعالى

الفضيلة الخامسة و الثلاثون: حضور القلب مع الله تعالى

وهي التوجه والاقبال إلى الله واشتغال القلب به تعالى عن ملكة.
قال تعالى حكاية عن ابراهيم عليه السلام: ﴿أَنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ (١).

وفي روايات كثيرة فسرت الكريمة بذلك، منها:
عن أبي عبد الله عليه السلام: ... وَأَنِّي لَأَحِبُّ لِلرَّجُلِ مِنْكُمْ الْمُؤْمِنَ إِذَا قَامَ فِي صَلَاةٍ فَرِيضَةً أَنْ يَقْبَلَ بقلبه إلى الله تعالى ولا يشغل قلبه بامر الدنيا، فليس من مؤمن يقبل بقلبه في صلوته إلى الله إلا أقبل الله إليه بوجهه وأقبل بقلوب المؤمنين إليه بالمحبة له بعد حب الله عز وجل آياه. (٢).

وهي ذكر الله تعالى الذي هو اكبر من الصلوة التي هي افضل من كل شيء.
قال تعالى: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ (٣).
بناءً على اضافة الذكر إلى مفعوله، وأما بناء على اضافة الذكر إلى فاعله فيكون المعنى

انَّ اقبال العبد إلى الله تعالى من عظام الأمور و لكن اقباله تعالى إلى عبده بعد اقبال العبد إليه اهمّ و اعظم.

و هي الذكر الذي يطلبه الله تعالى من عبده كثيراً.

قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا * وَ سَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَ أُصِيلًا﴾. (١)

عن أبي عبدالله عليه السلام قال: من اشدّ ما فرض الله على خلقه ذكر الله كثيراً، ثم قال: لا اعنى سبحان الله و الحمد لله و لا الله إلا الله و الله اكبر و ان كان منه و لكن ذكر الله عند ما احلّ و حرّم، فان كان طاعة عمل بها و ان كان معصية تركها. (٢)

و بالجملة، انّ حضور القلب من باب اضافة الصفة إلى موصوفها، فيقال للقلب الحاضر عند الله و هو يرى نفسه بمحضرٍ منه تعالى و حينئذٍ لا يرى شيئاً إلا الله تعالى متوجّهاً و مقبلاً إليه تامّ التوجّه و الاقبال. فحضور القلب هي الملكة و الحالة، فمن حصلت له ملكة بها يقتدر على ان يلتفت إلى الله تعالى تمام الالتفات حيثما اراد فله حضور القلب و هذا سرّ من اسرار الله تعالى كالخلوص و لا يعطيه إلا لمن تشمله العناية الخاصّة و باعد عن الأغيار فهو جزاء من حاز مقام العبوديّة و لا يمكن الوصول اليها إلا بالرياضات المشروعة و هو عند أهل القلوب بمنزلة الروح للبدن فكما ان الجسم لو لم ينفخ فيه الروح فهو ميت فكذلك العبادات لو لم يكن فيها حضور القلب فلا قيمة لها و لا يقبلها الله تعالى ابداً و في روايات كثيرة أشير إلى هذا منها:

عن أبي عبدالله عليه السلام عن آبائه عليهم السلام: قال أمير المؤمنين عليه السلام: لا يقومن احدكم في الصلوة متكاسلاً و لا ناعساً و لا يفكرن في نفسه فانه بين يدي ربه عزّ وجلّ و أنّما للعبد من

١- الاحزاب / ٤٢، ٤١.

٢- الكافي، ج ٢، ص ٨٠، باب اجتناب المحارم، ح ٤.

صلوته ما اقبل عليه منها بقلبه. (١)

و عن النبي ﷺ: انّ من الصلوة لما يقبل نصفها وثلثها وربعها وخمسها إلى العشر و انّ منها لما يلفّ كما يلفّ الثوب الخلق فيضرب بها وجه صاحبها و أنّما لك من صلاتك ما اقبلت عليه بقلبك. (٢)

و قد اشرب في هذا المقام السامي منزلي التذلل و المسكنة، أو فقل الخشوع و الخضوع.

قال تعالى: ﴿قد افلح المؤمنون * الذين هم في صلاتهم خاشعون﴾. (٣)

و الخشوع هو الذلّة، و أكثر استعماله في القلب كما انّ الخضوع بمعناه لكن أكثر استعماله في الجوارح و هما ملازمان لأنّه إذا خضع القلب خضعت الجوارح، فحضور القلب يلزم الخشوع و الخضوع بل اشرب معناهما فيه.

كما أنّه اشرب فيه معنى الخشية لأنّ الخشية هي الخوف الحاصل من العظمة فلذا اختصّه الله تعالى بالعالمين بعظمته و كبريائه.

قال تعالى: ﴿انّما يخشى الله من عباده العلماء﴾. (٤)

و حضور القلب يلزمها كأنّه اشرب معناها فيه.

قال تعالى: ﴿انّما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم و إذا تليت عليهم آياته زادتهم ايماناً و على ربّهم يتوكلون﴾. (٥)

و قال تعالى: ﴿الله نزل احسن الحديث كتاباً متشابهاً مثاني تقشعرّ منه جلود الذين يخشون ربّهم ثمّ تلين جلودهم و قلوبهم إلى ذكر الله ذلك هدى الله يهدي به من

١- بحار الانوار، ج ٨١، ص ٢٣٩، باب ١٦، ح ٢١.

٢- بحار الانوار، ج ٨١، ص ٢٦٠، باب ١٦، ح ٥٩.

٤- فاطر / ٢٨. ٥- الانفال / ٢.

٣- المؤمنون / ١، ٢.

يشاء ﴿١﴾.

و هذه الفضيلة العظمى تنقسم باعتبار المتعلق إلى اقسام:

١ - التوجه التام و الاقبال على الله تعالى في الصلوة، و ادعاء ان حضور القلب المصطلح في الشرع ليس إلا التوجه التام في الصلوة و الاقبال على الله فيها ليس ببعيد، إذ هذا هو المتبادر من اللفظ عند الفقهاء و المشرعة.

و الاتصاف بهذا القسم منها اعني كون المصلي حاضر القلب في جميعها في غاية الصعوبة و طوبى للمتصف به و له خير الدنيا و الآخرة و عزها و مقام منيع فيها كما ان له المعراج في كل يوم و ليلة و عند أهل القلوب هي خير من الدنيا و ما فيها.

قال رسول الله ﷺ: الرّكعتان في جوف الليل احبّ الىّ من الدنيا و ما فيها. (٢)
و لو لم يكن لها فضل إلا قوله تعالى: ﴿قد افلح المؤمنون﴾ الذين هم في صلاتهم خاشعون ﴿٣﴾.

و إلا قول أبي عبد الله عليه السلام: من صلى ركعتين يعلم ما يقول فيها انصرف و ليس بينه و بين الله عز وجلّ ذنب إلا غفره له. (٤)
لكفاها فضلاً و نبلاً.

٢ - حصول التوجه التام عند الاعمال كلها، فلا يعمل إلا الله تعالى، تعبدياً كان أو توصلياً.

و بعبارة أخرى، يكون بمحض من في جميع أفعاله و أقواله و على حدّ تعبير الذكر الحكيم يصبغ جميع اعماله بصبغة الله تعالى التي هي أحسن صبغ.
قال تعالى: ﴿صبغة الله و من احسن من الله صبغة﴾. (٥)

١- الزمر / ٢٣. ٢- بحار الانوار، ج ٨٤، ص ١٤٨، باب ٦، ح ٢٣. ٣- المؤمنون / ١، ٢.

٤- بحار الانوار، ج ٨١، ص ٢٤٠، باب ١٦، ح ٢٢. ٥- البقرة / ١٣٨.

و بخدمتك موصولة و اعمالى عندك مقبولة حتى تكون اعمالى و اورادى كلها ورداً واحداً و
حالى فى خدمتك سرمداً يا سيدى يا من عليه معولى يا من إليه شكوت احوالى يا ربّ يا
ربّ يا ربّ قو على خدمتك جوارحى و اشدد على العزيمة جوانحى و هب لى الجدى فى
خشيتك و الدوام فى الاتصال بخدمتك..... و اجعل لسانى بذكرك لهجاً و قلبى بحبك متيماً.
الدعاء. (١)

و هذه المرتبة من العبودية هي افضل النعم و لا يتصور للإنسان سعادة اتم و افضل و
احسن منه و هو مقام المخلصين - بالفتح - و عباد الله الصالحين و المتقين الذين مكّهم الله فى
هذه الدنيا كما يمكّنهم فى الآخرة.

قال تعالى: ﴿فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرّة عين﴾. (٢)

و ممّا ينبغي ان تعلم انّ لهذه المرتبة مراتب غير متناهية فالمرتبة النازلة منها مرتبة
المخلصين المتقين و أصحاب النفوس المطمئنة، و المرتبة العليا منها هي مرتبة النبوة و الرسالة
و الامامة و هي مقام الإنسان الكامل الذي وصفه الذكر الحكيم بقوله تعالى: ﴿ثمّ دنى
فتدلى * فكان قاب قوسين أو ادنى﴾. (٣)

و هذه المرتبة ليس لأحد أن يصفها إلا من أدركها و ذاق من حلاوتها و الحمد لله الذي
هدانا لفهمه و هذا غاية ما نؤمله فى هذا المضمار و الحمد له بعدد ما خلقه.

مراتب حضور القلب باعتبار نفسه

انّ لحضور القلب مراتب ضعفاً و شدة و لابدّ للمصلّى بل لكلّ عامل أن يفوز بالمرتبة
الأدنى منه لأنّه بمنزلة الروح فالعمل بلا حضور القلب كالجسد بلا روح و لا اثر له إلا رفع

التكاليف الشرعية و أمّا السلوك إلى الله و الوصول إلى الابتهاجات الروحية و استجابة الدعاء بعده فلا يحصل إلّا به فعليك ثم عليك ثم عليك بتحصيل المراتب العليا منه و لا أقلّ من فوزك بالمرتبة الدانية منها.

و بالجملة، له مراتب ضعفاً و شدة.

١ - الالتفات إلى أنّه بمحضٍ منه تعالى، حضور المعلول لعلّته، كما هو شأن غيره من المعاليل.

قال تعالى: ﴿أَ لَا أَنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطٌ﴾. (١)

أو حضور العبد عند مولاه الذي هو أقرب إليه من نفسه.

قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ﴾. (٢)

و بهذه المرتبة اشار سيّد الكل ﷺ وصيّة لابي ذر رحمه الله:

يا أباذر اعبد الله كأنك تراه فان كنت لا تراه فأنه يراك. (٣)

٢ - الالتفات إلى أنّ الصلاة هو حوارك معه تعالى، لأنّك إذا قرأت الحمد و السورة يكلم الله تعالى معك على لسانك و إذا ذكرت الله و سبّحته و قدّسته فانت تكلم الله تعالى و هذا سرّ ما اشتهر عند أهل القلوب من انّ القرآن كلام نازل و الدّعاء و الذكر و التسبيح كلام صاعد.

و أمّا في غير الصلوة فبالالتفات إلى أن اعمالنا كلّها تجارة و مبايعة مع الله تعالى و المبايعة تحتاج إلى التوجّه و الانشاء حتّى يُقبّل.

قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنفُسَهُمْ وَ أَمْوَالَهُمْ بِأَنَّ لَهُمَ الْجَنَّةَ﴾. (٤)

و قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ

١- فضلت / ٥٤. ٢- الانفال / ٢٤. ٣- بحار الانوار، ج ٧٤، ص ٧٥، باب ٤، ح ٣.

٤- التوبة / ١١١.

تؤمنون بالله ورسوله وجاهدون في سبيل الله بأموالكم و أنفسكم^(١).

و هذا توجه اجمالي كمن يمدح كبيراً بما لا يعرف معناه و من هذا الباب قراءة العوام القرآن و الادعية الماثورة و هذا التوجه و حضور القلب احسن و افضل من التوجه التفصيلي من ناحية، مثلاً ان من صلى فحصل له الحضور على سبيل الاجمال عند قوله: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ على سبيل الحكاية، فحاله أفضل ممن ينشأ قوله: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ - لو كان جائزاً في الصلوة - ضرورة ان التفوه بهذه الكلمات و أمثالها يختص بعباد الله الصالحين و ليس لكثير من الناس إلا ادعاء لا واقع لها.

قال تعالى: ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾^(٢).

هذا كما في الصاعد من الكلام، حيث يجوز لأهل البيت عليهم السلام انشاؤه، و لا يجوز لغيرهم إلا حكايته، إلا بتمحلات علمية بعيدة عن فهم العرف.

و بعبارة أهل القلوب، يتكلم الحق تعالى على لسان القارئ فلذا يستحب له الاجابة بقوله لبيك حينما سمع قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا...﴾ ، فهذا الاستحباب الوارد في الروايات يدل على ان القارئ لا بد له من ان يقرأ القرآن حكاية عن الله تعالى، فكان الحق تعالى يتكلم على لسان هذا العبد نسئل الله تعالى أن نسمعه و أن نجيبه و أن ندرك أنواره.

٣- حضور القلب في جميع العبادات و هذا يحتاج إلى فهم معانيها على ما هو المقدور له، و بعبارة أخرى يحتاج إلى معرفة اسرار الصلوة أو غيرها من العبادات حتى يكون مستيقظاً عند قوله: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ للمراد منه و كذلك عند سجوده و ركوعه و تسبيحه.

قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَ أَنْتُمْ سُكَارَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ﴾^(٣).

و المراد من الآية الشريفة هو سكر الغفلة لا سكر الخمر، و في روايات الفريقين ما يؤيد هذا المعنى.

ولهذا الالتفات عرض عريض لأنّ الناس في فهم المعاني و الاسرار على طبقاتٍ شتى و قد اشترط في الالتفات أن يكون صادقاً حيث لا مرتبة للكاذب، فعليه أن يحكى الألفاظ بالمقدور له من معانيها وإلا فعليه أن يقتدي بمن يدركها حقّ دركها.

٤- ان يؤمن لساناً بما يقول و يعمل، فيتبعه القلب، ثم العقل و بعبارةٍ أخرى يزيّن قلبه بعلمه حتّى يصير علمه ايماناً، فيحصل أعلى مراتب الايمان الذي هو الاطمئنان المذكور في كثيرٍ من آي الذكر المبارك للموقنين.

قال تعالى: ﴿أَوْ لَمْ تُؤْمِنُ قَالَ بَلَىٰ وَلَٰكِن لِّيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي﴾. (١)

و قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمَطْمَئِنَّةُ * ارجعي إلى ربّك﴾. (٢)

٥- ان يحصل له مرتبة الشهود و بذلك اشار الرسول ﷺ بقوله: يا أباذر اعبد الله كأنك تراه. (٣)

و أمير المؤمنين عليه السلام بقوله: ما كنت اعبد رباً لم اره. (٤)

و نظير ذلك قول الامام أبي عبد الله الحسين عليه السلام في دعاء عرفة: ايكون لغيرك من الظهور ما ليس لك حتّى يكون هو المظهر لك متى غبت حتّى تحتاج إلى دليل يدلّ عليك و متى بعدت حتّى تكون الآثار هي التي توصل اليك، عميت عين لا تراك عليها رقيباً و خسرت صفقة عبد لم تجعل له من حبّك نصيباً. (٥)

و هذه المرتبة لها مراتب شتى و عرض عريض سمى كلّ منها باسم كالكشف و التجلية و اللقاء و الصعق و الصحو - و هو الافاقة من الصعق - و المحو، و كلّ ذلك من فضل الله و من

١- البقرة / ٢٦٠. ٢- الفجر / ٢٧، ٢٨. ٣- بحار الانوار، ج ٧٤، ص ٧٥، باب ٤، ح ٣.

٤- الكافي، ج ١، ص ٩٧، ح ٦. ٥- مفاتيح الجنان، دعاء عرفة للامام الحسين عليه السلام.

وفقه بالرياضات المشروعة لأخذه بما يناسب سعة وجوده، فلغالب أهل الشهود قطرة من هذا البحر الذي لا يقاس بالمحيط الأعظم ولبعضهم الاكثر فالأكثر.

قال تعالى: ﴿انزل من السماء ماءً فسالت اودية بقدرها﴾. (١)

وقال تعالى: ﴿وان من شيء إلا عندنا خزائنه وما ننزله إلا بقدر معلوم﴾. (٢)

و هذا الشهود يلزم الولاية التكوينية فكل من يكون شهوده اقوى يكون ولايته التكوينية اقوى، فلمثل عيسى عليه السلام مرتبة ضعيفة منها.

قال تعالى: ﴿و كنت عليهم شهيداً ما دمت فيهم﴾. (٣)

فلهذا قال تعالى نقلاً عنه:

﴿انى قد جئتكم باية من ربكم انى اخلق لكم من الطين كهيئة الطير فانفخ فيه فيكون طيراً باذن الله و ابرئ الاكمه و الابرص و احي الموتى باذن الله و انبئكم بما تأكلون و ما تدخرون في بيوتكم ان في ذلك لآية لكم ان كنتم مؤمنين﴾. (٤)

و اعطاها لرسوله و الأئمة المستخلفين عليه السلام عنه على نحو الاطلاق.

قال تعالى: ﴿و كذلك جعلناكم امة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس و يكون الرسول عليكم شهيداً﴾. (٥)

كما أعطاهم الإمامة التامة الكبرى أيضاً.

قال تعالى: ﴿انما وليكم الله و رسوله و الذين امنوا الذين يقيمون الصلوة و يؤتون الزكاة و هم راعون﴾. (٦)

و أعطاهم ابراهيم عليه السلام مقيداً.

قال تعالى: ﴿و اذ ابتلى ابراهيم ربه بكلمات فاتمهن قال انى جاعلك للناس اماماً

قال و من ذرّيتي قال لا ينال عهدي الظّالمين ﴿١﴾.

و بالجملة، هذه المرتبة من حضور القلب يوصل العبد ببحر القرب، فيشهد ما كان له غيباً.

قال تعالى: ﴿هدى للمتّقين * الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾. ﴿٢﴾

و من المعلوم أنّ العلم به غير الايمان به لأنّ الأوّل حصولي و الثاني حضوري و لأنّ الأوّل عرضي و الثاني أمريّ و لأنّ الأوّل علميّ و الثاني شهودي عينيّ و شتّان الفرق بينهما. و هم الَّذِينَ يرون الله تعالى يوم القيامة يقلوبهم، فيكلّمهم.

قال تعالى: ﴿وجوه يومئذ ناضرة * إلى ربّها ناظرة﴾. ﴿٣﴾

فلها مراتب:

المرتبة الاولى: هو الكشف فيكشف له ما كان محجوباً عنه بظلمات الغفلة و الجهل و طلب الدنيا و نحو ذلك و بحجاب الانوار كحجاب العلم و العبادة و الفضيلة و نحوها الكثير. يقول تعالى يوم القيامة لأهل جهنّم:

﴿لقد كنت في غفلة من هذا فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد﴾. ﴿٤﴾

فيظهر أولاً من الآية الشريفة أنّ المؤمن في الدّنيا لم يكن كذلك بل يُكشف عنه الغطاء و لا اقلّ من غطاء الظلمات.

و ثانياً أنّ القيامة باطن هذه الدّنيا فتطابقها انطباق الظاهر و الباطن و أنّها موجودة الآن إلّا أنّها محجوبة عن بعضٍ دون بعض، و قال أمير المؤمنين عليه السلام في المناجاة الشّعبانيّة:

الهي هب لي كمال الانقطاع إليك و انر ابصار قلوبنا بضياء نظرها إليك حتّى تحرق ابصار القلوب حجب النور فتصل إلى معدن العظمة و تصير ارواحنا معلّقة بعزّ قدسك. ﴿٥﴾

١- البقرة / ١٢٤. ٢- البقرة / ٢، ٣. ٣- القيامة / ٢٣، ٢٢. ٤- ق / ٢٢.

٥- مفاتيح الجنان، مناجاة الشّعبانيّة لامير المؤمنين عليه السلام.

و المرتبة الثانية: هي التَّجْلِيَة فينور قلبه بنور الله تعالى فيرى بالبصيرة حقيقة قوله تعالى: ﴿الله نور السموات والارض﴾. (١)

فيتجلى على قلبه الاسماء و الصفات فيغلب عليه الخوف تارة و الرجاء أخرى.
قال تعالى: ﴿تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً وطمعاً﴾. (٢)
و قال أمير المؤمنين عليه السلام في المناجاة المأز ذكرها:

الهي و الهمني ولهاً بذكرك إلى ذكرك و همتي في روح نجاح اسمائك و محلّ قدسك.... الهي
و الحقني بنور عزك الابهج فاكون لك عارفاً و عن سواك منحرفاً و منك خائفاً مراقباً يا ذا
الجلال و الاكرام. (٣)

و قال سيّد شهداء الأولين و الآخرين مولانا الحسين عليه السلام في دعاء عرفة:
الهي امرت بالرجوع إلى الآثار فارجعني إليك بكسوة الانوار و هداية الاستبصار حتّى
ارجع إليك منها كما دخلت إليك منها مصون السر عن النظر اليها و مرفوع الهمة عن الاعتماد
عليها أنك على كلّ شيء قدير... انت الذي أشرقت الانوار في قلوب اوليائك حتّى عرفوك
و وحدوك و انت الذي أزلت الاغيار عن قلوب احبائك حتّى لم يحبّوا سواك و لم
يلجئوا غيرك انت المونس لهم حيث اوحشتهم العوالم و انت الذي هديتهم حيث استبانتم
لهم المعالم، ما ذا وجد من فقدك و ما الذي فقد من وجدك لقد خاب من رضى دونك بدلاً و
لقد خسر من بغى عنك متحولاً. (٤)

و المرتبة الثالثة: هي اللقاء و قد كرّر الله تعالى ذكرها في التنزيل العزيز ما يزيد على
عشرين مورداً، منها:

١- النور / ٣٥. ٢- السجدة / ١٦.

٣- مفاتيح الجنان، مناجاة الشعبانية لامير المؤمنين عليه السلام.

٤- مفاتيح الجنان، دعاء عرفة للامام الحسين عليه السلام.

- قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ أَنْكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ كَدْحًا فَمُلَاقِيهِ﴾. (١)
- وقوله تعالى: ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾. (٢)
- ومعناه أنه يصل إلى مقام لا يكون في قلبه شيء إلا الله فهو تعالى يوليّه ليخرجه عن الظلمات إلى النور،
- قال تعالى: ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾. (٣)
- فحينئذ لا يحكم عليه إلا الله ولا سلطان لأحدٍ عليه إلا له تعالى.
- قال تعالى: ﴿وَمَا تَشَاؤُنَ إِلَّا أَن يَشَاءَ اللَّهُ﴾. (٤)
- فهو الذي يوصف قلبه بأنه عرش الرحمن، حيث نزهه عن الشياطين فله أن ينظر إلى ملكوت العوالم، أي يجد قِيَوْمِيَّةَ الْحَقِّ في عالم الوجود.
- قال رسول الله ﷺ: فلو لا أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا ملكوت السموات والارض. (٥)
- وقال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نَرَىٰ إِبْرَاهِيمَ مَلِكُوتَ السَّمٰوٰتِ وَٱلْأَرْضِ﴾. (٦)
- والمرتبة الرابعة: هو الصَّعْق وهو السكر الحاصل من غلبات الوجد، ويقال له بالفارسيّة - مدهوش - وفي الاصطلاح: المحو.
- قال تعالى: ﴿فَلَمَّا تَجَلَّىٰ رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَىٰ صَعْقًا﴾. (٧)
- وقال أمير المؤمنين عليه السلام في مناجاة الشَّعْبَانِيَّة: الهى و اجعلنى تمن ناديتہ فاجابك و لاحظته فصعق لجلالك فناجيتہ سرّاً و عمل لك جهراً. (٨)

١- الانشقاق / ٦. ٢- الكهف / ١١٠. ٣- البقرة / ٢٥٧. ٤- الإنسان / ٣٠.

٥- بحار الانوار، ج ٥٦، ص ١٦٣. ٦- الانعام / ٧٥. ٧- الاعراف / ١٤٣.

٨- مفاتيح الجنان، مناجاة الشَّعْبَانِيَّة.

هذا، و من غريب الأمر ما وقع لبعض المفسرين و تابعهم قسطن من مفسري أهل الحق من تفسير الصعق في الشريفة بالغشوة، ثم انتساب ذلك إلى الكلم الذي يُعدّ من أولى العزم من الرسل. و اعجب من ذلك تبعيّة أهل الحقّ منهم في ذلك مع أنّهم رأوا قول سيّد الموحّدين حيث فسّر الصعق بالمرتبة العليا من التفات العبد إلى الحق تعالى.

بل كثيراً ما يُرى انهم ينسبون الغشوة إلى الرسول و الزّهاء و الائمة المعصومين عليهم السلام إذ غرّهم بعض ألفاظ الروايات و السّير، اعادنا الله من الغفلة و السّهو و الزّلل سيّما في مثل هذه المقامات.

و اعجب من ذلك كلّ ما يترأى من بعض الصّوفية من التكلّم بكلمات الكفر كما يُحكى عن بعضهم: سبحانى ما اعظم شأنى، و عن بعض الآخر: انا الحقّ، و عن ثالث: ليس في جبّتى سوى الله ثم ادّعى أنّه كان في حالة المحو و يُحكى أنّه حينما أفاق قال: هذا حكم غلبة المحو، و الآن لزوال هذا الحكم اقول: اشهد ان لا اله إلاّ الله.

كلّ ذلك كفر و تدليس من تلييسات اللعين و لو أحسنت بهم الظنّ فلا مناص من القول بغلبة الجنون و الخيالات الفاسدة عليهم.

هذا ضرورة أنّ تلك الحالة كانت مشهورة لرسول الله و فاطمة الزّهاء و مولى الموحّدين أمير المؤمنين و الائمة عليهم السلام و في المناجاة الشعبانية كانوا يفسّرون الصعق و المحو تلك الحالة و كانوا يقولون: إنّ الله تعالى نادى عبده و التفت إليه فصعق و محى في جماله و جلاله، لان الصعق قد يكون لغلبة الرغبة و قد يكون لغلبة الرهبة.

قال تعالى: ﴿يَدْعُونَنَا رَغَباً وَرَهَباً﴾. ^(١)

ففي تلك الحالة يتكلّم الله تعالى معه و يناجيه سرّاً، فاين هذا و قوله: ما اعظم شأنى؟ سبحانى سبحانى؟ نعوذ بالله من الكفر و الغرور بما يزيّنه الابليس و من شرور النفس.

و أعجب من هذا كله ما يحكى عن بعض الأعظم نظماً و نثراً، حيث يوجد فيه بعض ما حكينا عن الصوفيّة الضالّة.

و المرتبة الخامسة: هي الافاقة و هي زوال سكره بعد زوال غلبة سلطان الوجد و هي المصطلح عليه بالصحو و حينئذٍ يلتفت بالتفاتة و يريد بارادته و يعلم بعلمه سبحانه و تعالى. و بالجملة يكون الحق تعالى هو المتصرف في جميع مشاعره و جوارحه يتقلّبها حيث يشاء.

قال تعالى: ﴿و ما تشاؤون إلاّ ان يشاء الله﴾. (١)

و قال تعالى: ﴿و ما رميت اذ رميت و لكنّ الله رمى﴾. (٢)

و قال تعالى: ﴿انّ الذين يباعدونك انّما يباعدون الله﴾. (٣)

و قال الرسول ﷺ: قلب المؤمن بين اصبعين من اصابع الرحمن. (٤)

روى الكليني رحمة الله تعالى عليه بسند معتبر في الكافي عن أبي جعفر عليه السلام قال: لما اسرى بالنبي ﷺ قال: يا ربّ ما حال المؤمن عندك؟ قال: يا محمّد من اهان لى وليّاً فقد بارزنى بالمحاربة و انا اسرع شيء الى نصرته اوليائى... و ما يتقرّب الى عبد من عبادى بشيء احبّ الىّ ممّا افترضت عليه و انه ليتقرّب الىّ بالنافلة حتّى احبّه فاذا احببته كنت اذا سمعته الذي يسمع به و بصره الذي يبصر به و لسانه الذي ينطق به و يده التي يبطش بها، ان دعاني اجبته و ان سئلني اعطيته. (٥)

فحضور القلب بهذا المعنى يوجب ان لا يشغله شيء أو شغل عن آخر أي: لا يشغله سمع عن سمع و لا كلام عن كلام و لا فعل عن فعل، كما هو المحتمل في وهب

١- الإنسان / ٣٠. ٢- الانفال / ١٧. ٣- الفتح / ١٠.

٤- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٣٩، سطر آخر، و نظيره في البحار، ج ٧٢، ص ٤٨، باب ٤٠، ح ٩.

٥- الكافي، ج ٢، ص ٣٥٢، باب من اذى المسلمين، ح ٨.

أمير المؤمنين عليه السلام خاتمه في الصلاة للسائل، نعم لهم حالات شتية متباعدة بحسب مقتضيات الأزمنة فتارة حضور القلب لهم على نحو الصعق فتخرج الرمية من رجله وهو لا يلتفت إليه وأخرى على نحو الافاقة فله أن يهب في الركوع بل ثالثة على نحو ثالث ورابعة على نحو الذي لا يمكن لنا إدراكه.

روى عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال: وإن لنا حالات لا يتحملها ملك مقرب ولا نبي مرسل.

ثم، إن أهل القلوب ذكروا أشياء أخرى لمن يريد الدخول في العبادة كأدب لها غير حضور القلب كسيدنا الاستاذ الخميني رحمه الله حيث ذكر في كتابه القيم «آداب الصلوة» أموراً يجب على المصلي أن يهيئها قبل دخوله فيها:

١ - التوجه بذل العبودية بمراتبه من العلمي والقلبي والشهودي.

٢ - التوجه بعز الربوبية بمراتبه الثلاثة من العلمي والقلبي والشهودي.

٣ - الخشوع وهو ذلة القلب و تسليمه إلى الله تعالى بمراتبه العلمية والقلبية و

الشهودية.

٤ - السكون وطمأنينة القلب بحيث يكون القلب قبلة اللسان و اللسان يتحرك

بإشارة منه نظير الاستكان و الطمأنينة في الجسم الذي هو شرط الصلوة عند الفقهاء و

الترتيل في القرآن.

وقول الله تعالى: ﴿وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلاً﴾. (١)

إشارة إلى ترتيل القلب و اللسان معاً بل ترتيل القلب يوجب ترتيل اللسان.

٥ - الخلو من تصرفات الشيطان و النفس الأمارة و الهوى كي يتمكن روحه من

الطيران نحو المعبود، إذ من تغذى جسمه من الحرام أو المشتبه فليس له إلا أن يكون على

صورة الحيوانات عند بروز الحقائق و ظهورها، هكذا فيما يتغذى منه الروح، فللمصلى أن يأخذ من ايدي النبي و الأئمة ليكون نفسه طاهرة مطهرة.

فما يترأى في سيرة بعض المؤمنين من تقدّم بعض العبادات على بعض بتأيلات الهوى أو اختيار بعضها دون بعض بل اختيار بعض المستحبات على الواجبات بالوساوس النفسانية أو ابداع بعض العبادات باستنباط النفس الأمّارة و الشيطان الخبيث فكلّها من تسويلات النفس و من المحال ان ينتج خيراً بل نتيجةه ليس إلّا الخسران و الوبال و بهذا الامر الهامّ اشار الله تعالى بقوله: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَوَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾. (١)

٦- البهجة في العبادة و هي من مهامّ الأمور جدّاً فتغذية الروح عند البهجة و النشاط لها أثرٌ كتغذية الجسم عندهما فكما أنّ الغذاء اشدّ نفوذاً في الجسم عند النشاط فكذلك العبادة للروح، و لعلّ القرآن الشريف اشار إلى هذه النكتة اللطيفة حيث قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ﴾. (٢)

و قال تعالى: ﴿وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كَسَالَى وَلَا يَنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُونَ﴾. (٣)
و عن أبي عبدالله عليه السلام: قال رسول الله ﷺ: يا عليّ إنّ هذا الدين متين فاوغل فيه برفق و لا تبغض إلى نفسك عبادة ربك. (٤)

و عن العسكري عليه السلام: إذا نشطت القلوب فاودعوها و إذا نفرت فودّعوها. (٥)

٧- مجارة النفس و مرافقتها لئلا يحمل عليها ما تكرهه فإنّ الحمل عليها يوجب ان تتنفّر من العبادات و قد يؤدّي ذلك إلى ترك الواجبات و اتيان المحرمات بل قد يؤدّي الكفر فلذا أوصينا بذلك في الروايات منها:

١- المؤمنون / ٩. ٢- النساء / ٤٣. ٣- التوبة / ٥٤.

٤- الكافي، ج ٢، ص ٨٧، باب الاقتصاد في العبادة، ح ٦.

٥- بحار الانوار، ح ٧٥، ص ٣٧٧، باب ٢٩، ح ٣.

عن أبي جعفر عليه السلام: قال رسول الله ﷺ: إن هذا الدين متين فاوغلوا فيه برفق ولا تكرر هوا عبادة الله إلى عباد الله فتكونوا كالراكب المنبت الذي لا سفراً قطع و ظهراً ابقى. (١)
فمن اكره نفسه على عبادة فهو كمن لا يراقبها فكما أن ثاني الطريقين يؤدي إلى هلاكها فكذلك الطريق الأول بلا تفاوت.

٨ - التفهيم و المراد تفهيم القلب معاني الألفاظ و تلقين الاذكار عليه حتى يصير له ملكة و يصير القلب قبلة اللسان و هذا يحتاج إلى ترتيل الاذكار و تلقين القلب إياها فبالترتيل يصير ملكة له فيصير اللسان تابعاً للقلب و يصير القلب دائماً الذكر حتى في النوم و الغفلات و يتابعه اللسان في تلك الغفلات و النوم و من اسرار وجوب الصلوات في كل يوم و من اسرار استحباب الاذكار و الصلوات النوافل و نحو ذلك في كل يوم هو ايجاد تلك الحالة للقلب فلذا اكد في الروايات على ترتيل العبادات و تفهيمها للقلب حتى جعلت الركعتان مع تفكير و ترتيل خير من قيام ليلة.

فعن رسول الله ﷺ لابي ذر: يا أباذر ركعتان مقتصدتان في تفكير خير من قيام ليلة و القلب ساه. (٢)

* و عن الصادق عليه السلام: قال أمير المؤمنين عليه السلام: افزعوا به - بالقرآن - قلوبكم القاسية و لا يكن هم أحدكم آخر السورة. (٣)

هذا خلاصة ما ذكره في آداب الصلوة بالفارسية رضوان الله تعالى عليه.
و ما ذكره من الأمور الثمانية و ان كان طريقاً حسناً لارباب السلوك يؤدي بهم إلى المقامات الشامخة حيث كل واحد منها در من درر بحار المعرفة و ينبغي ان يفسر كل واحد

١- الكافي، ج ٢، ص ٨٦، باب الاقتصاد في العبادات، ح ١.

٢- بحار الانوار، ج ٧٤، ص ٨٤، باب ٤، ذيل حديث ٣.

٣- الكافي، ج ٢، ص ٦١٤، ح ١.

منها وبيّن و يفصّل و يذيل بآيات و روايات واردة عن أهل البيت عليه السلام فيه و لكن حضور القلب بمراتبه التي مرّ ذكرها يتضمّن جميع الأمور الثمانية فهو اجمال ذلك التفصيل و لا شيء من تلك الأمور الثمانية إلا أنّه ينطوى فيه.

و في الحقيقة نحن بعد تفسير حضور القلب بالذي مرّ ذكره لنستغني عمّا افاده رحمه الله و لا نحتاج إلى تفصيل ازيد و إن كان كلامه رحمه الله في غاية المتانة و الرفع، فراجع و تأمل و الحمد لله.

و بما ذكرناه ظهر عدم الحاجة بالمنقول عن الغزالي في الاحياء و تبعه في ذلك جمع من اخلاقيّنا كالفيض في المحجّة و العارف النراقي في جامع السعادات حيث حضور القلب بهذا المعنى يتضمّن جميع هذه الأقوال و خلاصة ما قالوا في المقام: انّ المعاني الباطنية التي روح الصلوة و حقيقتها سبعة:

١- الاخلاص.

٢- حضور القلب.

٣- فهم معنى الكلام و توجّه القلب إلى معانيه.

٤- التعظيم لله تعالى.

٥- الهيبة و هي خوف مصدره الصفات الجلالية.

٦- الرّجاء و هو ضدّ الخوف و مصدره الصفات الجمالية.

٧- الحياء و مصدره الشعور بالتقصير و الذنب فالمذنب يستحي من الله تبارك و تعالى و كذلك المقصّر بل القاصر.

هذا خلاصة كلماتهم.

و فيه، انّ هذه السبعة يرجع بعضها إلى بعض و ترجع السبعة إلى حضور القلب بالتفسير الذي فسّرناه به ثمّ بيّنا مراتبه، فبعد ذلك افراد السبعة تلواً كأجزاء لحضور القلب

ليس له وجه أصلاً.

ثم، ينبغي ان يذكر هنا أمر هام جداً وهو طريق تحصيل حضور القلب ولو كان في مراتبه الأولى وهو التوجه الاجمالي إلى أن ما سوى الله كله في محضره تعالى فالمصلّي يلتفت طيلة صلاته إلى أنه بمحضره تعالى فإنه وإن لم يكن يراه تعالى ولكنه يراه وهو أقرب إليه من حبل الوريد بل انه أقرب إليه من نفسه.

قال الله تعالى: ﴿و نحن أقرب إليه من حبل الوريد﴾. (١)

وقال تعالى: ﴿إن الله يحول بين المرء و قلبه﴾. (٢)

ولله درّ من قال:

يار نزيكتر از من به من است و اين عجب تر كه من از وي دورم
چه كنم با كه توان گفتم كه دوست در كنار من و من مهجورم

البيت الثاني اشارة إلى الآية الاولى و البيت الأول اشارة إلى الآية الثانية.

و غالب الناس طيلة حياتهم لم يصلّوا ركعتين مع حضور القلب بحيث يلتفتوا إلى الله تعالى من أولها إلى آخرها هذا مع العلم بأن الأعمال كلّها في حضرته تعالى متوقفة على قبول الصلاة.

قال الإمام أبو جعفر عليه السلام: أول ما يحاسب به العبد الصلوة فان قبلت قبل ما سواها. (٣)

و يتوقف هذا على حضور القلب فيها و لا اقلّ من المرتبة الاولى منه.

عن مولينا أبي جعفر و أبي عبدالله عليه السلام أنّهما قالّا: إنّما للعبد من صلواته ما قبل عليه

منها فاذا اوهمها كلّها لفت فضرّب بها وجهه. (٤)

١- ق / ١٦. ٢- الانفال / ٢٤.

٣- الكافي، ج ٣، ص ٢٦٨، باب من حافظ على صلاته اوضعها، ح ٤.

٤- بحار الانوار، ج ٨١، ص ٢٦٥، باب ١٦، ذيل حديث ٦٦.

و عن الامام جعفر بن محمد عليه السلام: إذا احرمت في الصلوة فاقبل عليها فانك إذا اقبلت اقبل الله عليك وإذا اعرضت اعرض الله عنك وربما لم يرفع من الصلوة إلا الثلث أو الربع أو السدس على قدر اقبال المصلّي على صلوته ولا يعطى الله الغافل شيئاً. ^(١)

و نظير الروايتين كثير وسيأتى ذكر بعضها في آخر المبحث انشاء الله.

و بالجملة، أنه لا مصيبة أشد من أن يفنى العمر و لم يقبل الله من العبد شيئاً.

قال الإمام أبو عبدالله عليه السلام: والله انه ليأتى على الرجل خمسون سنة و ما قبل الله منه صلوة واحدة فإى شيء أشد من هذا؟. ^(٢)

هذا، اصف إلى ذلك انّ تحصيل حضور القلب يُعدّ من أصعب الأشياء حتّى قيل انه غير ممكن كما انّ تهذيب النفس و التخلية و التحلية صعب و لله درّ من قال بالفارسيّة:

ملاً شدن چه مشکل آدم شدن محال است

و لكن مع الوصف فهو من اوجب الواجبات عقلاً و شرعاً، كتاباً و سنّة فلا بد من الاهتمام التام به ليحصل، كما أنّ ورود الأمر به يدلّ على إمكانه كما قد ثبت بالاختبار والسير امكانه و خير دليل عليه هؤلاء الكاملون البالغون أعلى مراتبه، فلا عذر للناس يُقبل منهم في تلك الساحة، نعم الاهتمام به هو المقبول حتّى نخلى عن الرذائل و نخلى بالفضائل انشاء الله و نحصل حضور القلب بمراتبه و قد اشتهر انّ من ولج امرأ و لج و من قرع باباً و جدّ وجد.

و بالجملة، طرق تحصيل هذه اللطيفة الالهية مختلفة :

١ - تقوية الايمان فكلّما زاد المعرفة زاد حضور القلب و المراد من الايمان نور يقذفه الله

في القلب المتّقى.

١- بحار الانوار، ج ٨١، ص ٢٦٥، باب ١٦، ذيل حديث ٦٦.

٢- بحار الانوار، ج ٨١، ص ٢٦١، باب ١٦، ذيل حديث ٥٩.

قال رسول الله ﷺ: ليس العلم بكثرة التعلم إنما هو نور يقذفه الله في قلب من يريد ان يهديه. (١)

فمن أدخل الله تعالى في قلبه فحضور القلب له في جميع الحالات فضلاً عن الصلوة سهل يسير.

فلو رأيت أن لا نصيب لنا من هذه اللطيفة العظمى فليس إلا لأن الشياطين يحومون حول قلوبنا و أن الهوى و المعاصي تقساها و ليس لصاحب الدار فيها اثر بل هي مغسوبة من قبل الهوى و الشياطين فلا بد من تقوية الايمان أولاً بالتفكير و التعقل و ثانياً بنقش القلب بقلم الايمان بعد تحليته بالفضائل العلميّة و بالاهتمام بالواجبات و المندوبات و الاجتناب عن المحرّمات بل الشبهات و المكروهات بل الفضولات، و بالاستدامة على تلك الرياضات المشروعة يرسخ ذلك النقش في القلب حتّى يحصل له الاطمينان فبعد ذلك الرسوخ ليس للمصلّي ان يقوم بها من غير حضور لقلبه فيها، و بل في غيرها من عباداته، فحينئذٍ تصير الصلاة له ملذّة لا لذّة فوقها، كما قد أشار الله تعالى في التنزيل العزيز إلى هذه المراتب الثلاث و إلى الوصول بالغاية بعد تزين العبد بالمرتبة الاولى فضلاً عن مرتبتي الثانية أو الثالثة.

قال تعالى: ﴿سنريهم آياتنا في الافاق و في انفسهم حتّى يتبين لهم أنّه الحقّ أو لم يكف بربّك أنّه على كلّ شيء شهيد﴾ * أ لا أنّهم في مرية من لقاء ربّهم أ لا أنّه بكلّ شيء محيط. (٢)

و في مصطلح هذا العلم يقال للاوّل علم اليقين و للثاني عين اليقين و للثالث حقّ اليقين.

و القرآن ذكر من حصل له المرتبة الثالثة بل المرتبة الثانية مباركاً.

قال تعالى: ﴿فلما جاءها نودى ان بورك من في النار و من حولها و سبحان الله ربّ

العالمين ﴿١﴾.

٢ - حبس قوّة الخيال و الواهمة لأنّهما يفرّان كعصفورٍ يفرّ من النّسر، فيلتجأ من شجر إلى شجر و من غصن إلى آخر، فلا يمكن للمصلّي جمع حواسّه مادام أنّهما في الطيران من ناحية إلى آخر، فحبس قوّة الخيال و الواهمة لتحصيل حضور القلب ضروريّ و أنّه من المعدّات بل من المقدّمات الهامّة، و هذا الامر مشكل جدّاً.

نعم، أهل المعرفة يدفعونها بالخشية أو الرّغبة الّتي تحصل لهم عند الصلوة، فتلك الحالة تمنع ان تطيران و ان لم يحبس، و فرق واضح بين كون القوّة الخيال أو الواهمة أو غيرها بيد صاحبها مضبوطة بها و بين من غلبت عليه قوّة من قواها نظير غلبة الشهوة أو الغضب عليه أو غلب عليه عقله أو إيمانه أو التفاته إلى ربّه فتمنع عن طيران القوّة الخيال و الواهمة. و هذا يحتاج إلى رياضات شديدة و مشقّات عديدة، فلو تحمّل المشاقّ كما يتحمّله اصحاب الرياضات غير المشروعة كمرتاضي الهند فله أن يسلّط على قواها كما يتسلّط هو على القوى الكامنة في عالم الطبيعة، فيمشي على الماء و يطير في الهواء، و ليس تحصيل السلطان على قوى النّفس بأصعب من التسلّط على القوى الطبعيّة فعلى المسلم أن يجاهدها صابراً فيه غير يائسٍ من الظفر عليها حتّى تحصل له ملكة حضور القلب في جميع العبادات و منها أفضلها الّتي هي الصلاة.

٣ - عدم التوغّل في المشتّهات النفسيّة و هذا سرّ وصيّة أهل السّلوكة تلامذتهم بالمباعدة عن التوغّل في المشتّهات، لأنّه ردّ محكم يمنع من ان يتخطّى الإنسان نحو مقصوده و لا يمكن لاحد ان يصل إلى مقام الذكر ما دام في تلك الاغلال.

و السرّ في ذلك، انّ التوغّل في المشتّهات توجب الغفلة، و الغفلة و الالتفات إلى الله تعالى لا يجتمعان بل نفس التوغّل في المشتّهات يضادّ التوغّل فيه و التوجّه إليه تعالى و لا

يمكن الجمع بينهما فايّاك ثم ايّاك و التوغّل في المشتبهات كلّها نعوذ بالله منه.

قال تعالى: ﴿ذُرْهُمْ يَا أَكْلُوا وَ يَتَمَتَّعُوا وَ يَلْهَمُ الْاَمَلِ فَسُوفَ يَعْلَمُونَ﴾. ^(١)

و تكفي هذه الكريمة لابعاد النفس عنها لو كان لها سمعٌ أو قلب شهيد، مع أنّ لها نظائر كثيرة في التنزيل العزيز فتري أنّه كيف تشبّه المعقول بالمحسوس في المقام و ما احسن ذلك التشبيه! تبارك الله ربّ العالمين.

قال تعالى: ﴿أَنَا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ فَهُمْ مُقْمَحُونَ * وَ جَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَ مِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾. ^(٢)

و تما ذكرناه يظهر أنّ حضور القلب يحتاج إلى تحديد الميول و ارضائها بما يصدّقه العقل و الشرع.

٤ - قصر الامل بل رفعه و دفعه و المراد منه الامل المذموم الذي ينسّد طريق الكمال و يسدّه كما مرّ الكلام فيه مفصّلاً و هو رجاء الإنسان ما لا يصدّقه العقل و الشرع كرجاء البطال خير الدنيا و الآخرة و رجاء تارك الصلوة مثلاً الجنّة و نحو ذلك و هو حمق لا رجاء و هو رجاء كاذب و هو كلفّ الدود الغرّ حول نفسه لا ينفعه إلّا الهلاك و قد أردعنا عنه الذكر الحكيم كما قد مضى آنفاً بعض آياته المباركة في هذا المضمار، و قد ورد النهي عنه في طائفة من كلمات أهل العصمة عليهم السلام،

قال رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم: إنّ اخوف ما اخاف على امتي الهوى و طول الامل أمّا الهوى فانه يصدّ عن الحقّ و أمّا طول الامل فينسى الآخرة. ^(٣)

و قال أمير المؤمنين عليه السلام: أمّا اخاف عليكم اثنتين، اتّباع الهوى و طول الامل أمّا اتّباع الهوى فانه يصدّ عن الحقّ و أمّا طول الامل فينسى الآخرة. ^(٤)

١- الحجر / ٣. ٢- يس / ٨، ٩. ٣- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٧٥، باب ٤٦، ح ٣.

٤- الكافي، ج ٢، ص ٣٣٥، ح ٣.

وبالجملة: إنَّ طول الأمل يمنع عن الالتفات إلى الله و حضور القلب معه تعالى و مادام المرء من المؤمنين فلا يرجوا أن يكون من حاضري القلوب، بل رجائه هذا أيضاً من طول الأمل المذموم.

٥ - عدم التوغل في الدنيا بمعناه العام و الذكر الحكيم عرّف رجال الحق بأنهم لا تلهيهم تجارة و لا بيع عن ذكر الله.

قال تعالى: ﴿فِي بُيُوتِ أَذُنِ اللَّهِ أَنْ تَرْفَعَ وَ يَذْكُرَ فِيهَا اسْمَهُ يَسْبَحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَ الْآصَالِ * رِجَالٌ لَا تَلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَ لَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَ أَقَامَ الصَّلَاةَ وَ آتَاءَ الزَّكَاةَ وَ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَ الْبَصَارُ﴾. (١)

و قد نهى عن التلهي بذلك.

قال تعالى: ﴿لَا تَلْهَكُمُ أَمْوَالُكُمْ وَ لَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾. (٢)

و قال تعالى: ﴿الْهَيْكُمُ التَّكَاثُرُ * حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ﴾. (٣)

و من المعلوم أنَّ القلب الذي ليس فيه صاحبه، بل غصبه الأغيار و الأعداء ليس له أن يحضر في صلوة صاحبه فاهل الدنيا يلتفتون إلى تلك الدنيا الدنية التي هي مثار الكثرة و أهل الله ملتفتون إلى العالم الربوبي الذي ملأته الوحدة الحقّة، فللهؤلاء التوغل في الكثرة و للهؤلاء التوغل في الوحدة، فطوبى لقلب لا يشغله شيء عن صاحبه فهم في صلواتهم في اللهو و اللعب و انهم فيها منغمرين في الوحدة فحضور القلب لأهل الدنيا محال و لأهل الله تعالى يسر يسير، و قد أشار الذكر الحكيم إلى الطائفتين في جملة من آيه المباركة، فلاهل الدنيا قال تعالى: ﴿وَذُرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَ لَهْوًا وَ غَرَّتْهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا﴾. (٤)

و لأهل الله تعالى قال: ﴿رِجَالٌ لَا تَلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَ لَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾. (٥)

فهم رجال الحق و أنهم رجال الدنيا، فكلّ يعملون على شاكلتهم.

قال تعالى: ﴿كلّ يعمل على شاكلته﴾. (١)

٦ - المراقبة التامة للاجتناب عن المعاصي لان الخطيئة يقلّب أعلا القلب أسفله.

قال الصادق عليه السلام: ما من شيء افسد للقلب من خطيئة ان القلب ليواقع الخطيئة فما

تزال به حتّى تغلب عليه فيصير اعلاه اسفله. (٢)

و هو تعالى يغضب على القلب القاسي بالذنوب، فكيف يمكن ان يقع فيه تلك اللطيفة

الالهية التي لا ينالها إلا المخلصون من عباده.

قال تعالى: ﴿فمن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه فويل للقاسية

قلوبهم من ذكر الله﴾. (٣)

و قال تعالى: ﴿فمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للاسلام و من يرد ان يضله يجعل

صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعد في السماء كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا

يؤمنون﴾. (٤)

٧ - التخلية من الصفات الرذيلة و لا اقلّ من كون المرء بصدد تهذيب النفس و

المواظبة التامة على أن لا يشغلها شيء عن الله.

و بعبارة أخرى، لو لم يفز بتخليتها عن الرذائل، فله أن يخمد نار الصفات الرذيلة لئلا

يشتعل النفس بها و هذا ضروري لا بد منه، وإلا فلنار الكبر والحسد و غيرها من الرذائل

ان تاكل دين المرء من غير أن يبقى منه رماداً، فضلاً من ان تبطل حضور قلبه في أعماله و

أفعاله.

فحضور القلب يحتاج إلى القلب النقي لأنه ثمرته و فاكهته فكان حضور القلب شجرة

ثمرة تنبت في القلب النقيّ، أمّا القلب الكدر بالردائل و سلطة الهوى لا يخرج منه إلّا نكداً. قال تعالى: ﴿و البلد الطيب يخرج نباته باذن ربّه و الذي خبث لا يخرج إلّا نكداً﴾. (١)

و قال تعالى: ﴿قل كلّ يعمل على شاكلته﴾. (٢)

٨- الدّعاء و التضرّع و الالحاح و التوسّل إلى الرسول الأعظم و أهل بيته عليه السلام لأنّ مطلق تهذيب النّفس بمراتبه من التخلية و التحلية و التجلية و اللّقاء و ما فوقه لا يحصل لأحدٍ إلّا من فضل الله تعالى و وهبه.

و الذكر الحكيم يؤكّد على أنّ الله تعالى هو الذي يزكّي من يشاء من عباده، فينحصر تعليم محاسن الأخلاق فيه تعالى.

قال تعالى: ﴿و لو لا فضل الله عليكم و رحمته ما زكى منكم من احد ابداً و لكن الله يزكّي من يشاء﴾. (٣)

فهو من الله يؤتیه من يشاء من عباده الذين يفعلون ما امر الله به و يتركون ما نهى عنه و يدعون الله تضرّعاً، رغباً و رهباً و يتوسّلون بعناية أهل البيت الذين هم وسائط فيض الله تعالى.

و لكن الفوز بحضور القلب و الخلوص و الانقطاع إلى الله تعالى و نحو ذلك من المقامات الرفيعة يحتاج إلى زائدٍ من التضرّع و الابتهاال و التوسّل لأنّها من العناية الخاصّة التي لا يهبها الله تعالى إلّا لمن أصرّ عليها، و هم المخلصون الذين لهم العناية الخاصّة من الله تعالى:

قال الصادق عليه السلام: هلك العاملون إلّا العابدون، و هلك العابدون إلّا العالمون، و هلك العالمون إلّا الصادقون، و هلك الصادقون إلّا المخلصون، و هلك المخلصون إلّا المتّقون، و هلك

المتقون إلا الموقنون، وإن الموقنين لعلی خطر عظیم، قال الله لنبيه ﷺ: واعبد ربك حتى يأتيك اليقين.^(١)

هذا ما يخطر بالبال في البحث عن حضور القلب بمراتبه وما يترتب عليه من الآثار وما هو متوقف عليه من المقدمات فنسئل الله تعالى أن يفضّل علينا فيهنّا ما هو فوق المراد وأن كُنّا غير لاثقين له ولكن للعبد أن يطمع في المحاسن فيحبّها، وقد ورد من أئمة أهل البيت عليهم السلام: من أحبّ شيئاً حشره الله معه.

وقد وقع الفراغ من هذا البحث في النصف الأخير من ليلة السابع لرمضان المبارك سنة ١٤١٥ و نذيل البحث ببعض روايات وردت في المقام حتى يكون البحث بها كاملاً مكتملاً، حيث تمسكنا بكثير من آيات الكتاب فيه، ولكن تمسكاً بحديث الثقلين المبارك نأتي بطائفة منها لنكون آخذين بالكتاب والسنة.

روايات في حضور القلب

* قال جعفر بن محمد عليه السلام: ما انعم عزّ وجلّ على عبد اجلّ من ان يكون في قلبه مع الله غيره. ^(١)

* قال الصادق عليه السلام: القلب حرم الله فلا تسكن حرم الله غير الله. ^(٢)

* على بن جعفر، عن اخيه، عن ابيه عليه السلام قال: اوحى الله عزّ وجلّ إلى موسى عليه السلام: يا موسى لا تفرح بكثرة المال، ولا تدع ذكرى على كلّ حال، فإن كثرة المال تنسى الذنوب وانّ ترك ذكرى يقسى القلوب. ^(٣)

* قال الصادق عليه السلام: اعراب القلوب على اربعة انواع، رفع وفتح وخفض ووقف، فرفع القلب في ذكر الله، وفتح القلب في الرضا عن الله، وخفض القلب في الاشتغال بغير الله، ووقف القلب في الغفلة عن الله، أ لا ترى انّ العبد إذا ذكر الله بالتعظيم خالصاً ارتفع كلّ حجاب كان بينه وبين الله من قبل ذلك، وإذا انقاد القلب لمورد قضاء الله بشرط الرضا عنه كيف ينفتح القلب بالسرور والروح والراحة، وإذا اشتغل قلبه بشيء من اسباب الدنيا كيف تجده إذا ذكر الله بعد ذلك وآياته منخفضاً (مظلماً) كبيت خراب خاوياً، وليس فيه

١- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٢١٠، باب ٥٣، ذيل ح ٣٣.

٢- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٢٥، باب ٤٣، ذيل ح ٢٧.

٣- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٥٥، باب ٤٤، ح ٢٣.

العمارة و لا مونس، و إذا غفل عن ذكر الله كيف تراه بعد ذلك موقوفاً محجوباً قد قسى و اظلم منذ فارق نور التعظيم، فعلامة الرفع ثلاثة اشياء: وجود الموافقة، و فقد المخالفة، و دوام الشوق، و علامه الفتح ثلاثة اشياء: التوكل و الصدق و اليقين، و علامه الخفض ثلاثة اشياء: العجب و الرياء و الحرص، و علامه الوقف ثلاثة اشياء: زوال حلاوة الطاعة، و عدم مرارة المعصية، و التباس العلم الحلال بالحرام.^(١)

✽ قال رسول الله ﷺ: ناجى داود ربّه فقال: الهى لكلّ ملك خزانة فأين خزانتك؟ قال جلّ جلاله: لى خزانة اعظم من العرش و اوسع من الكرسي و اطيب من الجنة و ازين من الملكوت، ارضها المعرفة و سماؤها الايمان و شمسها الشوق و قمرها المحبة و نجومها الخواطر و سحابها العقل و مطرها الرحمة و اثمارها الطاعة و ثمرها الحكمة، و لها اربعة أبواب، العلم و الحلم و الصبر و الرضا، أ لا و هي القلب.^(٢)

✽ عن أبي اسامة قال: زاملت أبا عبدالله عليه السلام قال: فقال لى: اقرأ فافتحت سورة من القرآن فقرأتها، فرق و بكى، ثم قال: يا أبا أسامة ارعوا قلوبكم بذكر الله عزّ وجلّ و احذروا النكت فانه يأتى على القلب تارة أو ساعات - الشك من صباح^(٣) - ليس فيه ايمان و لا كفر، شبه الخرقه البالية أو العظم النخر، يا أبا اسامة اليس ربّما نفقدت قلبك فلا تذكر به خيراً و لا شراً، و لا تدري اين هو؟ قال: قلت له: بلى أنّه ليصيبني و اراه يصيب الناس، قال: اجل ليس يعرى منه احد، قال: فاذا كان ذلك فاذكروا الله عزّ وجلّ، و احذروا النكت، فانه إذا اراد بعبد خيراً نكت ايماناً و إذا اراد به غير ذلك نكت غير ذلك، قال: قلت: ما غير ذلك؟ جعلت فداك ما هو؟ قال: إذا اراد كفراً نكت كفراً.^(٤)

✽ عن سفيان بن عيينة قال: سألت الصادق عن قول الله عزّ وجلّ ﴿إِلَّا مَنْ أْتَى اللَّهَ

١- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٥٥، باب ٤٤، ح ٢٥. ٢- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٥٩، باب ٤٤، ح ٣٧.

٣- هو صباح الحذاء، راوى الخبر عن أبي اسامة. ٤- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٥٩، باب ٤٤، ح ٣٨.

بقلب سليم ﴿ قال: السليم الذي يلقي ربه و ليس فيه احد سواه.....(١)

* عن النبي ﷺ: على كل قلب جاثم من الشيطان، فاذا ذكر اسم الله خنس و ذاب،

و إذا ترك ذكر الله التقمه الشيطان فجذبه و اغواه و استزله و اطفاه.(٢)

* قال الباقر عليه السلام في وصيته لجابر بن يزيد الجعفي: و اطلب راحة البدن باجمام القلب،

و تخلص إلى اجمام القلب بقلّة الخطأ، و تعرّض لرقّة القلب بكثرة الذكر في الخلوات، و

استجلب نور القلب بدوام الحزن.(٣)

* قال أمير المؤمنين عليه السلام في الغرر:

أصل صلاح القلب اشتغاله بذكر الله.

عليك بذكر الله فانه نور القلب.

من ذكر الله سبحانه احيى الله قلبه و نور عقله و لبّه.

بدوام ذكر الله تتجلبب الغفلة.

من عمّر قلبه بدوام الذكر حسنت افعاله في السر و الجهر.

ليس في الجوارح اقلّ شكراً من العين فلا تعطوها سؤالها فشغلکم عن ذكر الله.

ليس في المعاصي أشدّ من اتباع الشهوة، فلا تطيعوها فيشغلکم عن ذكر الله.

من نسي الله سبحانه انساه نفسه و اعمى قلبه.

من اشتغل بذكر الناس قطعه الله سبحانه عن ذكره.(٤)

* فيما وعظ الله عزّ وجلّ به عيسى عليه السلام: يا عيسى اذكرني في نفسك اذكرك في

نفسى، و اذكرني في ملائكتك اذكرك في ملاء خير من ملاء الآدميين... يا عيسى اطب لى قلبك

١- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٥٩، باب ٤٤، ح ٣٩. ٢- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٦١، باب ٤٤، ح ٤٢.

٣- بحار الانوار، ج ٧٥، ص ١٦٤، باب ٢٢، ذيل ح ١.

٤- تصنيف الغرر، ص ١٩٠ - ١٨٩.

وأكثر ذكرى في الخلوات و اعلم ان سرورى ان تبصص الى، كن في ذلك حياً و لا تكن
ميتاً...^(١)

الرّذيلة الرّابعة و الثّلاثون: غفلة القلب من الله تعالى

و هذه الرذيلة توجب زوال السمع و البصر و القلب الشهيد من الإنسان فيصير حيواناً عليه سمات المرء و لكنّه أضلّ منه فأواه جهنّم.

قال الله تعالى: ﴿و لقد ذرأنا لجهنّم كثيراً من الجنّ و الانس لهم قلوب لا يفقهون بها و لهم اعين لا يبصرون بها و لهم اذان لا يسمعون بها اولئك كالانعام بل هم اضلّ اولئك هم الغافلون﴾. (١)

و لا محالة أنّه إذا خلى القلب من الله و غفل عنه تعالى عن ملكة يدخل فيه الشياطين، و كلّ داخلٍ فيه ليس إلّا صنّاً، هذه هي رؤية القرآن و رويّتها قبل شواغل القلب داخلية كانت أو خارجية انسيّة كانت أو جنيّة.

قال تعالى: ﴿افرايت من اتخذ الهه هواه و اضله الله على علم﴾. (٢)
و قال تعالى: ﴿الم اعهد إليكم يا بنى آدم ان لا تعبدوا الشيطان انه لكم عدوّ مبين﴾. (٣)

و قال تعالى: ﴿يوم يعصّ الظّالم على يديه يقول يا ليتنى اتّخذت مع الرّسول سبيلاً

* يا ويلتى ليتنى لم اتخذ فلاناً * خيلاً لقد اضلّنى عن الذكر بعد اذ جائنى وكان الشيطان للانسان خذولاً ﴿١﴾.

وقال تعالى: ﴿وذر الذين اتخذوا دينهم لعباً ولهواً وغرتهم الحياة الدنيا﴾. ﴿٢﴾
ولها نظائر أخرى في التنزيل العزيز كثيرة.

فالغفلة من الله تعالى الناشئة عن ملكتها تلازم دخول الشياطين في القلب و التفاته اليها تكون في حدّ الشرك بل هو الشرك بلا ريب و ان لم يكن شركاً بحسب التكليف المبحوث عنه في علم الفقه. و لا يمكن الوصول إلى السعادة مع الغفلة أو التغافل عن ساحته العزيز.

و هذه الغفلة كحالة التفات القلب و حضوره لها مراتب بحسب المتعلق، فالشقيّ كلّ الشقيّ من لا تزول عنه الغفلة حتّى في صلواته و قرائته القرآن و اعماله الصالحة، فليخف من كونه معدوداً في صنف الحيوان.

قال رسول الله ﷺ: اما يخاف الذي يحوّل وجهه في الصلوة ان يحوّل الله وجهه حماراً. ﴿٣﴾

و المعنى - والله أعلم! - انّ من ليس له حضور القلب في الصلوة فيحوّل قلبه هنا و هناك ليخف ان يُبدّل قلبه حماراً و هذا معنى قوله تعالى: ﴿اولئك كالانعام بل هم اضلّ اولئك هم الغافلون﴾. ﴿٤﴾

و توضيح ذلك، انّ مفسري الفريقين ذهبوا إلى كون الآيات و أمثالها بصدّد تشبيه الغافل و الفاسق و الكافر بالأنعام و الموتى و أشباههما، فليس لهم أن يقبلوا الحقّ. فهم كالموتى و الحيوان في عدم تأثير الحقّ في قلوبهم.

١- الفرقان / ٢٧ - ٢٩. ٢- الانعام / ٧٠.

٣- المستدرک، ج ٤، باب ٢ من أبواب افعال الصلوة، رواية ٢٠، ص ١٠١. ٤- الاعراف / ١٧٩.

قال تعالى: ﴿أَنْتَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمَعُ الدَّعَاءَ﴾. (١)

وقال تعالى: ﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٌ لِمَنْ كَانَ قَلْبٌ أَوْ قَلَى السَّمْعِ وَهُوَ شَهِيدٌ﴾. (٢)

هذا، و لكن لقائل ان يقول انّ مثل هذه الآيات مضافاً إلى ما قالوا تدلّ على تجسم الاعمال و تأثيرها على القلب حيث بمرّ الزمان و بالاصرار على الموبقات تبدّل النّفس الناطقة بحيوان يناسب ما أصرت عليه من الحمار و الكلب و الخنزير و القردة و نحوها، فالظالم يحشر كلباً عقوراً، و اللّجوج و العنود يحشروا على وجوههما، و العالم غير المهذب و العالم الفاسق يحشروا كحمارٍ يحمل عليه اسفاً بل يحشر كلباً، و آكل الرّبا يحشر سكارى، و آكل الحرام يحشر خنزيراً، و المقلّدة يحشر قردة و هكذا، و من لا يقبل الحقّ عناداً فهو عمى قلباً و ليس له قلب واقعاً فله البعد الناسوتى فقط و لا حظّ له من الملكوتى.

قال تعالى: ﴿فَمِثْلَهُ كَمِثْلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَتْرَكْهُ يَلْهَثْ﴾. (٣)

و قال تعالى: ﴿وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَىٰ وَجُوهِهِمْ عَمِيًَّا وَبِكْمًا وَصَمًّا مَأْوَاهُمْ

جَهَنَّمَ﴾. (٤)

و قال تعالى: ﴿مِثْلَ الَّذِينَ حَمَلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمِثْلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ

اسْفَاراً﴾. (٥)

و قال تعالى: ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصَّمَّ الْبِكْمِ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ﴾. (٦)

و قال تعالى: ﴿أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ﴾. (٧)

و قال تعالى: ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ

الْمَسِّ﴾. (٨)

١- أنمل / ٨٠ ٢- ق / ٣٧ ٣- الاعراف / ١٧٦ ٤- الاسراء / ٩٧

٥- الجمعة / ٥ ٦- الانفال / ٢٢ ٧- الاعراف / ١٧٩ ٨- البقرة / ٢٧٥

و قال تعالى: ﴿و جعل منهم القردة و الخنازير﴾. (١)

و نظير الآيات في القرآن كثير و لها دلالة على تأثير العمل في النفس و كيفيتها فبالأعمال القبيحة و الصفات الرذيلة تبدل الهويات الانسانية إلى الحيوانية و في يوم تبلى السرائر و الهويات يشاهدها جميع الناس أما اصحاب البصر فيشهدوها الآن في هذا الدنيا، فهي لهم بارزة الآن.

نعم، ان التوبة كالأرض السبخة التي يقع فيها الكلب فيطهر، حيث بالتوبة يصير باطن المرء طاهراً كما ان ظاهره كان على صورة الانسان.

قال تعالى: ﴿إلا من تاب و آمن و عمل عملاً صالحاً فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات و كان الله غفوراً رحيماً﴾. (٢)

و لو لم يكن لهذه الرذيلة شيء إلا عدم قبول اعمال المتصف بها و لو كانت صحيحة مبرئة للذمة حيث انه كالفاسق الذي لا يتقبل الله منه شيئاً.

قال تعالى: ﴿إنما يتقبل الله من المتقين﴾. (٣)

لكفاك ان تقول انها من أخبت الرذائل و قد مر ان الاعمال كلها يتوقف قبولها على الصلوة، و الصلوة يتوقف قبولها على حضور القلب.

قال رسول الله ﷺ: يمضي على الرجل ستون سنة أو سبعون ما قبل الله منه صلوة واحدة. (٤)

نعم كون الفعل مجزياً عن التكليف و ترتب الثواب عليه أمر و القبول و كونه مقرباً أمر آخر و بينهما بون بعيد.

قال رسول الله ﷺ: ان الرجلين من امتي يقومان في الصلوة و ركوعهما و سجودهما

١- المائدة / ٦٠. ٢- الفرقان / ٧٠. ٣- المائدة / ٢٧.

٤- المستدرک، ج ٤، باب ٢، رواية ٢٤، ص ١٠٢.

واحد و ان ما بين صلواتيها مثل ما بين السّماء و الارض. (١)

و هذا هو الفرق بين صلاة إذا عرضت عليه تعالى ناداها فقال: مرحباً بك، و صلاة لا ينظر تعالى إليها إلّا نظر غضبان فيقول: لا مرحباً و لا كرامة بك.

قال رسول الله ﷺ: إذا قام العبد المؤمن في صلوته نظر الله إليه حتّى ينصرف و اظلمت الرّحمة من فوق رأسه إلى افق السّماء و الملائكة تحفّه من حوله إلى افق السّماء و وكلّ الله به ملكاً قائماً على رأسه يقول: أيها المصلّي لو تعلم من ينظر إليك و من تناجى ما التفت و لازلت من موضعك ابداً. (٢)

و قال الصّادق عليه السلام في رواية: انّ الله إذا اطّلع على قلب العبد و هو يكبر و في قلبه عارض عن حقيقة تكبيره قال: يا كاذب اتخدعني؟ و عزّتي و جلالى لا حرّمك حلاوة ذكرى و لا حجبك عن قربى. (٣)

و هذه الرّذيلة باعتبار نفسها مقولة بالتشكيك فلا محالة لها مراتب.

فالمرتبة الاولى: هي صرف الغفلة عن الله و عدم الالتفات إلى كونه و كون جميع أطوار الوجود بمحض منه تعالى. و حيث إنّ جميع العوالم محضه تعالى فهو أقرب من حبل الوريد بل أنّه أقرب من نفس كلّ شيء إلى ذلك الشّيء فهو القريب و هذا الغافل هو البعيد، والله درّ من أنشد:

چه کنم با که توان گفتم که دوست در کنار من و من مهجورم

و هذا شقاء ليست فوقها شقاء! و من المؤسف عليه انغمارنا كلنا في الغفلة و حتّى في الصلوات الواجبة - نعوذ بالله منها -

و المرتبة الثّانية: هي الغفلة عن القلب، أي: غفلة الغافل عن قلبه.

١- المستدرك، ج ٤، باب ٢، رواية ١٣، ص ٩٨. ٢- المستدرك، ج ٤، باب ٢، رواية ٢٢، ص ١٠١.

٣- المستدرك، ج ٤، باب ٢، رواية ٩، ص ٩٦.

قال تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾. (١)

فحينئذ يغتتم الشياطين الفرصة، فيدخلون في هذا المحل الرفيع الذي هو امانة من الله تعالى عند العبد.

قال تعالى: ﴿أَنَا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا﴾. (٢)

و الظاهر ان الامانة ولو جرياً هي قلب المؤمن.

و قال تعالى في الحديث القدسي: لا يسعني سمائي و لا ارضي و لكن وسعني قلب عبدي المؤمن. (٣)

و روى ان قلب المؤمن عرش الرحمن. (٤)

نعم، ان هذا الإنسان يكون ظلوماً على نفسه حيث يبدل الله تعالى بالشياطين و يدخل في قلبه اعداء الله بعد ان يخرجهم تعالى منه - أف له - و يكون جهولاً بنفسه و لا يعرف نفسه التي لها ان تصل إلى مقام اللقاء بمراتبه و لكن تتوغل في هذه الدنيا فتتمرق فيها تمرق الدود في القاذورات.

و المرتبة الثالثة: هي الغفلة عن تلك الشياطين فينفذون في القلب فيتولون أمره فحينئذ تكون لهم الولاية عليه.

قال تعالى: ﴿إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ * إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ﴾. (٥)

فكما ان الله تعالى يتولى قلب المؤمن فيكون بين اصبعين من اصابعه تابع لإرادته،

١- الحشر / ١٩. ٢- الاحزاب / ٧٢. ٣- بحار الانوار، ج ٥٥، ص ٣٩، باب ٤، ذيل ح ٦١.

٤- بحار الانوار، ج ٥٥، ص ٣٩، باب ٤، ذيل ح ٦١. ٥- التحل / ٩٩، ١٠٠.

قال تعالى: ﴿وَمَا تَشَاؤُنْ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾. (١)

فيقلّبه حيث يشاء ليخرجه من الظّلمات إلى النّور، فكذلك من تولّى الشيطان أمر قلبه يكون قلبه بين أصابع اللعين يقلّبه ليخرجه من النور إلى الظلمات ولا مال له إلاّ الجحيم ليخلد فيه.

قال تعالى: ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَاءُ طُغَاوَاتٍ يُخْرِجُونَهُم مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾. (٢)

و المرتبة الرّابعة: هي الغفلة عن حكم اللعين عليه حتّى يصبّغ القلب بصبغه فيصير القلب شيطاناً و حينئذٍ ليس صاحبه إلاّ شيطاناً و طاغوتاً فهو بحسب الظاهر و ان كان انساناً و لكنّه بحسب النّفس و الحقيقة أقبح و أضلّ من الأبالسة و قد أكثر الله تعالى من اطلاق الشيطان على هذا العبد الأثيم في التنزيل الحكيم:

قال تعالى: ﴿وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنسِ وَالْجِنِّ﴾. (٣)

و قال تعالى: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ * مَلِكِ النَّاسِ * إِلَهِ النَّاسِ * مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ * الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ * مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ﴾. (٤)

و الظاهر أنّ لفظي الشيطان و الشياطين في الكتاب العزيز تشمل شيطاني الجنّ و الإنس، إلاّ ما شدّد، حيث تختصّ بواحدٍ منها دون الآخر، فعلى سبيل المثال انظر إلى هاتين الآيتين المباركتين حيث اختصت هذه اللفظه فيهما بالشيطان الانسي فقط.

قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَعِشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نَقِيضٌ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ﴾. (٥)

و قال تعالى: ﴿يَوْمَ يَعْصِي الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يَا لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا

* يا ويلتي ليتني لم اتخذ فلاناً خليلاً * لقد اضلّني عن الذكر بعد اذ جئني و كان الشيطان للانسان خذولاً ﴿١﴾.

فالظاهر منها الشيطان الانسى و هو القرين السوء.

و أمّا لفظة «الطّاغوت» فالغالب استعمالها في الأبالة الإنسيّة، و ليس في الذكر الحكيم موردٌ تُذكر و يراد بها الشياطين الجنيّة.

قال تعالى: ﴿يريدون ان يتحاكموا إلى الطّاغوت و قد امروا ان يكفروا به﴾. (٢)

و قال تعالى: ﴿و الذين كفروا يقاتلون في سبيل الطّاغوت﴾. (٣)

هذا جزءٌ من تأثير الغفلة السوء على النفس بحسب المعنى، و أمّا بحسب عواقبها المادّيّة

فلا أقلّ من هجوم الهموم و الغموم و الأقلال الروحية على من غفل عن ذكر ربّه،

قال تعالى: ﴿و من اعرض عن ذكرى فانّ له معيشةً ضنكاً﴾. (٤)

و قال تعالى: ﴿مثل الذين كفروا برّبهم اعمالهم كرماد اشتدّت به الرّيح في يوم

عاصف لا يقدرّون ممّا كسبوا على شيء﴾. (٥)

و قال تعالى: ﴿و الذين كفروا اعمالهم كسرّاب بقيعة يحسبه الظمآن ماءً.... أو

كظلمات في بحر لجّي يغشاه موج من فوقه موج من فوقه سحاب ظلمات بعضها فوق

بعض إذا أخرج يده لم يكد يراها و من لم يجعل الله له نوراً فما له من نور﴾. (٦)

و عن الصادق عليه السلام أنّه قال: من اصبح و كان همّه الدّنيا فليس من الله في شيء و الزم

الله قلبه اربع خصال: همّاً لا ينقطع ابداً و فقراً لا يبلغ غناه ابداً و شغلاً لا يفرغ عنه ابداً و

املاً لا يبلغ منتهاه ابداً.

فمن يطلب الآخرة و السلوك إلى الله تعالى راجياً إيّاه فليس له بدّ من الالتفات إليه

تعالى.

قال تعالى: ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾. (١)

وقال تعالى: ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾. (٢)
و كذلك من يطلب الدّنيا غير مقلٍ إليها بشرار حواسّه و مشاعره نشيطاً فيها
ذاطمئنيّة فليس له بدّ ايضاً منه.

قال تعالى: ﴿أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ﴾. (٣)
و أمّا الالتفات إلى غير الله تعالى و خلوّ القلب منه تعالى فلا ينتج إلّا الضّلال.
قال تعالى: ﴿فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ﴾. (٤)

روايات في الغفلة

* قال رسول الله ﷺ: عجب لغافل و ليس بمغفول عنه، و عجب لطالب الدنيا و الموت يطلبه، و عجب لضاحك ملء فيه و هو لا يدري أَرْضَى الله أم سَخَطَ له. (١)

* عن الحسن بن علي العسكري، عن آبائه عليهم السلام قال: قال أمير المؤمنين صلوات الله و سلامه عليه: كم من غافل ينسج ثوباً ليلبسه و أنّما هو كفته، و يبنى بيتاً ليسكنه و أنّما هو موضع قبره. (٢)

* قال أمير المؤمنين عليه السلام..... اغتنموا أيام الصحة قبل السقم، و الشية قبل الهرم، و بادروا التوبة قبل الندم، و لا يحملنكم المهلة على طول الغفلة، فإنّ الاجل يهدم الامل، و الايام موكلة بنقص المدّة، و تفريق الاحبة، فبادروا رحمكم الله بالتوبة قبل حضور التوبة، و برّزوا للغيبة التي لا ينتظر معها الاوبة و استعينوا على بعد المسافة بطول المخافة، فكم من غافل و ثق لغفلته، و تعلّل بمهلته، فأمل بعيداً و بنى مشيداً، فنقص بقرب اجله بعد أمله، فاجاته منيته بانقطاع أمنيته، فصار بعد العزّ و المنعة و اللّشرف و الرّفعة مرتهاً بموبقات عمله قد غاب فما يرجع، و ندم فما انتفع، و شقّ بما جمع في يومه و سعد به غيره في غده، و بقي مرتهاً بكسب يده، ذا هلاً عن أله و ولده، لا يغني عنه ما ترك فتيلاً و لا يجد إلى مناص سبيلاً..... (٣)

١- بحار الانوار، ج ٧٤، ص ١٣٢، باب ٦، ح ٣٨. ٢- بحار الانوار، ج ٧٤، ص ٤٠٣، باب ١٥، ح ٢٦.

٣- البحار، ج ٧٧، ص ٤٤٠، باب ١٥، ذيل ح ٤٨.

* عن عليّ عليه السلام..... وأغفل النّاس من لم يتعظّ يتغيّر الدّنيا من حال إلى حال....^(١)
 * عن أبي عبدالله عليه السلام قال: أوحى الله عزّ وجلّ إلى موسى عليه السلام: يا موسى لا تفرح بكثرة المال ولا تدع ذكرى على كلّ فإن كثرة المال تنسى النّوب وأنّ ترك ذكرى يقسى القلوب.^(٢)

* قال عليّ عليه السلام..... إذا هجمت منيته عليه اغفل ما يكون عنها فيا لها حسرة على كلّ ذى غفلة ان يكون عمره عليه حجّة وان تؤدّيّه ايامه إلى الشّقوة، نسأل الله سبحانه ان يجعلنا و اياكم ممّن لا تبطره نعمة ولا تقصّر به عن طاعة ربّه غايةً ولا تحلّ به بعد الموت ندامة ولا كابة.^(٣)

* قال أمير المؤمنين عليه السلام..... وانذركم بين يدي عذاب شديد فاستدركوا بقيّة ايامكم واصبروا لها انفسكم فانها قليل في كثير الايام التي تكون منكم فيها الغفلة والتشاغل عن الموعدة ولا ترخصوا لانفسكم فتذهب بكم الرخص مذاهب الظلمة ولا تدهنوا فيهمج بكم الادهان على المعصية.... واعلموا ان الامل يسهى العقل وينسى الذّكر فاكذبوا الامل فانه غرور وصاحبه مغرور.^(٤)

* قال عليّ بن أبي طالب عليه السلام..... فلا تنافسوا في عزّ الدنيا وفخرها ولا تعجبوا بزينتها ونعيمها ولا تجزعوا من ضرّائها وبؤسها فان عزّها وفخرها إلى انقطاع وان زينتها ونعيمها إلى زوال و ضرّائها وبؤسها إلى نفاذ وكلّ مدّة فيها إلى انتهاء وكلّ حيّ فيها فناء، أو ليس لكم في آثار الاولين مزدجر وفي ابائكم الماضين تبصرة ومعتبر، ان كنتم تعقلون؟ أو لم تروا إلى الماضين منكم لا يرجعون وإلى الخلف الباقيين لا يبقون؟! أو لستم ترون أهل

١- البحار، ج ٧٧، ص ١١٢، باب ٦، ذيل ح ٢.

٢- الكافي، ج ٢، ص ٤٩٧، باب ما يجب من ذكر الله عزّ وجلّ، ح ٧.

٣- نهج البلاغة، صبحي الصالح، خطبه ٦٤. ٤- نهج البلاغة، صبحي الصالح، الخطبة ٨٦.

الدنيا يصبحون و يمسون على احوال شتى، فَيَتَّ يبكى، و آخر يعزى، و صريع مبتلى، و عائد يعود، و آخر بنفسه يجود، و طالب للدنيا و الموت يطلبه، و غافل و ليس بمغفول عنه، و على اثر الماضى ما يمضى الباقي؟! أ لا فاذكروا هادم اللذات و منقص الشهوات و قاطع الامنيات.^(١)

* قال على عليه السلام..... و اوصيكم بذكر الموت و اقلال الغفلة عنه و كيف غفلتكم عما ليس يغفلكم و طمعكم فيمن ليس يمهلكم؟! فكفى واعظا بموتى عاينتموهم، حملوا قبورهم غير راكبين و انزلوا فيها غير نازلين، فكانهم لم يكونوا للدنيا عمّاراً و كان الآخرة لم تزل لهم داراً...^(٢)

* قال على عليه السلام..... و هو في مهلة من الله يهوى مع المذنبين بلا سبيل قاصد و لا امام قائد..... فافق ايها السامع من سكرتك و استيقظ من غفلتك.....^(٣)

* قال على عليه السلام في الغرر:

الغفلة اضّرّ الاعداء.

الغفلة شيمة التوكى.

الغفلة ضلال النفوس و عنوان النحوس.

احذروا الغفلة فانها من فساد الحس.

احذر منازل الغفلة و الجفاء و قلّة الاعوان على طاعة الله.

ان كنتم للنجاة طالبين فارفضوا الغفلة و اللّهُو و الزموا الاجتهاد و الجدّ.

سكر الغفلة و الغرور ابعد افاقة من سكر الخمر.

شيمة العقلاء قلّة الشهوة و قلّة الغفلة.

٢- نهج البلاغة، صبحى الصالح، الخطبة ١٨٨.

١- نهج البلاغة، صبحى الصالح، الخطبة ٩٩.

٣- نهج البلاغة، صبحى الصالح، الخطبة ١٥٣.

في السكون إلى الغفلة اغترار.

فافق ايها السامع من غفلتك و اختصر من عجلتك و اشدد ازرك و خذ حذرك و اذكر
قبرك فانّ عليه ممّرك.

ويح ابن آدم ما اغفله و عن رشده ما اذهله.

ويح النائم ما اخسره، قصر عمله و قلّ احره.

الغفلة طرب.

الغفلة ضدّ الحزم.

الغفلة تكسب الاغترار و تدنى من البوار.

اياك و الغفلة و الاغترار بالمهلة فانّ الغفلة تفسد الاعمال و الاجال تقطع الامال.

بينكم و بين الموعظة حجاب من الغفلة و الغرّة.

دوام الغفلة يعمى البصيرة.

كفى بالغفلة ضللاً.

من طالت غفلته تعجّلت هلكته.

من غلبت عليه الغفلة مات قلبه.

لا عمل لغافل. (١)

الفصل الرَّابِع و الثلاثون

الفضيلة السادسة والثلاثون: الصّبر

الرديلة الخامسة والثلاثون: الجزع

الفضيلة السادسة و الثلاثون: الصبر

و هو ثبات النفس و قرارها بحيث لا تحركها العواصف و الابتلائات و المصائب و لا تزّلّها المشتّيات و لا تغلب عليها التواني في الاعمال و احسن ما قيل في تعريفه هو قول سيدنا الامام الصادق عليه السلام في المؤمن: المؤمن كالجبل الراسخ لا تحركه العواصف.

فالعاصفة هي البأساء و الضراء و المصائب و المشتّيات الجالبة للنفس إليها و مشقة العمل و هي لا تقدر على تحريكه و نفي طمأنينة قلبه، فيحفظ قلبه عن الاضطراب و لسانه عن الشكوى و الجزع و حتّى جسمه عن ظهور الاضطراب و تغيير اللون عليه و تسلّط الخوف عليه في المهالك فالصابر ثابت القلب فلا محالة له ثبوت القدم عند المصائب و المشتّيات و مشقات الاعمال و بذلك اشار رسول الله صلى الله عليه و سلم: الصّبر ثلاثة، صبر عند المصيبة و صبر على الطاعة و صبر عن المعصية، فمن صبر على المصيبة حتّى يردها بحسن عزائها كتب الله له ثلاثمائة درجة ما بين الدّرجة إلى الدّرجة كما بين السماء إلى الارض، و من صبر على الطاعة كتب الله له ستمائة درجة ما بين الدّرجة إلى الدّرجة كما بين تخوم الأرض إلى العرش، و من صبر عن المعصية كتب الله له تسعمائة درجة ما بين الدّرجة إلى الدّرجة كما

بين تخوم الأرض إلى منتهى العرش.^(١)

و هذا حصر عقلى ذكره الرسول الأعظم، حيث إنَّ الإنسان قد يصبر عند الآلام و قد يصبر عند ترك اللذات و قد يصبر عند العمل بالخيرات و لا رابع لها كما ان الترتيب في الاجر ايضاً عقلى و ان اجر الصّبر على ترك اللذات اعظم من اجر الصّبر على العمل بالخيرات و الصّبر عند العمل بالخيرات اعظم اجراً من الصّبر عند المصيبة لأنّ مقصد المرء من تحمّل الآلام هو استجلاب المنافع و لا غاية له إلاّ استجلاب اللذات فرفع اليد عن اللذات اصعب له من رفع اليد عن المنافع و رفع اليد عن المنافع اصعب منه عن رفع الآلام. هذا كله إذا فرض الألم و المنفعة و اللذة في درجة واحدة و إلاّ فهو خارج عن محلّ الكلام ضرورة ان الإنسان يختار من بين اللذات و المنافع الذّها و أدومها، كما يختار من بين الآلام و الأسقام أخفّها و اسرعها زوالاً و الغرض من هذا الكلام الخارج عن محط البحث رفع النزاع الذي وقع بين الغزالي و صاحب جامع السعادات، لان الغزالي اختار تارةً كون الصّبر على المعصية اعظم اجراً من الصّبر على المصيبة ثمّ رجع في بعض كلماته عن مختاره فرجّع الصّبر على المصيبة على الصّبر عند المعصية أمّا المحقّق النراقي فاختر غير ما اختاره الغزالي هذا تلخيص قوله في هذا المضمار:

انّ القول بترجيح احدهما على الآخر مطلقاً، غير صحيح، و الصحيح ان الصّبر بحسب الموارد متفاوتة قرب صبر عند المصيبة كموت اعزّ اولاده اعظم اجراً من الصّبر عند المعصية كالصبر على كلمة كذب و ربّ صبر عند المعصية كارتكاب فاحشة و كبيرة موبقة اعظم اجراً من الصّبر على الم و مصيبة كالصبر على شتم و ضرب و هكذا فالصواب ان صبر من الاقسام الثلاثة يكون اشدّ و اشقّ فتوابه أكثر ممّا كان اسهل و ايسر بقاعدة ان افضل الاعمال احزمها و به يجمع بين الروايات.

و فيه ان هذا الكلام و ان كان في نفسه حسناً ولكنه ليس جمعاً بين الروايات و الجمع بمثل هذا جمع تبرّعى لا دليل عليه اصلاً، فالتعارض بحاله، هذا مع أنّنا لم نجد في المرويات في مصادر الخاصّة خلاف الترتيب الذي يوجد في هذه الرواية التي روينها من الكافي، فلو فرض وجودها في روايات العامة فرواية الكافي مقدمة عليها و بها يرفع التعارض.

و لكنّ الذي يسهّل الخطب أنّ الدرجات المذكورة في رواية الكافي، ليس المراد منها إلاّ ما إذا قيس بعض اقسامه بالآخر فلم يرجّح بعضها على بعض فعند ذلك ان الصّبر عند المعصية اعظم درجة من الصّبر عند المصيبة و اما صورة عدم التساوى و كون بعض أقسامه أشدّ من الآخر فالرواية ساكتة عنه. كما ان الايات الواردة في بيان اجر الصابرين ساكتة عن ذلك فعلى سبيل المثال.

قال الله تعالى: ﴿الَّذِينَ يوفون بعهد الله و لا ينقضون الميثاق * و الَّذِينَ يصلون ما أمر الله به ان يوصل و يخشون ربّهم و يخافون سوء الحساب * و الَّذِينَ صبروا ابتغاء وجه ربّهم و اقاموا الصلوة و انفقوا ممّا رزقناهم سرّاً و علانيةً و يدرون بالحسنة السيئة اولئك لهم عقبى الدار * جنّات عدن يدخلونها و من صلح من ابائهم و ازواجهم و ذرّيّاتهم و الملائكة يدخلون عليهم من كلّ باب * سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار﴾. (١)

فترى أنّه تعالى ذكر اولاً الصّبر عند المعصية - الَّذِينَ يوقون بعهد الله و لا ينقضون الميثاق - و ثانياً ذكر الصّبر عند الطاعة - و اقاموا الصلوة و انفقوا ممّا رزقناهم - و ثالثاً ذكر الصّبر عند الاذى و ظلم الغير - و يدرون بالحسنة السيئة - ثمّ رتب على الصّبر ذلك الثواب العظيم على نحو الاطلاق من غير ان يرجّح بعضه على بعض و من اللافت للنظر إنّ الأجر المرتّب على الصّبر لا نظير له بين الأجور المخبر عنها في الذكر الحكيم المرتّب على

غيره من الحسنات.

و لقد خرجنا عن الطور الذي اخترناه في هذا الكتاب و هو بيان المطالب من غير ذكر الأقوال و القيل و القال لان القيل و القال استعمال الشيء في غير ما وضع له فنعتذر إليكم مما وقعنا فيه.

و لا بأس بنا لو خرجنا عن طور البحث ههنا لتحقيق حقيقة الصبر، فنقول:

المشهور بين مفسري كلمة الصبر كالراغب في المفردات و الطبرسي في الجمع و العلامة المجلسي في البحار و حتى المحقق الطوسي في شرح الاشارات و الغزالي و الفيض في الاحياء و المحجة و النراقيين في جامع السعادات و معراج السعادة: أنه حبس النفس عن اظهار الجزع، و هذا يمنع الباطن عن الاضطراب و اللسان عن الشكوى و الاعضاء عن الحركات غير المألوفة.

مع ان حبس النفس هو التّصبر لا الصبر، لان الصبر ملكة و هي ثبات النفس الذي يلزم ثبات القلب و الجوارح كلها، إلا ان يقال انهم ارادوا بذلك الانحباس، فيكون المعنى ان الصبر هو منحس النفس فتكون النفس منحبساً عن القيام بما يخالف مألوفها.

و لكن ارادة الاحتباس و الملكة عن الحبس مشكل جداً.

و الحاصل ان الصبر ملكة تمنع الإنسان عن الاضطراب، و المشي على غير المتعارف في الاعمال و الجوارح، فمن فاز بالملكة لا يضطرب لا قلباً و لا جارحةً فهو نظير الجبل لا يحركه شيء من الحوادث و يفعل ما يريد بسهولة، و يترك المشتبهات بسهولة، و لا يحتاج إلى منع مانع و البحث ههنا في الصبر عن الملكة، لا في التصبر، لان التصبر و حبس النفس على الكف فعل من الافعال و هو فعل حسن من الأخلاقيات ولكنه ليس من الأخلاق و فضائل النفس.

فهو نظير التحلّم لا الحلم، و هو نظير التشجع لا الشجاعة، فختار القوم في تعريف

الصبر ليس بسديد.

كما ان القوم بعد هذا التعريف ذكروا كلاماً آخر أيضاً لا يمكن الخضوع قبله، وهو ان الصبر ينقسم إلى أقسام و يسمى كلّ باسم فالصبر في الحرب يسمى بالشجاعة، والصبر في كظم الغيظ يسمى بالحلم، والصبر على مشاق العبادات و الاجتناب عن المعاصي يسمى بالتقوى، والصبر على شهوة البطن يسمى بالعفة، والصبر على فضول العيش يسمى بالزهد والصبر في كتمان السرّ يسمى بالكُتوم و هكذا، فلذا يمكن ان يقال ان الأخلاق هو الصبر فلذا روى عن رسول الله ﷺ أنه إذا سئل عن الايمان قال: انّ الصبر هو الايمان. (١)

هذا تلخيص مرامهم، وقبول ذلك مشكل جداً بل واضح المنع حتّى عندهم، لأنهم عرّفوا كلّ فضيلة بما يباين الآخر، لا أن يُرجعوا كلّها إلى فضيلة الصبر.

و معلوم ان الشجاعة غير الصبر وكذلك الحلم و السخاء و التقوى و العدل و العفة و الزهد و نحوها، وكلّ يباين الآخر، نعم قد مرّ متكرراً ان الفضائل يلزم بعضها الأخرى و هذا غير كون الفضائل كلها مطوية في الصبر، نعم ان الصبر من جهة يُعدّ أم الفضائل و هي توقّف كلّ فضيلة على الصبر، إذ لا يمكن تحصيله إلّا بالصبر و التصبر، فتحصيل ملكة الشجاعة يحتاج إلى تحمّل المشاق و الاجتناب عن المحرمات و العمل بالخيرات حتّى تحصل بمرّ الزمن و هكذا سائر الفضائل، فكل فضيلة و كلّ حسنة يحتاج إلى الصبر و إليه اشار الامام أبو جعفر عليه السلام بقوله:

الجنة محفوفة بالمكاره. (٢)

فلا يمكن ان يوجد حسنة إلّا بالصبر، و لا يمكن طي الطريق إلّا بالصبر.

قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ كَدْحًا فَمُلَاقِيهِ﴾. (٣)

١- بحار الانوار، ج ٧٩، ص ١٣٦، باب ١٨، ح ٢٢.

٢- الكافي، ج ٢، ص ٨٩، باب الصبر، ح ٧. ٣- الانشاق / ٦.

فكل فضيلة وكمال وحسنة وسعادة يتوقف على الصبر.

ولكن هذا غير ان يقال ان كل فضيلة وكمال وحسنة وسعادة هو الصبر، إذ توقّف الشيء على الشيء أمرٌ والحكم باتّحادهما شيءٌ آخر.

نعم! انّ هذا الاطلاق ممكن على سبيل الأخذ بالمجاز، تسميةً للمسبّب باسم السبب، لكنّه أيضاً مشكّل لا يخلو عن شيءٍ، حيث إنّ المجاز يحتاج إلى استحسان العرف وتحسينه عند أهل الكلام، بينما نرى ببداهية ان العرف لا يعدّ استعمال الشجاعة والحكم واردة الصبر منها مستحسناً، بل لا يخضع لهذا الاستعمال.

نعتذر إليك أيها القارئ الكريم ايضاً من حكايتنا هذا التطويل، ومن حكايتنا هذا القيل والقال فلنرجع إلى المختار في هذا الكتاب من السناد على القرآن والسنة وعدم الدخول في أقوال القوم والتحقيق حولها.

فنقول ان القرآن الكريم أمر بالصبر فيما يزيد على سبعين آية إمّا بالصراحة وإمّا بالكناية، فهو أولاً أمر بالاستعانة بالصبر مع حذف المتعلّق الذي يدلّ على العموم ليشمل الاستعانة منه وبه في السير والسلوك، وفي حلّ المشاكل وفتح الأبواب للوصول إلى الدرجات العليا ليفوز الصابر بسعادة الدارين.

قال تعالى: ﴿استعينوا بالصبر والصلوة ان الله مع الصابرين﴾^(١).

و ثانياً وعد بأن الله تعالى مع الصابرين، وأكّد على ذلك فيشملهم عنايته الخاصة وقد كرّر وعده هذا في عدّة من آي الكتاب العزيز.

و ثالثاً ان الله تعالى يذكّرنا نكتة لطيفة وهي كون الابتلايات الدنيويّة من اللوازم غير المنفكّة عن الموجودات، إذ استكمالها مرهون لها، فالإنسان يستكمل بها باختياره وغيره من الموجودات من غير اختياره و ارادته.

قال تعالى: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾. (١)

وقال تعالى: ﴿مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ اخَذَ بِنَاصِيَتِهَا إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾. (٢)
ولكن الإنسان هو الموجود الوحيد الذي له الخيار في تلك الابتلائات، فإما أن يصير مردوداً فيها بعدم صبره عليها فله البلاء من غير أجرٍ و ثوابٍ، وإما أن ينجح فيها بالصبر عليها فيفوز بالدرجات العلى والمقامات الأسمى، فتلك البلايا تصفيه كحجر تصفيه النار باخرج الذهب منه فيصير غالى الثمن

قال تعالى: ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ * الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَأَنَا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ * أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ﴾. (٣)

ورابعاً يذكرنا بين حين وحين أنّ تحصيل ملكة التقوى رهينٌ بالصبر فمن لم يصبر عند المصائب يبتلى بالذنوب كما أن من لم يصبر عند الطاعات يقع في المحرمات ولاقل من وقوعه في ترك الواجبات وهو خلاف التقوى ومن تلك الآيات: قوله تعالى: ﴿..... وَ الصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَ حِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾. (٤)

وخامساً يذكرنا أن الصابرين يحبهم الله تعالى، ومن شمله حبه تعالى فله خير الدنيا والآخرة بلا كلام فيه.

قال تعالى: ﴿وَكَأَيِّنْ مِنْ نَبِيٍّ قَاتَلَ مَعَهُ رِبِّيُّونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ * وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا

ذنوبنا و اسرافنا في امرنا و ثبت اقدامنا و انصرنا على القوم الكافرين * فاتاهم الله ثواب الدنيا و حسن ثواب الآخرة و الله بحب المحسنين ﴿١﴾.

و قد أشار الله تعالى في جملة من آي الكتاب إلى ما أعدّ للصّابرين من الخير و الثواب في الدارين، اما في الدنيا فقال تعالى: ﴿انه من يتّق و يصبر فان الله لا يضيع اجر المحسنين﴾. (٢)

و أمّا في الآخرة فلكلّ عمل ثواب معيّن و لكن للصّابرين ثواب بلا حدّ محدود.

قال تعالى: ﴿انما يوفى الصّابرون اجرهم بغير حساب﴾. (٣)

و سادساً يذكرنا ان تهذيب النفس يتوقّف على الصّبر و لا يحصل إلّا به كما ان القلب السّليم الذي وُسّع للايمان بالشرائع و الكتب السماويّة و تصديق الأنبياء ﷺ متوقّف عليها لا يحصل إلّا بالصبر

قال تعالى: ﴿و إذا سمعوا ما انزل إلى الرسول ترى اعينهم تفيض من الدّمع ممّا عرفوا من الحقّ يقولون ربّنا امّنّا فاكتبنا مع الشّاهدين * و ما لنا لا نؤمن بالله و ما جاءنا من الحقّ و نطمع ان يدخلنا ربّنا مع القوم الصّالحين﴾. (٤)

و إلّا فالعنود و اللجوج و محبّ المال و الجاه المغرور بهما لا يقبل الحقّ ابداً.

قال تعالى: ﴿و اذ قالوا اللهم ان كان هذا هو الحقّ من عندك فامطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب اليم﴾. (٥)

فبالصبر تهذب النفس و يقلع تلك العروق الفاسدة عن روضة القلب.

قال تعالى: ﴿و لقد ارسلنا موسى باياتنا ان اخرج قومك من الظلمات إلى النور و ذكرهم بايام الله ان في ذلك لايات لكلّ صبّار شكور﴾. (٦)

و سابعاً يذكّرنا مراراً بأنّ الصبر هو السلاح الوحيد الذي أخذ به الأنبياء العظام عليهم السلام في سبيل الاهتداء و التبليغ، كما قد أمر الله نبيّه الأعظم بالاخذ بالصبر في تبليغ قومه، فقال: ﴿فاصبر كما صَبَرَا اولوا العزم من الرسل و لا تستعجل لهم﴾. ^(١)

و قال: ﴿و اصبر على ما اصابك ان ذلك من عزم الامور﴾. ^(٢)

و ثامناً يذكّرنا في حكاية سيّدنا موسى و العبد الصالح عليهما السلام بأنّ تحصيل الفضائل و منها علوم المعرفة الإلهية يحتاج إلى أشياء، منها: تحمّل المشاقّ في هذا الطريق، و منها الصبر الجميل في تحصيله، و منها تحصيل الفضائل لدى عبد صالح بالغ مقام الاستاذية، و منها التسليم قبله بعد التواضع التام له، و منها التقيد بالشرع و حتّى بطواهره، و منها الثبات في تحصيل الكمال، و منها إعانة الناس فيما يكون ثقیلاً عليهم، و منها المسألة من الله تعالى بلساني الحال و المقال. و هذه و غيرها ممّا لم نعدّه يحتاج إلى الصبر، بل تحصيل فضيلة الصبر أيضاً بحاجة إلى الصبر.

و في الحكاية لطائف أخرى دقيقة تتحلّ بها عقد علميّة ليس للعلم إلى حلّها من سبيل، كمسألة القضاء و القدر و الجبر و التفويض و ما ذهب إليه الامامية من الامر بين الامرين و مسألة المصالح النفس الامرية و أنّ افعال الله تعالى و احكامه معلّلة بالمصالح و هي فوق التمام و غيرها من المسائل التي لسنا بصدد تحقيقها في هذا الكتاب.

و ما كنّا بصدده الآن هو أنّ الحكاية تدل على ان تحصيل الفضائل و العلوم و المعارف يحتاج إلى الصبر.

قال تعالى حكاية عن العبد الصالح لموسى: ﴿انك لن تستطيع معي صبراً﴾ * و كيف تصبر على ما لم تحط به خبراً؟. ^(٣)

فقال الله تعالى حكاية عن موسى عليه السلام للخضر: ﴿ستجدني انشاء الله صابراً و

لأعصي لك أمراً^(١).

ولله درّ من أنشد:

ناز پرورد تنعم نبرد راه به دوست عاشقی شیوه رندان بلاکش باشد
و تاسعاً: يذکرنا بسنة من السنن الإلهية التي ورد ذكرها في كثير من آي التنزيل
العزیز، و هي الفوز بالظفر بعد الكدّ البالغ و بالحلاوة بعد المرارة و باليسر بعد العسر؛ قال
تعالی: ﴿فان مع العسر يسراً ان مع العسر يسراً﴾^(٢).
و عاشراً: يذکرنا ان الخليل عليه السلام لم يفز بمرتبة الامامة التي هي أعلى المراتب للمرء، إلا
بالصبر.

قال تعالی: ﴿و إذا ابتلى ابراهيم ربه بكلمات فاتمهن قال انى جاعلك للناس اماماً
قال الله و من ذريتى قال لا ينال عهدى الظالمين﴾^(٣).

و قال تعالی: ﴿و جعلنا منهم ائمة يهدون بامرنا لما صبروا﴾^(٤).

توضیح ذلك على سبيل الاجمال: ان ابراهيم عليه السلام كان من اولى العزم بعد ان كان نبياً
فصار رسولاً، فله الولاية على جميع مبعوثي عصره، حيث كان مرسلأ إلى جميع اقطار
الأرض، ثم فاز بمرتبة الامامة.

قال تعالی: ﴿انى جاعلك للناس اماماً﴾^(٥).

و هذه المرتبة الشاخصة هي مرتبة التوسط في اصال الفيض إلى جميع المخلوقين، و هذا
الفيض هو الوجود المنبسط المشار إليه في القرآن بلفظ الأمر،

قال تعالی: ﴿و ما امرنا إلا واحدة كلمح بالبصر﴾^(٦).

و قال تعالی: ﴿انما امره إذا اراد شيئاً ان يقول له كن فيكون﴾^(٧).

٤- السجدة / ٢٤.

٢- الانشراح / ٦ و ٥. ٣- البقرة / ١٢٤.

١- الكهف / ٦٩.

٧- يس / ٨٢.

٦- القمر / ٥٠.

٥- البقرة / ١٢٤.

و هو المصطلح عليه بكن الرحمانية.

و الآية الشريفة تدل بوضوح تمام على انه لم ينل ذلك المقام الشايع إلا بالصبر و تحمل
الابتلاآت كاسكان الزوجة و الولد الرضيع الوحيد بواد غير ذي زرع، و اعداد النفس لذبح
هذا الولد الذي بلغ الشباب متصفاً بمحاسن الخلق و الخلق.

نعم! لم تكن ولايته التكوينية بالقياس إلى ولاية الرسول الخاتم و اوصيائه
المعصومين عليهم السلام إلا كقطرةٍ قبال البحر.

قال تعالى: ﴿انما وليكم الله ورسوله و الذين امنوا الذين يقيمون الصلوة و يؤتون
الزكاة و هم راكعون﴾. (١)

قضية وحدة السياق في الآية الشريفة، اشتمال ولاية الرسول و الوصي عليه السلام على جميع
ما سوى الله تعالى، غاية الأمر أنها بالنسبة إلى الله تعالى ذاتية، و بالنسبة إليهما عرضية
مستفادة من منبع الولاية الذي هو ذات الواجب جلّ و علا، بخلاف ابراهيم عليه السلام حيث
دلّت الشريفة على ثبوت الولاية له مادام يعيش فيهم،
قال الله تعالى: ﴿اننى جاعلك للناس اماماً﴾. (٢)

و هذا ثابت في حقّ روح الله عيسى عليه السلام أيضاً، حيث حكى اله تعالى عنه أنّه قال: ﴿و
كنت عليهم شهيداً ما دمت فيهم﴾. (٣)

هذا و تمام الكلام في أنّ الخليل و روح الله عليهما السلام لم ينالا هذا المقام السامي إلا
بالصبر عند الشدائد و الأهوال و البلايا و الابتلاآت و بتحمّل مشاقّ الرياضات.

قال الله تعالى: ﴿و من يرغب عن ملة ابراهيم إلا من سفه نفسه و لقد اصطفيناه في
الدنيا و انه في الآخرة لمن الصالحين﴾ * اذ قال له ربّه اسلم قال اسلمت لربّ
العالمين. (٤)

كما يظهر من هذه الكريمة و أترابها إمكان وصول الناس كلهم إلى مقام الولاية التكوينية بالصبر على مشاقه، فلهم أن يتصرفوا في الكون حسب استعدادهم و سلوكهم طريق القرب.

قال الله تعالى: ﴿و قال الذي عنده علم من الكتاب انا اتيك به قبل ان يرتد إليك طرفك﴾. (١)

كما روي في جملة من الاحاديث الواردة في تفسير هذه الكريمة ان آصف بن برخيا أتى بسرير بلقيس من اليمن في اقل من طرفة عين، لما كان له من علم القرآن، و ما هو إلا كقطرة من البحر المحيط.

و قد روى في القدسيات: عبدی اطعنی حتّى اجعلك مثلي اقول كن فيكون تقول كن فيكون.

و في روايات كثيرة مروية في الكافي ان للعبد أن يصل بالرياضات المشروعة إلى مقام القرب فحينئذ يفعل ما يريد من خوارق العادت، كما هو الثابت لأهل القلوب من طي الأرض و طي اللسان و غيرها من الخوارق.

نقل ان العارف الشيخ حسن الاصبهاني النخودكي كان يأتي لزيارة روضة مولانا الرضا عليه السلام المطهرة من قرية نخودك راجلاً في دقائق يسيرة، و كان بينهما اربعة فراسخ و كان يختم القرآن في الاثنيان إليها و الذهاب منها إلى بيته فكان له طي الأرض و طي اللسان، فان عجبت من ذلك و انكرته فلا يمكن لك ان تنكر ما حكاه تعالى عن آصف بقوله: ﴿انا اتيك به قبل ان يرتد إليك طرفك﴾. (٢)

واسمع ما حكاه الرسول ﷺ عن الله تعالى في رواية صحيحة منقولة في الكافي عن أبي عبدالله و أبي جعفر عليه السلام: و أنّه ليتقرب الى بالنافلة حتّى احبّه فاذا احببته كنت اذا سمعته

الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ، وَبَصَرُهُ الَّذِي يَبْصُرُ بِهِ، وَلِسَانُهُ الَّذِي يَنْطِقُ بِهِ، وَيَدُهُ الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا. ^(١)
فَمَنْ كَانَ رَجُلُهُ الَّتِي يَمْشِي بِهَا مِنْ اللَّهِ فَطَى الْأَرْضَ لَهُ سَهْلٌ يَسِيرٌ وَمَنْ كَانَ لِسَانُهُ الَّذِي
يَنْطِقُ بِهِ مِنْ اللَّهِ فَطَى اللِّسَانَ لَهُ أَسْهَلٌ وَأَيْسَرٌ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَهَكَذَا.
وَقَدْ أَقْرَبَ بِذَلِكَ جَمْعٌ كَثِيرٌ مِنَ الْأَعَاظِمِ وَمِنْهُمْ الْمُحَقِّقُ الطُّوسِي وَالْعَلَامَةُ الْمَجْلِسِيُّ رَحِمَهُمَا
اللَّهُ تَعَالَى. ^(٢)

فَلنَرْجِعْ إِلَى مَا كُنَّا بِصَدَدِهِ بَعْدَ أَنْ عَرَفْنَا أَنَّ الصَّبْرَ مِنَ الْفَضَائِلِ الْعُلْيَا وَيَتَرْتَبُ عَلَيْهِ
آثَارٌ عَظِيمَةٌ فَنَقُولُ أَنَّ لِلصَّبْرِ مَرَاتِبَ شَتَّى، فَالْمَرْتَبَةُ الْأُولَى مِنْهَا هِيَ الصَّبْرُ لِلَّهِ تَعَالَى وَيُقَالُ لَهُ
صَبْرُ الْعَوَامِ، وَهَذِهِ الْمَرْتَبَةُ هِيَ الَّتِي قَدْ مَرَّتِ الْإِشَارَةُ إِلَيْهَا وَذَكَرْنَا أَنَّهُ يَقَسَّمُ بِاعْتِبَارِ الْمُتَعَلِّقِ
بِحَسَبِ الرِّوَايَاتِ بَلْ بِحَسَبِ الْحَصْرِ الْعَقْلِيِّ إِلَى ثَلَاثَةِ أَقْسَامٍ وَهِيَ الصَّبْرُ عَلَى الْمَعْصِيَةِ وَالصَّبْرُ
عَلَى الطَّاعَةِ وَالصَّبْرُ عَلَى الْمَصِيبَةِ.

فَهَذَا الْقِسْمُ مِنَ الصَّبْرِ يَتَرْتَبُ عَلَيْهِ فَوَائِدُ كَثِيرَةٌ وَثَوَابٌ عَظِيمٌ.
وَأَمَّا الثَّوَابُ فَقَدْ مَرَّ شَطْرُ مَنْهُ وَسَيَأْتِي ذِكْرُ الرِّوَايَاتِ الْوَارِدَةِ فِيهِ أَنْشَاءً لِلَّهِ، وَالْآنَ
يَكْفِيكَ قَوْلُ الْإِمَامِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ يَقُومُ عُنُقٌ مِنَ النَّاسِ فَيَأْتُونَ بَابَ
الْجَنَّةِ فَيَضْرِبُونَهُ فَيُقَالُ لَهُمْ مِنْ أَنْتُمْ؟ فَيَقُولُونَ: نَحْنُ أَهْلُ الصَّبْرِ، فَيُقَالُ لَهُمْ: عَلَى مَا صَبَرْتُمْ؟
فَيَقُولُونَ: كُنَّا نَصْبِرُ عَلَى طَاعَةِ اللَّهِ وَنَصْبِرُ عَلَى مَعْصِيَةِ اللَّهِ، فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: صَدَقُوا
ادْخُلُوهُمْ الْجَنَّةَ، وَهُوَ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ أَنَّمَا يُؤَقِّبُ الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ. ^(٣)
وَلَا يَخْفَى أَنَّ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَسَّرَ قَوْلَهُ تَعَالَى أَنَّمَا يُؤَقِّبُ الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ
بِأَنَّ أَهْلَ الصَّبْرِ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُؤْخَذُ عَنْهُمْ حِسَابٌ وَلَا يُوزَنُ لَهُمْ مِيزَانٌ وَلَا يَكُونُ لَهُمْ
كِتَابٌ وَهُوَ لَا يَنَافِي مَا مَضَى مِنَّا اخْتِذَاً عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي رِوَايَةِ أُخْرَى فِي تَفْسِيرِ الْآيَةِ

٢- الكافي، ج ٢، ذيل ص ٣٥٣

١- الكافي، ج ٢، ص ٣٥٢، ح ٨-٧.

٣- الكافي، ج ٢، ص ٧٥، باب الطاعة والتقوى، ح ٤.

الشريفة من ان لكل عمل حداً محدوداً من الثواب إلا الصبر، لانه ليس له حد محدود و ان الله تعالى يعطيهم بغير حساب و بغير حد محدود.

فالجمع بين الروايتين و التفسيرين ان الصابرين يدخلون الجنة من غير حساب و كتاب و في الجنة لهم ثواب ليس له حد فلا محالة لا بد من ان يكون مقامهم عند الله تعالى حتى يتنعموا بذلك الثواب.

و اما الفوائد المترتبة عليه، فقد مرّ ان الصبر ام الفضائل و لا يمكن ان تحصل فضيلة أو حسنة إلا به، حتى ان الصبر يحتاج إلى الصبر، و لكن الذي ينبغي ان نشير إليه هي هنا ان بعض الفضائل عناية خاصة الهية يختصها تعالى بأوليائه كالخلوص و حضور القلب و الرضا و التسليم و المحبة فتلك الفضائل أيضاً تحتاج إلى صبر خاص هو ايضاً يعدّ من العنايات الخاصة بهم و ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء في ظله تعالى.

و اما المرتبة الثانية من الصبر فهو الصبر بالله تعالى، و يقال له صبر الخواص، و هو الصبر في خرق الحجب الظلمانية، و السلوك من منازل التخلية إلى التحلية و من منازل التحلية إلى التجلية و السير إلى الله تعالى و ان لم يكن إلا به تعالى و يتوفيقه حيث لا حول و لا قوة إلا بالله العلي العظيم إلا ان العبد إذا شرع في التهذيب و ورد منازل التخلية و فرغ من التوبة و اليقظة و هما من مواقف المرتبة الاولى من الصبر فحينئذٍ يحتاج إلى معلّم الأخلاق و عناياته، و للقرآن دلالة واضحة - كما مرّت الإشارة إليها - على أن لا معلّم للناس إلا آياه و لا يهذب خلقهم إلا هو.

قال الله تعالى: ﴿و لو لا فضل الله عليكم و رحمته ما زكى منكم من احد ابداً و لكن الله يزكى من يشاء﴾. (١)

فالتلميذ و هو العبد السالك عليه ان يتحمّل مشاقّ الرياضيات و المجاهدات

المشروعة بعد التقيّد بظواهر الشرع و بواطنها كالقيام بالاجتناب عن المحرّمات و المكروهات و الاتيان بالواجبات و المندوبات، سيّما صلاة الليل و التوسّل إلى الطاف أهل العصمة الكبرى ﷺ، ثمّ عليه الابتغال إلى الله تعالى و الالحاح عليه ليقبله المعلم على الاطلاق جلّ و علا، ليتخطّى، إلى المدارج العليا خطوة خطوة، حيث لا سير للسالكين إلّا بالعبور عن منزلٍ إلى منزلٍ آخر، إلّا الشاذّ منهم حيث يتخطّى من جميع المواقف بخطوةٍ أو خطوات يسيرة لكن الشاذ كالنادر و النادر كالمعدوم، فلا حكم لهم في هذا العلم و قواعده. أمّا الكلام في عموم السائرين إلى الله تعالى، و لا شيء أوجب لهم من الصبر، لئلا يتوقّفوا في ساحات السير.

و المرتبة الثالثة هي الصبر مع الله تعالى و يطلق عليه صبر اخصّ الخواص و هي مقام الخروج من الحجب الظلمانية و الوصول إلى مقام التجلية فيجد الله تعالى يستولى صاحب القلب عليه و يتجلّى نور الاسماء و الصفات فيه، فيرى الصابر هذا نفسه مع الله تعالى و يدرك و يجد معنى قوله تعالى: ﴿استعينوا بالصبر و الصلوة ان الله مع الصابرين﴾. (١)
و يدرك معنى قوله تعالى: ﴿نحن أقرب إليه من حبل الوريد﴾. (٢)
كما يدرك معنى قوله تعالى: ﴿ان الله تعالى يحول بين المرء و قلبه﴾. (٣)
و هذا الصبر هو الصبر على خلع أغشية التعيّنات و مقتضيات النفس و مشتهاياتها بل هو الصبر على قلع شجرة التعيّن و اغصانها عن النفس و نسيان مقام التحليه و الغفلة عنها بحيث لا يرى نفسه فضلاً عن فضائلها المكتسبة.
فهذا الصبر اشق من أخته في المرتبة الثانية و هذا كالصبر على اخراج العروق من الجسد صعبٌ جداً.

و المرتبة الرابعة هي الصبر على الله تعالى و يقال له صبر اخصّ الخواص، و هو

الصّبر على السير من التجليه إلى اللقاء و خرق الحجب النور التي أشير اليها في المناجاة الشعبانية.

قال أمير المؤمنين عليه السلام في ذلك الدعاء: الهى هب لى كمال الانقطاع إليك و انر ابصار قلوبنا بضياء نظرها إليك حتى تحرق ابصار القلوب حجب النور فتصل إلى معدن العظمة و تصير أرواحنا معلقة بعز قدسك. (١)

و هذا صبرٌ لا يحتمله إلا الأوحديّ من الناس في كلّ دهرٍ، و هو الصّبر على خرق حجب النور و احراقها ليصل السالك السائر الصابر إلى مقام اللقاء فهو الصّبر على الخشية الحاصلة من اللقاء و من العظمة والكبرياء و نحوهما من الاسماء الحسنی التي ذكر بعضها في الاخيرات من آيات سورة الحشر.

قال تعالى: ﴿هو الله الذي لا اله إلا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر سبحان الله عما يشركون﴾. (٢)

و تلك الخشية و الصّبر عليها ليس إلا للعلماء العارفين به تعالى و بعظمته، قال تعالى: ﴿انما يخشى الله من عباده العلماء﴾. (٣)

بل و لغير العلماء تُعدّ من الممتنع، كما تدلّ عليه الآيات الحاكية عن سيرة سيدنا موسى عليه السلام و المختار من رجال القوم في الميقات،

قال تعالى: ﴿و لما جاء موسى لميقاتنا و كلمه ربه قال رب ارني انظر إليك قال لن تراني و لكن انظر إلى الجبل فان استقر مكانه فسوف تراني فلما تجلى ربه للجبل جعله دكاً و خرّ موسى صعقاً فلما افاق قال سبحانك تبت إليك و انا اول المؤمنين﴾. (٤)

توضيح ذلك ان موسى عليه السلام لما اختار من بنى اسرائيل سبعين رجلاً للميقات فهم

سألوه أن يسئل الله تعالى رؤيته جهرةً بالبصيرة لا بالبصر،

قال تعالى: ﴿وَاذْقَلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَا اللَّهَ جَهْرَةً﴾. (١)

فلما سأل ^{عَلَيْهِ السَّلَامُ} ذلك، أجابهم بامتناعها، لأنَّ الرؤية البصرية ممتنعةٌ بلا كلام فيها، أمَّا الرؤية بالبصيرة فتختصُّ بأهل القلوب البالغين أعلى مدارج السلوك بالصبر، فهي أيضاً ممتنعةٌ في حقِّهم،

قال تعالى: ﴿وَجُوهَ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ إِلَى رَبِّهَا نَاضِرَةٌ﴾. (٢)

ثمَّ تجلَّى سبحانه و تعالى للجبل ليكونوا موقنين بعدم امكان الرؤية، فماتوا إثر تجلّيه تعالى، و خرَّ موسى صعقاً لرؤيته تعالى و تجلّيه فهو للخشية انغمر في عالم الوحدة بحيث لم يكن له التفاتٌ إلى غيره فلما افاق من تلك الحالة و رجع من عالم الوحدة إلى عالم الكثرة غلب عليه الوحشة و الخوف بسبب موتهم فقال:

﴿رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلِ وَ إِيَّايَ أَتَهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السَّفَهَاءُ مِنَّا﴾. (٣)

فسأل الله ان يحييهم فاحياهم بعد موتهم.

قال تعالى: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَاكَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾. (٤)

و الحاصل ان الصَّبْر عند خرق حجب النور مشكل جداً فهو كالصبر على اخراج العروق من القلب أو حرقه بالنار، فيخرَّ صاحبه صعقاً.

المرتبة الخامسة هي الصَّبْر في الله - و يقال له صبر الأوحدي من اخصَّ اخصَّ الخواص - و هو الصَّبْر على السير في الحق بعد الوصول إلى اللقاء.

توضيح ذلك، ان المراتب الاربعة التي مضى ذكرها في الجملة تُعدّ من مقامات السير من الخلق إلى الحقِّ فبالتوبة و اليقظة و التخلية و التحلية و اللقاء يحصل الوصول لذي القلب، فالمنزل الأوّل كان يختصُّ بالعوام و المنزل الثاني يختصُّ بالخواص و المنزل الثالث

يختص بأخص الخواص و المنزل الرابع بأخص اخص الخواص، فلهم لو شملتهم العناية الالهية و ليست إلا للأوحدى منهم أن يفوزوا بسير آخر و هو السير من الحق في الحق و بذلك اشار أمير المؤمنين عليه السلام في المناجاة الشعبانية: الهى و اجعلنى ممن ناديت فاجابك و لاحظته فصق لجلالك فناجيت سرّاً و عمل لك جهراً^(١).

و احتمال سمع نداء الحق و مناجاته و حمل القلب ثقل محبة المحبوب و حبه و سرّه في حالة الصعق مشكل جداً و لا يتحمّله إلا الاوحدى منهم.

و لهذه المرتبة مراتب آخر لا يفوز بالأخير منها إلا أهل البيت عليهم السلام و بذلك اشار رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: انّ لى مع الله حالة لا يتحمّله ملك مقرب و لا نبي مرسل. و بذلك اشار الله تعالى حيث قال: ﴿ثمّ دنى فتدلى * فكان قاب قوسين أو أدنى﴾^(٢).

المرتبة السادسة و هي آخر المراتب و يقال له صبر الصابر الوحيد من الأوحدتين - و هي الصبر عن الله تعالى - و هو الصبر بعد الرجوع من الحق إلى الخلق و بعد الرجوع من الوحدة إلى الكثرة و بعد الرجوع من الصعق إلى الافاقة أو قل بعد الوصل إلى الفراق و هذا الصبر اشدّ المأ من المراتب كلّها.

قال أمير المؤمنين عليه السلام في دعاء كميل: فهبنى يا الهى و سيدى و مولاي و ربّى صبرت على عذابك فكيف اصبر على فراقك و هبنى يا الهى صبرت على حرّ نارك فكيف اصبر عن النظر إلى كرامتك^(٣).

ولله درّ الشاعر:

فراق يار جاني خود نشاني باشد از دوزخ

غلط گفتيم ني جانا كه دوزخ زان نشان دارد

و بذلك اشار رسول الله ﷺ: ما اودى نبي مثل ما اوديت. (١)

هذا آخر ما ينبغي ايراده في هذا البحث إلا ان القوم ذكروا مطالب ههنا فنحن نتابعهم تأدباً.

الأول: انهم قسموا الصبر باعتبار المتعلق إلى اربعة اقسام وهي ان الصبر إما أن يكون على ما يوافق طبعه و يلائمه و إما أن يكون على ما لا يوافق الطبع و لا يلائمه و ما لا يكون بملائم إما أن يكون مقدوراً أو لا يكون بمقدور و ما لا يكون مقدوراً له فامّا يمكن له ان يأخذ البدل منه و لو بالانتقام و التشقى أو لا، فهذه اربعة اقسام.

ثم انهم اوضحوا الاقسام بامثلة و ايضاحات مؤيدة بآيات و روايات.

و لكن الاقسام الاربعة ترجع إلى الاقسام الثلاثة التي مرّ الكلام فيها و قلنا ان الحصر العقلي و النقل يدلّ على ان الصبر باعتبار المتعلق ينقسم إلى أقسام ثلاثة و هي الصبر على المصائب و النوائب و الصبر على الطاعات و الصبر على المعاصي و المنكرات.

و مقالهم في تلك الاقسام الاربعة بوضوح يرجع إلى ما مضى منّا.

فليس كلامهم إلا بياناً لما استفدناه من التنزيل العزيز و المأثور من أئمة أهل بيت عليهم السلام، نعم! كلامهم في غاية الجودة معدّ لأنفس السائرين إلى الله تعالى في سلوكهم، فنأتى به تأدباً معهم، حيث ليس لنا أن نستفيد من اقوالهم و آثارهم، بل لا مأخذ لنا إلا الوحي و الحديث، نعم انهم هم السابقون في هذا المضمار فلهم الفضل فيه.

قال تعالى: ﴿و السابقون الاولون من المهاجرين و الانصار و الذين اتبعوهم

باحسان رضى الله عنهم و رضوا عنه و اعدّ لهم جنّات﴾. (٢)

فلنرجع إلى ما كنّا بصدده و هو ان القوم و منهم صاحب جامع السعادات قالوا ما تحريره: ان الصبر باعتبار نفسه ينقسم إلى اقسام:

الف: الصبر على ما يوافق الهوى و هو الصبر على السراء كالصبر على المال و الاولاد و الصحة و نيل الجاه و نحو ذلك لانه لو لم يصبر عليها لأدركه الطغيان.

قال تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّاظٍ﴾ (١)

و قال تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا * إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا * و إِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا * إِلَّا الْمَصْلِينَ﴾ (٢)

و قال بعض الاكابر: البلاء يصبر عليه المؤمن، و العافية لا يصبر عليها إلا الصديق. و قال بعض آخر: الصبر على العافية اشد من الصبر على البلاء، و لذا لما توسعت الدنيا على الصحابة و زال عنهم ضيق المعيشة، قالوا ابتلينا بفتنة الضراء فصبرنا عليها و ابتلينا بفتنة السراء فلا تقدر على الصبر عليها.

قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ (٣)

ب: الصبر على ما لا يوافق طبعه مع القدرة على تركه، كالصبر على الطاعات و الاجتناب عن المحرمات، و لا ريب في ان الصبر على الطاعات سيما في الاموال كالخمس و الزكاة و في الانفس كالجهاد شديد، و اشد منه هو الصبر على اتيانها من غير أن يكون مشوباً بالرياء و السمعة و العجب و الغرور و الاتيان بالعمل مبرّءاً من تلك الرذائل صعب جداً و هو يحتاج إلى الصبر على العمل، و اشد من الصبر على الطاعات هو الصبر على الاجتناب عن المعاصي و على مخالفة الشيطان الجنى و الإنسى، و الصبر على الوسواس الخناس الذي يوسوس في صدور الناس من الجنة و الناس.

و نجمل القول في ذلك و نقول: ان الصبر على الجهاد الاكبر و هو مخالفة الهوى اشد

صعوبة من الصبر على الطاعات والجهاد مع العدو.

قال رسول الله ﷺ: مرحباً بـقوم قضاوا الجهاد الاصر و بقى عليهم الجهاد الاكبر،

ف قيل: يا رسول الله و ما الجهاد الاكبر؟ قال: جهاد النفس. (١)

ج: الصبر على ما لا يوافق الطبع مع عدم القدرة على دفعه كالصبر على المصائب، و أكثر الآيات و الروايات الواردة في فضيلة الصبر واردٌ في هذا القسم منه.

و لو لم يكن لفضله إلا قوله تعالى: ﴿و لنبلونكم بشيء من الخوف و الجوع و نقص من الاموال و الانفس و الثمرات و بشر الصابرين * الذين إذا اصابتهم مصيبة قالوا انا لله و انا إليه راجعون * اولئك عليهم صلوات من ربهم و رحمة و اولئك هم المهتدون﴾ (٢) ليكفيه فضلاً و شرفاً.

د: الصبر على ما لا يوافق الطبع و الهوى مع القدرة على دفعه و لكن يقدر الصابر على جبره و لو بتشقى خاطر بالانتقام و المكافأة عليه.

و الصبر في هذا القسم من اعلى مراتب الصبر و لا اقل من كونه من المراتب العليا و هذا الصبر هو المصطلح عليه بالعفو و الصفح في لسان الوحي و الحديث، و قد رُغب إليهما مبالغاً فيه، قال تعالى: ﴿و ليعفوا و ليصفحوا ألا تحبون ان يغفر الله لكم﴾ (٣).

و قال تعالى: ﴿و جزاء سيئة سيئة مثلها﴾ (٤).

ف ترى قد جعلت الشريفة الاولى غفرانه تعالى رهين عفو الناس بعضهم عن بعض، ثم اشارت الثانية إلى أن عدم العفو يساوى السيئة، بل هو سيئة يجب ان يُستغفر لها، حيث إنها من اكبر الذنوب لدى المتخلقين باخلاقه تعالى.

و هذا الصبر من دأب الأنبياء و الرسل و الاوصياء عليهم السلام كيوسف الصديق عليه السلام

١- وسائل الشيعة، ج ١١، ص ١٢٢، باب ١، ح ١. ٢- البقرة / ١٥٧ - ١٥٥.

٣- التور / ٢٢. ٤- الشورى / ٤٠.

حيث عفى عن اخوته بعد أن كان متمكناً من الانتقام عنهم.

قال تعالى حكاية عنه عليه السلام: ﴿لا تثريب عليكم اليوم يغفر الله لكم و هو ارحم الراحمين﴾. (١)

و حين أن تشرف إلى محضر أبيه، بدأ الكلام باستدعاء عفوهم ثم جعل الحرج على الشيطان فبرء اخوته عما ظلموا به عليه، و هذا أعجب من عفوهم عنهم.

قال الله تعالى: ﴿فلما دخلوا على يوسف اوى إليه أبويه وقال ادخلوا مصر ان شاء الله امنين﴾ و رفع أبويه على العرش و خرّوا له سجّداً و قال يا ابت..... و جاء بكم من البدو من بعد ان نزع الشيطان بينى و بين اخوتى﴾. (٢)

و كعفو النبي صلّى الله عليه وآله وسلم عن سكّان مكّة و أهلها حيث قال بعد أن فتحها و كان له أن ينتقم منهم: اقول ما قال به اخى يوسف عليه السلام: لا تثريب عليكم اليوم انتم الطلقاء.

و قد مرّ الكلام ممّا في البحث عن العفو و الصفح فراجع

الثاني: ثم ان القوم و منهم صاحب جامع السعادات قسّموا الصّبر باعتبار حكمه إلى اقسام نأتي ههنا بتحرير مقالهم في التقسيم، قالوا: الصّبر ينقسم إلى الواجب و المحرام و المندوب و المكروه و المباح.

فالصبر على الواجبات و الاجتناب عن المحرّمات واجب كالصبر على اداء الصلوة و الصّبر على الاجتناب من الشهوات، و لكن الصّبر على ظلم الظالم الذي يقدر على دفعه حرام كالصبر على هجمة الظالم على نفسه أو عرضه أو ماله فهو من اكبر الكبائر لو قدر على دفعه و لكن صبر حتّى قتله الظالم، أو تجاوز على عرضه أو أغار ماله حتّى ان الصّبر على ظلم ظالم يتجاوز على غيره و هو يقدر على دفعه أيضاً يُعدّ من اكبر الكبائر.

و الصّبر على المندوب مندوب كالصبر على صلوة الليل و النوافل و الانفاقات و

الصدقات غير الواجبة.

و الصَّبْر على المكروه مكروه كالصبر على النوم و الاكل و السفر وحيداً من غير صاحب.

و الصَّبْر على المباح مباح كالمشى لصحة البدن و الاستحمام للنظافة و رفع التواني.
و بعبارة أخرى ان الصَّبْر ينقسم باعتبار ما أضاف إليه، فحكمه حكمه فالصبر على الاتيان بالواجبات و الاجتناب عن المحرمات واجب و على فعل المحرمات حرام و على فعل المندوبات مندوب و على فعل المكروهات مكروه و على المباحات مباح.

قلت: هذا التقسيم لو سلّم صحته يجرى في الفضائل كلّها و لا يختصّ بالصبر بل يجرى في جميع الرذائل ايضاً، مثلاً ان السخاء في اتيان الواجبات كالخمس و الزكاة واجبة و في الاتراف و الإسراف و التبذير محرّمة و في الصدقات و الخيرات المندوبة مندوبة و في فضول العيش مكروهة و فيما لا يعنى أي: فيما لا فائدة له في الدارين مباحة، و ان البخل في الخمس و الزكاة حرام و في الاتراف واجب و في ترك فضول العيش مندوبة و في ترك الصدقات المندوبة مكروهة و فيما لا يعنى مباح، و هكذا في جميع الفضائل و الرذائل، و اختصاص الصَّبْر بتقسيمه باعتبار المتعلّق بالأقسام الخمسة لا وجه له اصلاً أضف إلى ذلك انّ قولهم هذا خطأ وقعوا فيه، حيث أن لا معنى لتقسيم الصَّبْر إلى تلك الأقسام، إذ الصَّبْر حسنٌ في جميع الأحوال و لا يسرى حكم متعلّقه إليه، كما انّ النور حسنٌ و لا معنى لسراية القبح إليه لو استفاده أحدٌ في مطالعة كتب الضلال، أو للتأمر و المكيدة على جماعة المسلمين على أنّه لو كان الصَّبْر على فعل المحرّم حراماً، لوجب ان يكون للصابر هذا عقابان، عقاب على فعله، و عقابٌ على صبره عليه، و هذا واضح البطلان، فقولهم هذا لا يخلو عن شيء، بل لا كلام في بطلانه.

و حلّ العقدة ان الصَّبْر من الفضائل بل هو امّ الفضائل، فالصابر ان استعمله في ما وضع

له عقلاً و شرعاً فقد راعى العدالة فيه و ان استعمله فيما لا يجوّزه العقل و الشرع فلم يراع
العدالة فيه، فالصبر من حيث هو صبر لا يكون إلا حسناً و لا يتصور أن يكون قبيحاً أصلاً
لا ذاتاً و لا عرضاً.

حتى انه لا يكون حسناً باعتبار المتعلق بوجه من الوجوه بل حسنه ذاتي و لا يعقل
عريه منه، كالنور الذي لا يعقل أن يُسلب المنورية منه، و قس على الصبر جميع الفضائل بل
جميع الرذائل أيضاً.

الثالث: ثم انهم ذكروا في آخر المبحث طريق تحصيل الصبر و هذا خلاصة أقوالهم،
نحرّرها مضيفاً إليها أشياء:

الف: التفكير في فضيلة الصبر و فوائده، و الثواب المترتب عليه.

ب: التفكير في ان هذه الدنيا الدنية لا قرار لها، فالصبر على مشاقها ليس بعسير، أضف
إلى ذلك المثوبة المترتبة على نفس الصبر.

ج: التفكير في ان الجزع أمر قبيح يضّرّ بدين المرء و دنيا.

قال أمير المؤمنين عليه السلام: ان صبرت جرى عليك القدر و انت مأجور، و ان جزعت
جرى عليك القدر و انت مأزور. (١)

د: الممارسة عليه خطوة خطوة، حتى يسلط عليه في المعاصي، و في العمل بالطاعة، ولو
كان شاقاً.

قلت: قد مضى منّا في المجلد الأول من هذا الكتاب ارائة الطريق لتهديب النفس من
التخلية و التحلية فراجع إن شئت و نقول ان ما ذهب إليه هؤلاء الاعلام من التفكير فيه و
الممارسة عليه لتحصيل الفضائل و تهذيب الرذائل جيّد حسن لا كلام فيه إلا أن الكلام كلّ
في أن التفكير و الممارسة لا يكفيان لسلوك هذا السبيل بل الالتفات إلى المعلم الحقيقي الذي

ليس إلا هو تبارك و تعالى، و الانابة و الابتهاال إليه و التوسّل إلى أنواره سلام الله عليهم أجمعين شيء لا بدّ منه في تطرّق هذا الطريق، إذ لو لا فضله تعالى الذي لا يُجلب إلا بالابتهاال إليه، لما يصل أحد من السائرین إلى غايته و مرماه.

قال تعالى: ﴿و لو لا فضل الله عليكم و رحمته ما زكى منكم من احد ابداً و لكنّ الله يزكى من يشاء﴾. (١)

و استجلاب العناية الخاصة التي توفّق السائر في سيره و تعينه فيه، لا يمكن إلاّ بالربط بينه تعالى و بينه، و لاربط إلاّ بالابتهاال و الدعاء، كما قد صرح التنزيل العزيز بأنّ الرشد موقوفٌ عليه و رهينٌ به.

قال تعالى: ﴿و إذا سئلك عبادى عنى فأنى قريب اجيب دعوة الداع إذا دعان فليستجيبوا لى و ليؤمنوا بى لعلهم يرشدون﴾. (٢)

و كذلك لو لا عناية أهل البيت عليهم السلام و إمدادهم لما يمكن طيّ هذا الطريق.

قال تعالى: ﴿يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله و ابتغوا إليه الوسيلة﴾. (٣)

و قال تعالى: ﴿و لو انهم اذ ظلموا انفسهم جائوك فاستغفروا الله و استغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً﴾. (٤)

و لقد أحسن من أنشد:

طى اين مرحله بى همرهى خضر مكن

ظلمات است بترس از خطر گمراهى

الرابع: ثم انهم في آخر كلامهم قسّموا الصبر باعتبار الصابر إلى اقسام تأتي بكلامهم مضيفاً إليه ما يلزم:

ان الصبر باعتبار الصابر ينقسم إلى صبر المتوسطين و صبر الراضين و صبر المحبين،

لان من صبر عن ملكة و لكن لم يرض بما صبر عليه فصبره صبر المتوسطين، و ان شئت قلت صبر العوام، و من صبر عن ملكة مع كونه راضياً بقضاء الله و قدره و راضياً بالتكاليف من الطاعات و الاجتناب عن المعاصي فهو صبر الراضين و ان شئت قلت صبر الخواص، و من صبر عن ملكة مع حبه قضاء الله تعالى و قدره و بالتكاليف التي كلف بها من المحبوب فهو صبر المحبين و هو صبر اخص الخواص، ثم انهم قسموا الصابر أيضاً إلى أقسام؛ فقالوا:

ان أهل الصبر ان تركوا الشكوى فهم من التائبين و ان رضوا بما صبروا عليه فهم الزاهدون و ان استحبوا ما صبروا عليه فهم من الصديقين.

قلت: ان الصبر لا ينقسم إلى تلك المراتب و لا يُصَبَّغ بتلك الأصبغ، و بعبارة أخرى صبر الرضا و صبر المحبة خطأ لاحظ لهما من الصواب، لان أهل الصبر إما ان يكونوا من العوام فلا صبر لهم، بل لهم التصبر و هو حسن يترتب عليه الثواب بل لا يبعد ان يقال باشتغال الآيات الدالة على ترتب المثوبة على الصبر عليهم.

و إما ان يكونوا من المتوسطين و هم الذين صبروا عن ملكة لأنهم بالرياضات المشروعة حصلوا تلك الملكة و اما ان يكونوا أهل الرضا فهم ذو فضلين فضل الصبر و فضل الرضا و اما ان يكونوا أهل المحبة فهم ذو فضائل، فضل الصبر و فضل الرضا و فضل المحبة.

فاهل الرضا يصبرون على الالام و يرضون بها على قدر رضاهم لان الرضا مشككة و أهل المحبة على قدر محبتهم يصبرون على الالام بها و يحبونها لانها من المحبوب فهم نظير العشاق الذين يصبرون على الفراق لو كان رضى المعشوق فيه، و لعل القوم ارادوا ما قلنا فحينئذ يكون النزاع لفظياً و قد مرّ منا ان القيل و القال ليس من دأب أصحاب المواجيد، فلانظيل الكلام ببيانها و تزييفها.

و في الختام نأتي بروايات الباب لتطهّر عن قلوبنا غشاوة ذكر الأقوال و جرحها و بها
نتمّ الكلام و قد فرغت من هذا البحث ليلة القدر و هي ليلة ٢١ لرمضان المبارك سنة ١٤١٥
ق. و الحمد لله رب العالمين و صلى الله على خير خلقه محمد و آله الطاهرين و لعنة الله على
اعدائهم أجمعين إلى قيام يوم الدين.

روايات في الصّبر

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: الصّبر من الايمان بمنزلة الرّأس من الجسد، فاذا ذهب الرّأس ذهب الجسد، كذلك إذا ذهب الصّبر ذهب الايمان. (١)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: إنّ الحرّ حرّ على جميع احواله، ان نابته نائبة صبر لها وان تداكّت عليه المصائب لم تكسره وان أسر وقهر واستبدل باليسر عسراً كما كان يوسف الصّديق الامين صلوات الله عليه ولم يضرر حرّيته ان استعبد وقهر وأسرو ولم تضرره ظلمة الحبّ و وحشته وما ناله ان منّ الله عليه فجعل الجبّار العاقي له عبداً بعد اذ كان له مالكا فأرسله و رحم به أمّة و كذلك الصّبر يعقّب خيراً، فاصبروا و وطنوا أنفسكم على الصّبر توجروا. (٢)

* عن أبي جعفر عليه السلام قال: الجنّة مخوفة بالمكاره والصّبر، فمن صبر على المكاره في الدّنيا دخل الجنّة، و جهنّم مخوفة باللذات والشّهوات، فمن اعطى نفسه لذتها وشهوتها دخل النّار. (٣)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: إذا دخل المؤمن في قبره، كانت الصّلوة عن يمينه والزّكاة عن يساره والبرّ مظلّ عليه و يتنحّى الصّبر ناحية، فاذا دخل عليه الملكان اللذان يليان مساءله قال الصّبر للصّلوة والزّكاة والبرّ: دونكم صاحبكم، فان عجزتم عنه فأنا دونه. (٤)

٢- الكافي، ج ٢، ص ٨٧، باب الصّبر، ح ٦.

١- الكافي، ج ٢، ص ٨٧، باب الصّبر، ح ٢.

٤- الكافي، ج ٢، ص ٩٠، باب الصّبر، ح ٨.

٣- الكافي، ج ٢، ص ٨٩، باب الصّبر، ح ٧.

* عن سماعة ابن مهران، عن أبي الحسن عليه السلام قال: قال لي: ما حبسك عن الحج؟ قال: قلت: جعلت فداك وقع عليّ دين كثير و ذهب مالي، و ديني الذي قد لزمني هو اعظم من ذهاب مالي، فلو لا أنّ رجلاً من اصحابنا أخرجني ما قدرت ان أخرج، فقال لي: ان تصبر تغتبط و إلاّ تصبر ينفذ الله مقاديره، راضياً كنت ام كارهاً. ^(١)

* قال أمير المؤمنين عليه السلام: الصَّبْر صبران، صبر عند المصيبة حسن جميل، و احسن من ذلك الصَّبْر عند ما حرّم الله عزّ وجلّ عليك، و الذّكر ذكران ذكر الله عزّ وجلّ عند المصيبة، و أفضل من ذلك ذكر الله عند ما حرّم عليك، فيكون حاجزاً. ^(٢)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم: سيأتى على الناس زمان لا ينال الملك فيه إلاّ بالقتل و التّجبر، و لا الغنى إلاّ بالغصب و البخل، و لا المحبّة إلاّ باستخراج الدّين و اتّباع الهوى، فمن أدرك ذلك الزّمان فصبر على الفقر و هو يقدر على الغنى، و صبر على البغضة و هو يقدر على المحبّة، و صبر على الذّلّ و هو يقدر على العزّ آتاه الله ثواب خمسين صدّيقاً تمّن صدق بي. ^(٣)

* قال أبو جعفر عليه السلام: لما حضرت أبي عليّ بن الحسين عليه السلام الوفاة ضمّني إلى صدره و قال: يا بنّي أوصيك بما أوصاني به أبي حين حضرته الوفاة و بما ذكر أنّ أباه أوصاه به، يا بنّي اصبر على الحقّ و ان كان مرّاً. ^(٤)

* عن أبي جعفر عليه السلام قال: الصَّبْر صبران صبر على البلاء حسن جميل، و افضل الصّبرين الورع عن المحارم. ^(٥)

* عن عليّ أمير المؤمنين عليه السلام قال: قال رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم: الصَّبْر ثلاثة، صبر عند

٢- الكافي، ج ٢، ص ٩٠، باب الصَّبْر، ح ١١.

١- الكافي، ج ٢، ص ٩٠، باب الصَّبْر، ح ١٠.

٤- الكافي، ج ٢، ص ٩١، باب الصَّبْر، ح ١٣.

٣- الكافي، ج ٢، ص ٩١، باب الصَّبْر، ح ١٢.

٥- الكافي، ج ٢، ص ٩١، باب الصَّبْر، ح ١٤.

المصيبة و صبر على الطاعة و صبر عن المعصية، فمن صبر على المصيبة حتى يردّها بحسن عزائها كتب الله له ثلاثمائة درجة ما بين الدرجة إلى الدرجة كما بين السماء إلى الأرض، و من صبر على الطاعة كتب الله له ستمائة درجة ما بين الدرجة إلى الدرجة كما بين تخوم الأرض إلى العرش، و من صبر عن المعصية كتب الله له تسعمائة درجة ما بين الدرجة إلى الدرجة كما بين تخوم الأرض إلى منتهى العرش.^(١)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: إن الله عزّ وجلّ انعم على قوم فلم يشكروا فصارت عليهم وبالاً، و ابتلى قوماً بالمصائب فصبروا فصارت عليهم نعمة.^(٢)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: قال الله عزّ وجلّ أنى جعلت الدنيا بين عبادى قرضاً، فمن اقرضنى منها قرضاً أعطيته بكلّ واحدة عشرأ إلى سبعمئة ضعف و ما شئت من ذلك، و من لم يقرضنى منها قرضاً فأخذت منه شيئاً قسراً فصبر أعطيته ثلاث خصال لو أعطيت واحدة منهنّ ملائكتى لرضاها منى، قال: ثمّ تلا أبو عبدالله عليه السلام قول الله عزّ وجلّ: ﴿الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَ إِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ * أولئك عليهم صلوات من ربّهم (فهذه واحدة من ثلاث خصال) و رحمة (اثنان) و أولئك هم المهتدون ﴿ ثلاث، ثمّ قال أبو عبدالله عليه السلام: هذا لمن اخذ الله منه شيئاً قسراً. ^(٣)

* قال النّبى ﷺ: من يعرف البلاء يصبر عليه و من لا يعرفه ينكره.^(٤)

* عن على بن أبي طالب عليه السلام أن النّبى ﷺ قال: علامة الصّابر في ثلاث أوّلها ان لا يكسل، والثّانية ان لا يضجر، والثّالثة ان لا يشكو من ربّه عزّ وجلّ، لأنّه إذا كسل فقد ضيّع الحقّ، و إذا ضجر لم يؤدّ الشّكر، و إذا شكّا من ربّه عزّ وجلّ فقد عصاه.^(٥)

١- الكافي، ج ٢، ص ٩١، باب الصّبر، ح ١٥. ٢- الكافي، ج ٢، ص ٩٢، باب الصّبر، ح ١٨.

٣- الكافي، ج ٢، ص ٩٢، باب الصّبر، ح ٢١. ٤- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٨٣، باب ٦٢، ح ٤٣.

٥- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٨٦، باب ٦٢، ح ٣٥.

* سأل النبي ﷺ جبرئيل عليه السلام ما تفسير الصبر؟ قال: تصبر في الضراء كما تصبر في السراء، و في الفاقة كما تصبر في الغنى، و في البلاء كما تصبر في العافية، فلا يشكو حاله عند المخلوق بما يصيبه من البلاء. (١)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: كم من صبر ساعة قد أورثت فرحاً طويلاً، و كم من لذة ساعة أورثت حزناً طويلاً. (٢)

* عن جابر قال: قلت لأبي جعفر عليه السلام: يرحمك الله ما الصبر الجميل؟ قال: ذلك صبر ليس فيه شكوى إلى الناس. (٣)

* عن أبي عبدالله أو أبي جعفر عليه السلام قال: من لا يعدّ الصبر لنوائب الدهر يعجز. (٤)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: أنا صبر و شيعتنا أصبر منّا، قلت: جعلت فداك كيف صار شيعتكم أصبر منكم؟ قال: لأنّا نصبر على ما نعلم و شيعتنا يصبرون على ما لا يعلمون. (٥)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: أ لا إنّ الامر ينزل من السماء إلى الأرض كلّ يوم كقطر المطر إلى كلّ نفس بما قدّر الله لها من زيادة أو نقصان، في أهل أو مال أو نفس، أو رأى عند آخر غفيرة فلا تكون له فتنة فإنّ المرء المسلم ما لم يغش دناءة تظهر تخشعاً لها إذا ذكرت و يغرى بها لئام الناس كان كالياسر الفالج الذي ينتظر أوّل فوزة من قداحه، توجب له المغنم و تدفع عنه المغرم فذلك المرء المسلم البريء من الخيانة والكذب، ينتظر إحدى الحسينين أمّا داعى الله فما عند الله خير له، و أمّا رزق الله فاذا هو ذو أهل و مال، و معه دينه و حسبه، المال و البنون حرث الدّنيا، و العمل الصالح حرث الآخرة، و قد يجمعها الله عزّ وجلّ لا قوام. (٦)

١- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٨٧، باب ٦٢، ح ٣٨. ٢- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٩١، باب ٦٢، ح ٤٥.

٣- الكافي، ج ٢، ص ٩٣، باب الصبر، ح ٢٣. ٤- الكافي، ج ٢، ص ٩٣، باب الصبر، ح ٢٤.

٥- الكافي، ج ٢، ص ٩٣، باب الصبر، ح ٢٥. ٦- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٨٤، باب ٦٢، ح ٢٨.

- * عن عليّ أمير المؤمنين عليه السلام قال: لا يذوق المرء من حقيقة الايمان حتّى يكون فيه ثلاث خصال: الفقه في الدين، والصبر على المصائب، وحسن التقدير في المعاش. ^(١)
- * قال أمير المؤمنين عليه السلام: ثلاث بهنّ يكمل المسلم: التفقه في الدين، والتقدير في المعيشة، والصبر على النوائب. ^(٢)
- * قال أمير المؤمنين عليه السلام في وصيته لابنه محمّد ابن الحنفية: اياك والعجب و سوء الخلق و قلّة الصبر، فإنّه لا يستقيم لك على هذه الخصال الثلاثة صاحب، و لا يزال لك عليها من الناس مجانب. ^(٣)

١- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٨٥، باب ٦٢، ح ٢٩. ٢- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٨٥، باب ٦٢، ح ٣١.

٣- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٨٦، باب ٦٢، ح ٣٣.

الرّذيلة الخامسة و الثلاثون: الجزع

وهي ضدّ الصّبر.

قال الله تعالى: ﴿سواء علينا اجزعنا ام صبرنا ما لنا من محيص﴾^(١).

وهو لغة الحزن الناشيء عن فقد ما يطلبه فلا يجده، قال في المفردات: الجزع ابلغ من الحزن فان الحزن عام و الجزع هو حزن يصرف الإنسان عما هو بصدده و يقطعه عنه. و يساوقه معنى الفرع إلا ان أكثر استعمال الفرع في الحزن الناشى من الخوف و به صرّح في المفردات ايضاً.

قال تعالى: ﴿ففزع من في السموات و من في الارض﴾^(٢).

قال تعالى: ﴿حتّى إذا فزع عن قلوبهم﴾^(٣).

و يساوقه أيضاً اهلوع و لكن أكثر استعماله في الحزن الناشيء من الحرص على ما يطلبه و لا يجده.

قال في مجمع البحرين: هو افحش الجزع و في حديث ان المؤمن لا جشع و لا هلع.

و قال تعالى: ﴿ان الإنسان خلق هلو عاً * إذا مسّه الشرّ جزوعاً * و إذا مسّه الخير

منوعاً ﴿١﴾.

و الغرض من هذا التطويل ان القوم لو غيروا الجزع بالهلوع فكانوا يبحثون عنه، لكن أولى و ذلك لجهاتٍ عدّة:

الف: ان الجزع ظهوره في العمل و شموله للملكة يحتاج إلى مؤونة زائدة، و ما قال به في المفردات من انه بمعنى الحزن لا يدلّ على كونه عن ملكة بخلاف الهلوع لانه نحو سفاهة غلبت على القلب، فهي توجب الجزع و الفرع في الآلام، و المنعة و الفخر في الخيرات و لله درّ صاحب مجمع البحرين حيث قال في معناه: و هو افحش الجزع.

ب: الهلوع يتضمّن معنى الحرص الشديد، فيشمل الجزع و المنعة كليهما بخلاف الجزع لانه الظاهر في الحزن دون المنعة.

ج: و هو العمدة انه يظهر من الذكر الحكيم ان الهلوع له معنى واسع يصدق على الجزع و المنعة فبعمومه يشمل الحزن و الفرح فيصدق على من لا يصبر في الآلام و على من لا يصبر في اللذات و الخيرات.

قال تعالى: ﴿ان الإنسان خلق هلوعاً * إذا مسّه الشرّ جزوعاً * و إذا مسّه الخير منوعاً * إلا المصلّين * الذين هم على صلاتهم دائمون﴾. (٢)

و بالجملة ان الكلام في تلك الرذيلة التي تضادّ الصبر، و لامشاحة في ما اصطلح عليها، و هي نحو سفاهة غلبت على القلب أي: توجب الاضطراب و التذبذب و التواني عن ملكة عند المصائب و الآلام و المشاكل و عند الاعمال دنيوية و أخروية و عند المشتبهات نظير البطن و الفرج و المال و الرئاسة فلا يقدر على الثبات و قبلها، فيقع في الهلكات.

قال تعالى: ﴿مذبذبين بين ذلك لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء﴾. (٣)

و بعبارة اوضح ان هذه الرذيلة التي يقال لها بالفارسية سبك سرى، إذا غلبت على العقل يكون صاحبها كالسفيه، فيجزع و يفزع عند مصيبة ما و يشكو بلسانه و اعماله و جوارحه فضلاً عن المصائب العظيمة التي تذهب بعقله فيفعل فعل المجانين و يقول بأقوالهم كما يكبر عليه قليل الطاعات نظير الصلوة و الصوم.

قال الله تعالى: ﴿و استعينوا بالصبر و الصلوة و انها لكبيرة إلا على الخاشعين﴾. (١)
فضلاً عن كبار الاعمال كالجهاد.

قال تعالى: ﴿فاذا انزلت سورة محكمة و ذكر فيها القتال رأيت الذين في قلوبهم مرض ينظرون إليك نظر المغشى عليه من الموت فاولى لهم﴾. (٢)

و يزل قدمه عند شهوة ما فضلاً عن المشتهايات المرغوبة فيها أشد الرغبة، كالشهوة الجنسية والرئاسة، فيرضى ان يفدى بما في الأرض جميعاً لارضائها.

قال تعالى: ﴿و من الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا و يشهد الله على ما في قلبه و هو الدّ الخصام﴾ و إذا تولّى سعى في الأرض ليفسد فيها و يهلك الحرث و النسل و الله لا يحبّ الفساد﴾ و إذا قيل له اتق الله اخذته العزة بالاثم فحسبه جهنم و لبئس المهاد﴾. (٣)

فتلخص ان هذا الرذيلة رذيلة موبقة فيها شر الدنيا و الآخرة، و المتّصف بها اشدّ حالاً من الجنون، لان الإنسان يفعل بها ما لا يفعل المجنون، بل هو يحترز عما يقوم به، و من غلبت هذه على عقله و قلبه يرتكب عن علم ما يضره و لا ينفعه.

و قال تعالى: ﴿واضله الله على علم﴾. (٤)

و من تتبّع الذكر العزيز يرى أنّ ما يُحكى عن أهل الهلوع و اعمالهم اشبه شيء بالمجانين

مع كونهم معدودين في عقلاء القوم.

فعلى سبيل المثال إنَّ غرود و أتباعه حيث بهتوا قبال الحقّ،

قال تعالى: ﴿فبهت الذي كفر﴾،^(١)

قالوا اقتلوه أو حرّقه و انصروا الهتكّم.

قال تعالى: ﴿فما كان جواب قومه إلاّ ان قالوا اقتلوه أو حرّقه﴾.^(٢)

فجمعوا فكرتهم و أجمعوا على أن يحرقوه بتلك الخطب التي أصبحوا و أمسوا في جمعه

حتّى روى أنّها كانت فراسخ في فراسخ ثمّ اسقطوه فيها و لكن الله جعل تلك النار برداً و سلاماً.

قال تعالى: ﴿قلنا يا نار كوني برداً و سلاماً على ابراهيم﴾.^(٣)

فبعد تلك المعجزة الباهرة ما آمنوا به بل أجمعوا على تغريبه و نفيه عن بلده.

كلّ ذلك هل يفعله أحدٌ غير السفهاء؟

هذا ما صدر عن غرود و أتباعه الذين كانوا يدعون أنّهم عقلاء القوم.

و ما ذلك إلاّ لغلبة الهلع عليهم، فقادهم إلى ما يضحك منه الثكلى.

و اوضح من ذلك ما برز عن قوم فرعون الذين استخفّهم فاطاعوه و لم يخرجوا عليه،

لعدم كونهم صابرين عند الآلام و الشهوات.

قال تعالى: ﴿فاستحفّ قومه فاطاعوه﴾.^(٤)

فكان يذبح الابناء و يستحيى النساء لما قيل له انه سيولد عدوك الذي يقتلك فن

سفه ربّي الطفل العدو في حجر محبّته.

قال تعالى: ﴿فالتقطه ال فرعون ليكون لهم عدواً و حزناً﴾.^(٥)

فبعد ان بُعث اليهم، جاءهم بتلك المعاجز الباهرة، فأمن به السحرة ولكنّ السفيه اللعين هدّدهم بأنّه يقتلهم صبراً.

قال تعالى: ﴿قال لهم موسى ألقوا ما انتم ملقون * فalcوا حبالهم و عصيهم و قالوا بعزة فرعون انا نحن الغالبون * فلقى موسى عصاه فاذا هي تلقف ما يأفكون * فالتقى السحرة ساجدين * قالوا امنا ربّ العالمين * ربّ موسى وهرون * قال امنتم له قبل ان اذن لكم انه لكبيركم الذي علّمكم السحر فلسوف تعلمون لا قطعن ايديكم و ارجلكم من خلاف و لا صلبنكم اجمعين * قالوا لا ضير انا الى ربنا منقلبون﴾. (١)

ثمّ بعد أن غلب سيّدنا موسى في مقام الاحتجاج و اظهار المعاجز عليه، أمر هامان اسكاتها لهم ببناء صرح، فرفعه، ثمّ عاد فقال: لم أر اله موسى في السماء، فهو من الكاذبين. قال تعالى: ﴿يا هامان ابن لى صرحاً لعلّى ابليغ الاسباب * اسباب السموات فاطلع الى اله موسى و انى لا ظنّه كاذباً﴾. (٢)

هذه هي الغاية المتوخاة عن سفاهة غرود و سفاهة فرعون، فأنهما و إن كانا بحسب الظاهر أعقلا قومهما، ولكنهما بغلبة الهلع عليهما خرّجا عن مقتضى حكم عقليهما، و جاءا بما لا يجوز للمجانين أن يقوموا به.

و أمّا من صبر فاقتدر على دفع المشتبهات النفسيّة، فهو الكيس الذي لا يُغشى على قلبه و عقله، فكأنّه شمس يتلألأ في الجوّ المظلم، الذي غلب عليه السفه.

قال تعالى: ﴿و قال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم ايمانه اتقتلون رجلاً ان يقول ربّى الله و قد جائكم بالبينات من ربّكم﴾. (٣)

و قال تعالى: ﴿و ضرب الله مثلاً للذين امنوا امرأة فرعون اذ قالت ربّ ابن لى عندك بيتاً في الجنّة و نجّنى من فرعون و عمله و نجّنى من القوم الظالمين﴾. (٤)

و كذلك قارون مع كونه من اقرباء موسى و من مؤمنى قومه غلب عليه السفه، فاذا ابتلى ببلاء و قال له موسى: و ابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة و احسن كما احسن الله إليك و لا تبغ الفساد بمنع الفقراء و بامساك الحقوق الواجبة عليك.

فسأل أولاً التخفيف فيها فخفف له ما شاء الله فبعد التخفيف و التسويف رجع فقال لم اكن انفق للفقراء لانه انما اوتيت المال على علم فهو لى لا للفقراء، فاستنكف عن الاحسان حتى فعل ما فعله نمرود و فرعون و هامان فجمع فكرته ليذهب بعرض النبي فاستأجر امرأة لتنسب إليه الزنا و الولد الذي كان في حجرها، فألهمها الله تعالى أن تقر بما هو الحق الواقع على رؤوس الاشهاد، فخسف الأرض بقارون و ماله على ما حكى الله تعالى في التنزيل العزيز عن سيرته: ﴿ان قارون كان من قوم موسى فبغى عليهم و اتيناه من الكنوز ما ان مفاتحه لتنوء بالعصبة اولى القوة اذ قال له قومه لا تفرح ان الله لا يحب الفرحين * و ابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة و لا تنس نصيبك من الدنيا و احسن كما احسن الله إليك و لا تبغ الفساد في الأرض ان الله لا يحب المفسدين * قال انما اوتيته على علم عندي.... فخسفنا به و بداره الأرض فما كان له من فئة ينصرونه من دون الله﴾. (١)

و نختتم الكلام بما استدلل به اللعين ابليس ليوجه به تمرده عن امره تعالى لما أمره أن يسجد بآدم عليه السلام، فقال: انه من تراب و انا من النار فانا اشرف منه.

قال تعالى: ﴿يا ابليس ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي استكبرت ام كنت من العالين * قال انا خير منه خلقتني من نار و خلقته من طين﴾. (٢)

مع ان الله تعالى لم يأمره بالسجود على جسده حتى يصح له أن يقول خلقتني من نار و خلقته من طين بل أمره ان يسجد لروحه الذي كان من أمر الله تعالى و بانتسابه إليه تعالى استحق لأن يسجد به.

قال تعالى: ﴿فَإِذَا سَوَّيْتَهُ وَنَفَخْتَ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ﴾. ^(١)
 و الذكر العزيز كثيراً ما يحكى قصص الأقسام و حكايات الانبياء ﷺ ناصراً على أنه
 لو لم يكن الصبر ليغلب السفه على المرء، فيكون هلوياً، فبجزعه يصير مصداقاً لقوله تعالى:
 ﴿صَمَّ بَكُمْ عَمَى فَهَم لَا يَعْقِلُونَ﴾. ^(٢) وقوله ﴿صَمَّ بَكُمْ عَمَى فَهَم لَا يَرْجِعُونَ﴾. ^(٣)
 ثم يؤدى امره إلى ان يكون اضلّ من الدوابّ و ادنى منها.
 قال تعالى: ﴿أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ﴾. ^(٤)
 و قال تعالى: ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصَّمَّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ﴾. ^(٥)
 فحينئذٍ يصحّ ان يُقال، انّ الهلع هو امّ الرذائل، كما انّ ما يصادّه و هو الصبر هو امّ
 الفضائل.

مراتب الهلع

ان هذه الرديلة كسائر الرذائل مراتب حيث إنّها مقولة بالتشكيك ضعفاً و شدة.
 فالمرتبة الضعيفة منها هي الحزن الكائن في القلب و لا محالة يظهر باللسان و سائر
 الجوارح كالشكوى عن فقد ما أحبّه و أراد، و الشكوى عن الله كان أو عن الناس و احياناً
 عن الدهر و الدنيا و البخت و نحو ذلك.

فلا اقل يقول مؤسفاً على ما جرى عليه ذاماً نفسه:

كليم بخت كسى را كه بافتند سياه به آب زمزم و كوثر سفيد نتوان كرد
 و هذه المرتبة من الجزع و الهلع هي المشتهر بين الناس، بحيث يصحّ أن يقال: قلما ان
 يخلو منها أحد.

و حيث ان الدنيا دار بالبلاء محفوفة و ان الإنسان لا يمكن ان ينال بمقاصده و أغراضه

كلّها، فلذلك قلنا قلما يخلو منها أحدٌ، إلّا من ارتقى في مدارج التحلية بزينة الصبر الذي هو ضد الهلوع وهو نادر، لان أصحاب السير و السلوك نادرين، فربّ مسلم تقيّد بظواهر الشرع فاقدر على اخذ زمام النفس الأمّارة بل سلّط بفضل الله تعالى و رحمته عليها فلا يرتكب الصغائر فضلاً عن الكبائر و لكن لم ينل إلى منزل التخلية فضلاً عن منزل التحلية بل من الناس من لا يفكر فيهما و لا يهتمّ بهما، مع أنّ تهذيب النفس أولاً عن الرذائل و تحليتها ثانياً بالفضائل يُعدّ من اوجب الواجبات و هذا حال كثير من الناس بل أغلبهم. و لذلك قد ثنى الذكر الحكيم الاخبار عن تهذيب النفس بأحد عشر حلقاً ليلقت نظر المسلمين إليه قال:

﴿قد افلح من زكّٰىها * و قد خاب من دسّٰىها﴾. (١)

ثم أردفه بحكاية ثمود عليه السلام و تكذيب القوم آياه، فباءوا بعذاب الدنيا و الآخرة لعدم قيامهم بتهذيب نفوسهم.

و اما المرتبة الوسطى منها فهي الحزن الشديد في القلب بحيث لا نشاط و لا سرور فيه، بل يغلب عليه الهمّ و الغمّ و الاضطراب و الخوف يظهر ذلك كلّ على الجوارح سيّما على اللسان و ذلك لما يستفاد من قوله تعالى: ﴿قل كلّ يعمل على شاكلته﴾ حتّى يؤدّي إلى الانهيار العصبي، فحينئذ لا سلطان له على أعصابه، فينطق و يفعل و يمشي على ما يظهر من سيرة السفهاء، فكأنه منهم و قد مرّ الكلام في أنّ الهلع سفاهة يغلب على العقل و القلب. و اما المرتبة الأخيرة فهي في الذين تمكّن مركّب النقص في أنفسهم، فيرضون بأن يقتلوا ألوفاً من الناس ليأراحوا من هذه المنقصة، و لذلك قد يفعلون ما لا تفعل شرّ الدوابّ. قال تعالى: ﴿ان شرّ الدوابّ عند الله الصمّ البكم الذين لا يعقلون﴾. (٢).

و إذا اقبلت إليهم لذّة من لذائد الدنيا فيفدون العالم ليصلوا إليها، فهم مجنونون أخذوا

السيف بيدٍ و الجنون بالأخرى. كما تشاهد اليوم في هذه الدنيا المتمدّنة بظواهرها، البريئة عنها بحقيقتها.

- قال تعالى: ﴿ظهر الفساد في البرّ والبحر بما كسبت ايدي الناس﴾. (١)
 وقال تعالى: ﴿واتقوا فتنة لا تصيبنّ الذين ظلموا منكم خاصّة﴾. (٢)
 وقال تعالى: ﴿وما اصابكم من مصيبة فبما كسبت ايديكم ويعفوا عن كثير﴾. (٣)

طريق تهذيب النّفس عن هذه الرّذيلة

قد مرّ منّا الكلام في طريق تهذيب النّفس على النحو العام في المجلّد الأوّل من هذا الكتاب فراجع إليه تنفع به في تهذيب نفسك عن هذه الرذيلة الّتي ذكرها القرآن كأنّها من طبيعة الانسان.

قال تعالى: ﴿ان الإنسان خلق هلوعاً﴾. (٤)

ولعلّ السرّ في ذلك عموم ابتلاء النّاس بها، وصعوبة التخلية عنها، وإلاّ فعلوم انها من الصفات لا من الذاتيات.

وقد مرّ الكلام في طريق تحصيل الصّبر أيضاً، فراجع اليه.

وينبغي أن نشير ههنا إلى وجوب مراعاة الواجبات و الاجتناب عن المحرّمات توطئةً لتحصيلها، كما ذكرها الذكر الحكيم في المقام.

وهل هذه الأمور تهذب النّفس عن هذه الرذيلة أو توجب استعداد النّفس لاصطياد نوره تعالى و رحمته؟ الظاهر من القرآن هو الأوّل وان كان الثّاني لا يخلو عن قوّة نظراً إلى كونه تعالى هو المعلم فقط.

قال تعالى: ﴿ولو لا فضل الله عليكم و رحمته ما زكى منكم من احد ابداً و لكن الله

يزكى من يشاء ﴿١﴾.

فان الظاهر منها أن الاهتمام بالواجبات و الاجتناب عن الذنوب تجعل المرء مصداق قوله تعالى ﴿و لكن يزكى من يشاء﴾.
فنختم الكلام بآيات واردة في ذلك.

قال تعالى: ﴿ان الإنسان خلق هلوعاً * إذا مسه الشر جزوعاً * و إذا مسه الخير منوعاً * إلا المصلين * الذين هم على صلاتهم دائمون * و الذين في اموالهم حق معلوم * للسائل و المحروم * و الذين يصدقون بيوم الدين * و الذين هم من عذاب ربهم مشفقون * ان عذاب ربهم غير مؤمن * و الذين هم لفروجهم حافظون * إلا على أزواجهم أو ما ملكت ايمانهم فانهم غير ملومين * فمن ابتغى وراء ذلك فاولئك هم العادون * و الذين هم لاماناتهم و عهدهم راعون * و الذين هم بشهاداتهم قائمون * و الذين هم على صلاتهم يحافظون * اولئك في جنات مكرمون﴾. (٢)

تفسير و بيان

يظهر من الآيات الشريفة ان العامل بهذه الأمور له أن يقلع رذيلة الهلع عن نفسه.
و لا اقل من فوزه باطفاء نارها، في الحقيقة ان هذه الآيات تنعكس برنامجاً لتهديب النفس عنها.

و هذا البرنامج العملي يتضمن اموراً.

١ - الصلوة، و في هذا البرنامج ذكرت تارتين مقدّمة و متأخرة، تنوياً إلى شأنها و أنّها اهمّ الأشياء في المسير إليه تعالى.

قال الله تعالى: ﴿و استعينوا بالصبر و الصلوة﴾. (٣)

ثم ذكرت الاستدامة عليها أولاً و المحافظة عليها ثانياً إشارة أيضاً إلى وجوب الاهتمام

بها و بأوّل أوقاتها.

٢- قانون المواساة و الاخوة.

توضيح ذلك، يظهر جلياً من نصوص الوحي والحديث وجوب الانفاق بالميسور على كلّ مسلم ممّا آتاه الله، ما لا كان أو رئاسةً أو علماً مضافاً إلى وجوب الزكاة والخمس عليه. قال تعالى: ﴿لَيَنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ وَ مَنْ قَدَّرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَلَيَنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ لَا يَكْلَفُ اللَّهُ نَفْساً إِلَّا مَا آتَاهَا﴾. (١)

و هذه الآية الشريفة تفسّر الحقّ المعلوم في تلك الآيات فيكون المعنى وجوب الانفاق بالميسور على كلّ احدٍ ممّا ملكه، قلّ أو كثير.

و بهذا البيان يجمع بين الروايات فراجع روايات باب ٧ من أبواب ما تجب فيه الزكاة من الوسائل ج ٦، ص ٢٧، وقد صرّح في تلك الروايات بأنّه ليس المراد من الحقّ المعلوم هو الزكاة، فما قيل من ان المراد منه هو نفسها ليس بسديد.

و ما اشتهر بين الفقهاء من انه لا يجب انفاق في المال غير الخمس و الزكاة لا ينافي ما قلناه مستفيداً من القرآن و الروايات المتواترة لأنّ مرادهم انّ المضبوط في عداد فروع الدين الذي به يحقن الدماء و لو أنكره أحدٌ يؤخذ منه قهراً لقوله تعالى: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً﴾ و لا يجوز ان يتصرّف في ماله قبل ادائه هو الخمس و الزكاة، لا أنّه لا يجب الانفاق في شيءٍ آخر من أموال المرء، فراجع الفقه تجد ما قلنا هناك.

و بالجملة انّ مراعات قانون المواساة و الاخوة و الانفاق بمقدار السعة من كلّ ما آتاه الله تعالى واجب و لا يمكن رفع اليد عنه بعد ما يدلّ عليه من الآيات و الروايات و هذا القانون يفيد من يريد السلوك إلى جنبه تعالى فيقلع عن نفسه الهلع كغيره من الرذائل، كما قد جرّبه أهله.

٣- الايمان بالقيامة، لأن من اهمّ الاشياء في تعديل الغرائز و دفع الهوى و رفعها و في الجّام النّفس الأمّارة هو الاعتقاد و اليقين بالقيامة.

بل القرآن يذكرنا بأنّ الظنّ بالقيامة و احتمالها يسدّ النّفس عن الطغيان و الثوران.
قال تعالى: ﴿وَيْلٌ لِلْمُطَفِّفِينَ * الَّذِينَ إِذَا اكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ * وَ إِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ * أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ * لِيَوْمٍ عَظِيمٍ﴾^(١)
بل ادّعى ان انكار الإنسان المعاد، ليس إلّا لأن يفجر امامه، و هذا يؤدّي إلى اطفاء نور العقل ليستريح من لومهما.

قال تعالى: ﴿لَا أَقْسَمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ * وَ لَا أَقْسَمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ * اِيحْسِبِ الْإِنْسَانَ أَن لَّنْ نَجْمَعَ عِظَامَهُ * بَلَى قَادِرِينَ عَلَى أَن نَسُوءَ بَنَانَهُ * بَلْ يَرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ﴾^(٢).

و كثرة الآيات المذكّرة للمعاد في هذا الكتاب القيم البالغة ما يزيد على ألف آية، تشير إلى الرؤية القرآنيّة قبل هذه المسألة الهامّة، كما أنّ الاعتقاد بها و لا سيّما تصديق القلب أيّاها، يفيد في نفي الهلع و التحلّي بالصبر، كما يُشاهد في الجوامع المؤمنة بها، حيث إنّ ارتكاب الجرائم فيها اقلّ و اقلّ من الجوامع غير المؤمنة بها.
٤- حفظ العفاف و الغيرة.

قد مرّ منا في المجلد الثاني من هذا الكتاب شرف العفاف للنساء و الغيرة للرجال و هما من اهمّ الفضائل لهما، كالمّح في الغذاء، بل كالروح للجسد، و المجتمع الفاضل النزّيه مرهونٌ بهما، كما أنّ الأعداء في جميع الأعصار يجهدون لازالتهما عن نفوس النّاس ليغلبوا عليهم.
قال تعالى: ﴿إِن فَرَعُونَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَ جَعَلْ أَهْلَهَا شَيْعاً يَسْتَضَعِفُ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يُذَبِّحُ أَبْنَاءَهُمْ وَ يَسْتَحْيِ نِسَاءَهُمْ أَنه كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ﴾^(٣).

كما يشاهد في عصرنا الذي ناصيتها صار بيد اليهود، فيحرقون العالم بالجنس و
اعلاماتها الشتيّة، و من المؤسّف عليه فوزهم بما أرادوا في مجتمعا، عاصمة الشيعة
الاماميّة، جعلهم الله مغلوبين بعد أن غلبوا على عقول بعض الناس في الجملة، فأخرجوهم
من النور إلى الظلمات؛ فصاروا هلوّعا جزوعاً طلباً لمشتهياتهم، و منها الجنس و ما يرجع
إليه.

فالاسلام اولاً منع من كلّ ما يوجب ثوران الغريزة الجنسية كالغناء و اللهو، حتّى كأنّه
جعله تلوّاً لعبادة الأصنام.

قال تعالى: ﴿فاجتنبوا الرجس من الاوثان و اجتنبوا قول الزور﴾. (١)

قد فسر الامام الصادق عليه السلام قول الزور بالغناء و آلات اللهو و مجالسه (٢) و لو كان
التفسير من باب الجرى أيضاً فيكون ذلك من أبرز مصاديق قول الزور و هو كاف
للاستدلال.

و نظير اختلاط الرجال و النساء و السفور و التبرّج و الخضوع في القول و نحو ذلك
حتّى جعل ذلك في روايات كثيرة بمنزلة الزنا، و إستفادة ذلك من مثل قوله تعالى في تعريف
المحصنين و المحصنات بناءً على اتّحاد السياق و جعل السفح و الخدن تلوّاً للآخر ليس ببعيد.

قال تعالى: ﴿محصنات غير مسافحات و لا متّخذات اخدان﴾. (٣)

و قال تعالى: ﴿محصنين غير مسافحين و لا متّخذى اخدان﴾. (٤)

و بالجملة في الذكر الحكيم ما يزيد على عشر آيات تمنع عن ثوران الغريزة الجنسية
خارجاً عمّا أمضاه الشرع.

و اما ثانياً فالقرآن ذكر هذه السيئة كالزنا في عداد الكبائر، اما في الدنيا فقال تعالى:

١- الحج / ٣٠. ٢- بحار الانوار، ج ٧٣، ص ٣٥٦، باب ٦٧، ح ٢٢.

٤- المائدة / ٥.

٣- النساء / ٢٥.

﴿ان الذين يحبّون ان تشيع الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب اليم في الدنيا و الآخرة﴾. (١)

و قال تعالى: ﴿الزانية و الزانى فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة و لا تأخذكم بهما رأفة في دين الله ان كنتم تؤمنون بالله و اليوم الآخر و ليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين﴾. (٢)

ثم نهى اخلاقاً عن أن يتزوَّج الطيّب بالخبِيث و جعل الطيّب للطيّب و الخبيث للخبيث.

قال تعالى: ﴿الزانى لا ينكح إلا زانيةً أو مشركة و الزانية لا ينكحها إلا زان أو مشرك و حرّم ذلك على المؤمنين﴾. (٣)

و اما في الآخرة فلو مات بلا توبة فسيئه اكبر، بل كأنها تلو القتل و الشرك.
قال تعالى: ﴿و من يفعل ذلك يلق اثاماً * يضاعف له العذاب يوم القيامة و يخلد فيه مهاناً﴾. (٤)

ثم اكّد الشريعة الغراء على الزواج، ثم ذكر انّ نكاح العزّاب يعدّ من وظائف المجتمع و حكامه.

قال تعالى: ﴿و انكحوا الايامى منكم و الصالحين من عبادكم و امائكم ان يكونوا فقراء بغنهم الله من فضله﴾. (٥)

فتلخص ممّا ذكرنا انّ العفّة للنساء و الغيرة للرجال تمنعان عن كثير من المفسد الاخلاقية و منها الهلع.

٥ - مراعات الامانة و العهد و البيعة.

ان ردّ الامانة وحفظها والوفاء بالعهود والعقود من الواجبات المؤكدة عقلاً وشرعاً و هي تفيد المجاهد لقلع رذيلة الهلع، فهو مذكور في البرنامج المبحوث عنه.

نعم لما كان الوجوب عقلياً، فالشرع يتبع في وجوبه العقل سعة و ضيقاً و زماناً و مكاناً و جهةً كما قد اشتهر في اصول الفقه ان الواجبات الشرعية إذا كانت ارشادية فهي تابعة لما ترشد اليه، يعنى انها تابعة لحكم العقل من حيث السعة و الضيق و من حيث الجهة و غير ذلك. فحفظ أموال الناس إذا أخذها بالامانة و كذلك ردّها إليهم و ستر عيوبهم و الوفاء بعهودهم و بيعته معهم واجبٌ بالعقل و النقل، بل الوجوب في بعضها أشدّ و أكد، كما ان ردّ المسروق إلى السارق و كتمان الشهادة و البيوع الفاسدة كبيع الخمر و آلات اللهو و نقض عهده بالرئيس و بيعته، حرامٌ بالنقل و العقل، و التفصيل في ذلك موكولٌ إلى الفقه.

و لا فرق في ذلك بين عهود الناس بعضهم مع بعض و بين عهودهم مع الله تعالى، فيجب على جميع الناس أن يراعوا ما ائتمنهم الله تعالى عليه.

قال تعالى: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا﴾. (١)

و اختلف في تلك الامانة رأياً و رواية، و الجمع بين الآراء و الروايات يقتضى ان يكون له معنى عاماً و هو كلّ ما يصدق عليه عنوان الامانة و من مصاديقها البارزة هو قلب الإنسان الذي هو عرش الرحمن.

قال تعالى في القدسيات: ﴿لَمْ يَسْغِنِ سَمَائِي وَلَا أَرْضِي وَلَكِنْ وَسَّغْنِي قَلْبُ عَبْدِي الْمُؤْمِنِ﴾. (٢)

و كذلك يجب عليه رعاية امانة الرسول و هي القرآن و العترة.

قال رسول الله ﷺ في مواضع عدّة تبلغ حدّ التواتر اللفظي: انّى تارك فيكم الثقلين

كتاب الله و عترتي و لن يفترقا حتّى يردا على الحوض. (١)

و كذلك يجب عليه مراعاة ما استقرّ على عنقه ولايته، كالغزائر و الجسم و الاولاد و الازواج و الاموال و المجتمع سيّما الاقرباء و المعدمين و تفصيل ذلك يحتاج إلى افراد كتاب، و الغرض هنا أنّ مراعات الامانات و العهود لها معنى عام و لا تختصّ بالمتفاهم العرفي من لفظتي الامانة و العهد.

و الظاهر ان المراد من العهد في هذا البرنامج القرآني ليس ما تفاهم عليه العرف فقط، و قد قلنا كراراً أنّ لالفاظ القرآن معنىّ عاماً و لذلك المعنى العام مصاديق كثيرة.

٦- اداء الشهادة.

من الواجبات المؤكّدة هي اداء الشهادة، و يظهر من القرآن انّ كتابها يعدّ من المحرّمات العظيمة حتّى ان القرآن ذكره في عداد علائم اثم القلب و خبثه.

قال تعالى: ﴿و لا تكتموا الشهادة و من يكتمها فانه اثم قلبه﴾. (٢)

و لا اشكال في انّ هذا البرنامج يهذّب النفس عن الهلع لكن بالصبر عليه سيّما إذا كان على النفس أو الاقرباء أو الاصدقاء.

قال تعالى: ﴿يا ايّها الذين آمنوا كونوا قوّامين بالقسط شهداء لله و لو على انفسكم أو الوالدين و الاقربين﴾. (٣)

و من المعلوم ان انفع الرياضات المشروعة و أحسنها ما كان أحمز و اشدّ على المجاهد، كالاقرار بالخطأ و الاستعذار عمّا وقع بينه و بين الناس و لو كان مظلوماً فيه، و تقبّل النقد كأنه هديّة تُهدى إليه،

قال مولانا الصادق عليه السلام: احبّ اخواني الىّ من اهدى الىّ عيوبى. (٤)

فكما ان العذر عند كرام الناس مقبول فكذلك الاقرار بالخطاء و الاستعذار عندهم مقبول، فيجب على الكريم المهدي لهذه الخصائل أن يقبل المتّصف بها فيشبهه بنفسه تعالى و تقدّس.

و في الختام نأتي بطائفة من روايات الباب التي هي الانوار الصادرة عن الأنوار، نور الله قلوبنا بنورهم بمنّه و كرمه.

روايات في الجزع

* قال الصادق عليه السلام: الصبر يظهر ما في بواطن العباد من النور والصفاء، والجزع يظهر ما في بواطنهم من الظلمة والوحشة، والصبر يدّعيه كلّ أحد، ولا يثبت عنده إلاّ المحبتون، والجزع ينكره كلّ أحد وهو ابين على المنافقين، لأنّ نزول المحنة والمصيبة يخبر عن الصادق والكاذب، وتفسير الصبر ماء يستمرّ مذاقه، وما كان عن اضطراب لا يسمّى صبراً، وتفسير الجزع اضطراب القلب وتحزّن الشخص وتغيّر السكون وتغيّر الحال، وكلّ نازلة خلت أوائلها من الاخبات والانابة والتضرّع إلى الله تعالى فصاحبها جزوع غير صابر، والصبر ماء أوّله مرّ وآخره حلّو، من دخله من اواخره فقد دخل ومن دخله من أوائله فقد خرج، ومن عرف قدر الصبر لا يصبر عباً منه الصبر، قال الله عزّ وجلّ في قصّة موسى وخضر: ﴿وكيف تصبر على ما لم تحط به خيراً﴾^(١) فمن صبر كرهاً ولم يشكّ إلى الخلق ولم يجزع بهتك ستره فهو من العامّ، ونصيبه ما قال الله عزّ وجلّ: ﴿وبشّر الصّابرين﴾ أى بالجنة والمغفرة، ومن استقبل البلاء بالرّحّب وصبر على سكينته وقار فهو من الخاصّ ونصيبه ما قال الله عزّ وجلّ: ﴿إنّ الله مع الصّابرين﴾^(٢).

* قال أمير المؤمنين عليه السلام: أنّك ان صبرت جرت عليك المقادير وأنت مأجور، وأنك ان جزعت جرت عليك المقادير وأنت مأزور.^(٣)

١- الكهف / ٦٨. ٢- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٩٠، باب ٦٢، ح ٤٤.

٣- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٩٢، باب ٦٢، ح ٤٦.

* قال أمير المؤمنين عليه السلام: الجزع عند البلاء تمام المحنة. (١)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ما من مؤمن إلّا وهو مبتلى ببلاء منتظر به ما هو أشدّ منه، فان صبر على البليّة التي هو فيها عافاه الله من البلاء الذي ينتظر به، وان لم يصبر وجزع نزل به من البلاء المنتظر أبداً حتّى يحسن صبره و عزّاه. (٢)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: يا اسحق لا تعدّن مصيبة أعطيت عليها الصبر و استوجبت عليها من الله ثواباً بمصيبة، أمّا المصيبة التي يحرم صاحبها أجرها و ثوابها إذا لم يصبر عند نزولها. (٣)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إنّ الصبر و البلاء يستبقان إلى المؤمن فيأتيه البلاء و هو صبور، و إنّ الجزع و البلاء يستبقان إلى الكافر فيأتيه البلاء و هو جزوع. (٤)

* قال أبو عبد الله عليه السلام: اتّقوا الله و اصبروا فإنّه من لم يصبر أهلكه الجزع، و أمّا هلاكه في الجزع أنّه إذا جزع لم يؤجر. (٥)

* عن الباقر عليه السلام قال: من صبر و استرجع و حمد الله عند المصيبة فقد رضى بما صنع الله و وقع أجره من الله، و من لم يفعل ذلك جرى عليه القضاء و هو ذميم و أحبط الله أجره. (٦)

* قال أمير المؤمنين عليه السلام: من لم ينجه الصبر أهلكه الجزع. (٧)

* قال أمير المؤمنين عليه السلام: الصبر يناضل الحدثان، و الجزع من اعوان الزّمان. (٨)

-
- ١- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٩٣، باب ٦٢، ح ٤٦.
 - ٢- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٩٤، باب ٦٢، ح ٥١.
 - ٣- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٩٤، باب ٦٢، ح ٥٣.
 - ٤- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٩٥، باب ٦٢، ح ٥٦.
 - ٥- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٩٥، باب ٦٢، ح ٥٨.
 - ٦- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ٩٦، باب ٦٢، ح ٦٣.
 - ٧- نهج البلاغة، صبحى الصالح، قصار الحكم ١٨٩.
 - ٨- نهج البلاغة، صبحى الصالح، قصار الحكم ٢١١.

* قال أمير المؤمنين عليه السلام: (قلب الانسان) ان أفاد مالا أطفاه الغنى، وان اصابته مصيبة فضحه الجزع. (١)

* قال أمير المؤمنين عليه السلام: فلا تنافسوا في عز الدنيا و فخرها و لا تعجبوا بزينتها و نعيمها و لا تجزعوا من ضرائها وبؤسها. (٢)

* قال أمير المؤمنين عليه السلام: أفرايتم جزع احدكم من الشوكة تصيبه و العترة تدميه و الرّمضاء تحرقه. (٣)

* قال أمير المؤمنين عليه السلام: و ما نلت من دنياك فلا تكثر به فرحاً و ما فاتك منها فلا تأس عليه جزعاً. (٤)

* قال أمير المؤمنين عليه السلام: و ان كنت جازعاً على ما تفلت من يدك، فاجزع على كلّ ما لم يصل اليك. (٥)

* قال أمير المؤمنين عليه السلام في غرر الحكم:

الجزع هلاك.

الجزع منقصة.

الجزع من أعوان الزّمان.

الجزع يعظم المحنة.

الجزع أتعب من الصبر.

الحزن و الجزع لا يرُدّان الفائت.

الجزع عند البلاء من تمام المحنة.

١- نهج البلاغة، صبحي الصالح، قصار الحكم ١٠٨.

٢- نهج البلاغة، صبحي الصالح، الخطبة ٩٩. ٣- نهج البلاغة، صبحي الصالح، الخطبة ١٨٣.

٤- نهج البلاغة، صبحي الصالح، الكتاب ٢٢. ٥- نهج البلاغة، صبحي الصالح، الكتاب ٣١.

الجزع عند المصيبة اشد من المصيبة.
المصيبة واحدة و ان جزعت صارت (كانت) اثنتين.
الجزع لا يدفع القَدْر و لكن يحبط الاجر.
الجزع (الفرع) عند المصيبة يزيدُها و الصّبر عليها يبيدُها.
اغلبوا الجزع بالصّبر فانّ الجزع يحبط الاجر و يعظّم الفجیعة.
ان كنت جازعاً على كلّ ما يفلت من يدك فاجزع على ما لم يصل اليك.
بكثرة الجزع تَعظّم الفجیعة.
ليس مع الجزع مثوبة.
من جزع عظمت مصيبته.
من ملكه الجزع حرم فضيلة الصبر.
من ضرب يده على فخذِه عند مصيبة فقد أحبط اجره.
من اصبح يشكو مصيبةً نزلت به فأثما يشكو ربّه.
من كشف ضُرّه للنّاس عذب نفسه.
من شكّا ضُرّه إلى مؤمن فكأنما شكّا الله سبحانه.
من جزع فنفسه عذب و أمر الله سبحانه اضاع و ثوابه باع.
لا تجزعوا من قليل ما اكرهكم فيوقعكم ذلك في كثير ممّا تكرهون.
لا يجتمع الصّبر و الجزع.^(١)

الفصل الخامس و الثلاثون

الفضيلة الخامس و الثلاثون: الدّعاء

الرّذيلة السادسة و الثلاثون: الإعراض عن الدّعاء

الفضيلة السابع و الثلاثون: الدعاء

و مرادنا منها ليس الدعاء باللسان فقط، بل المراد منها تحصيل حالة الدعاء و ان كان ظهوره باللسان من افضل الاعمال، و قد ورد انه افضل العبادات و انه مَحَّ العباداة و انه ترس المؤمن و انه سلاح المؤمن.

فراجع المجلّد الثاني من الكافي كتاب فضل الدعاء تجد في ذلك ما بلغ التواتر المعنوي. فالأُمِّي الَّذِي لا يشعر بمعاني الأدعية كدعاء الكميل و العرفة و المناجاة الشعبانية و نحوها المضبوطة في كتب الادعية يفيدُه أن يقرأها و لا سِيَّما إذا كانت على سبيل الحكاية عن مُنشئها، كما لودعا الله تعالى بما سَنَح له، يستجاب له و يفيدُه و يترتَّب عليه مثوبات كثيرة. و لكن الكلام ههنا في الدعاء القلبي و هو الصَّلَة الحاصلة بين العبد و ربّه تعالى ليجد أنَّ الدعاء هو الكلام الصاعد و ان القرآن هو الكلام النازل فيجد حلاوة قراءة القرآن و الدعاء و الذكر و الربط سِيَّما حلاوة الصلوة، لكونها كالمسامرة بين المولى و العبد، فبقراءة القرآن يسمع كلام الله بلسانه، و بما بقى من الصلوة يرى تكلمه مع الله ايضاً بلسانه فالصلوة محاورة مع الله لبعض أصحاب ملكة الدعاء و مغازلة لبعضهم الآخر.

و ادّعاء ان المراد من الدعاء في لسان الوحي و أهل العصمة هو هذا القسم منه، قريبٌ

جداً، وإن أبيت عنه فلا أقلّ من كونه المتيقّن منه، أو من أبرز مصاديقه وأظهرها، وإنكار ذلك ليس إلاّ مكابرة واضحة خارجة عن طريق الانصاف!

توضيح ذلك، قد ورد ما يحثّ على الدعاء ويحذّر عن الغفلة عنه في كثير من مواضع الذكر الحكيم ومأثورات المعصومين،

قال تعالى: ﴿وإذا سئلك عبادي عني فاني قريب اجيب دعوة الدّاع إذا دعان فليستجيبوا لي و ليؤمنوا بي لعلهم يرشدون﴾^(١).

فدلالة الآية الكريمة على توقّف الرشد على الدعاء ظاهرة لا ريب فيها، ولكن من اللافت للنظر فيها الاتيان بلفظة لعلّ أولاً الدالّ على كون الرشد محبوباً لله تعالى، والاتيان بضمير المتكلم فيها ثماني مرّات، يُضاف الداعي إليه تعالى،

و قال تعالى: ﴿قل ما يعبا بكم ربّي لو لا دعاؤكم﴾^(٢).

ومثل هذا التهديد في القرآن الشريف قليل جداً، سيّما في نظر أهل القلوب الذين يرون قيام الخلق بعنايته الخاصّة جلّ وعلا ولو لا إيّاها لهلكوا فيما يقصر عن آني ما، بل يصيروا هباءً منثوراً، وهذا سرّ ما يُروى عن النبي من مناجاته مع الله تعالى ولا سيّما في خلواته في الثلث الأخير من الليل بقوله: اللهم ولا تكني إلى نفسي طرفة عين ابداً^(٣).

قال تعالى: ﴿ادعوني استجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنّم داخرين﴾^(٤).

لهذه الآية الشريفة أيضاً لسان تهديد ليس بأخف من لسان أختها، ومن اللافت للنظر فيها الوعد المأتي به في صدرها، حيث ترتّب فيه الاستجابة على الدعاء من غير أن يعلّلها بشيء آخر.

١- البقرة / ١٨٦. ٢- الفرقان / ٧٧.

٤- غافر / ٦٠.

٣- بحار الانوار، ج ١٤، ص ٣٨٤، باب ٢٦، ذيل ح ٢.

قال تعالى: ﴿أَمَّنْ يَجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ﴾. (١)

لهذه أيضاً دلالة على مطلوبية الدعاء حيث حثَّ عليه بالاستفهام عنه، ثم وعد باستجابته لو كان الداعي مضطراً، وهو يرجع إلى قلبه، وظهوره باللسان من مظهره وقد دلت آيات كثيرة على كونه منه مستجاباً، منها:

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا رَكبُوا فِي الْفُلِكَ دَعَا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ﴾. (٢)

وقوله تعالى: ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعاً وَخُفْيَةً﴾. (٣)

وهذه الآية كسابقتهما في الأمر بالدعاء مع تضرع القلب وخضوعه.

ويظهر من آيات كثيرة أن الدعاء هو سلاح الأنبياء والعلماء وعباده المخلصين منها:

قوله تعالى: ﴿تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفاً وَطَمَعاً وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾ فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون. (٤)

واختصاص الدعاء في الآية بالصلوة واختصاص إعطاء قرة الأعين بالدار الآخرة، كما ذكره جملة من المفسرين لا وجه له أصلاً بل المراد بالدعاء المناجاة المشتملة على الصلوة، والمراد بقرّة أعين هو اللذة والبهجة في جوف الليل كما سيظهر للداعي في دار الجزاء فيكون قرّة لعينه.

وقال تعالى: ﴿وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ

وَجْهَهُ﴾. (٥)

جملة «بالغداة والعشي» كناية عن حالهم واستمرارهم عليه، فيأمر الله تعالى نبيه

بكونه مع الدّاعين غير الغافلين عنه.

و يدلّ عليه قوله تعالى: ﴿و لا تطع من اغفلنا قلبه عن ذكرنا و اتّبع هواه و كان امره فرطاً﴾. (١)

و نظير الآية الشريفة في القرآن كثير مرعّباً إليه، أو إلى الذكر و الأمر بهما، و مادحاً المتّصف بهما.

قال تعالى: ﴿في بيوت اذن الله ان ترفع و يذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغدو و الاصل * رجال لا تلهيهم تجارة و لا بيع عن ذكر الله﴾. (٢)

و قال تعالى: ﴿يا ايها الذين آمنوا اذكروا الله ذكراً كثيراً * و سبحوه بكرة و اصيلاً﴾. (٣)

و بالجملة انه يظهر من الآيات انّ الدعاء و سبّاً حصول ملكته و المناجاة مع الله تعالى امارّة الرشد و سعادة الدارين و انه سيرة الأنبياء بل هو منطوق في الفطرة الانسانية، و ان الغفلة عنه و تركه امارّة الشقاء و الخسران.

قال تعالى: ﴿ذكر رحمة ربك عبده زكريا * اذ نادى ربه نداءً خفياً * و لم اكن بدعائك ربّ شقياً﴾. (٤)

فالدعاء من اوجب الواجبات و تركه من اشدّ المحرّمات.

فوائد الدعاء

ان للدعاء فوائد كثيرة، و إجابته من الله تعالى بالنسبة إلى تلك الفوائد تُعدّ كقطرة من البحر.

١ - الصلة بين العبد و المولى فلمثل أهل القلوب ساعة منه خير من الدنيا و ما فيها.

قال رسول الله ﷺ: الركعتان في جوف الليل احب الىّ من الدنيا و ما فيها. (٥)

١- الكهف / ٢٨. ٢- النور / ٣٦، ٣٧. ٣- الاحزاب / ٤١، ٤٢.

٤- مريم / ٤ - ٢. ٥- بحار الانوار، ج ٨٤، ص ١٤٨، باب ٦، ح ٢٣.

و لغير أهل القلوب ايضاً فخرٌ لو التفتوا إلى حقيقته، ألا ترى انهم لو قابلوا بعظيمٍ من أهل الرئاسة الدنياوية، ليفتخروا بمحادثتهم معه و لو كانت بجملةٍ واحدة؟ فيحكونها لهذا و لذاك؟! هذا فانظر إلى عظمة الله تعالى و سعة قدرته، فتحصيل الصلة معه فخرٌ لا أعظم منه اطلاقاً و من المؤسف عليه غفلتنا عنه.
فنقول استغفر الله و اتوب اليه.

٢- رفع الحجاب من الفطرة و صيرورة العلم الاجمالى علماً تفصيلياً.

توضيح ذلك، ان المعرفة و التوحيد من الفطريات و انها في أعماق روح الإنسان بل في عمق كل موجود و الدليل عليه ما أشار إليه سبحانه في كثيرٍ من آي الذكر الحكيم من ان الإنسان إذا انقطع عما سواه لضرورة حدث له فيدعوه تعالى لأنه يرى انه لا ملجأ له إلا آياه.

قال تعالى: ﴿فَإِذَا رَكبُوا فِي الْفَلَكَ دَعَا اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾^(١).

فهو يلتجأ إليه تعالى لأنه يشعر بتوحيده و يدركه بشراشر وجوده فلا يتمسك بغيره. فلذا يدعوه تضرعاً طالباً نجاته فلو لم يجد الله عليماً قادراً سميعاً جواداً فلا معنى لدعائه، فدعائه بلسان القال الذي ينشأ من لسان الحال دليل على اذعانه بان من وجده هو الواحد القادر العليم السميع الجواد.

و بعبارة أخرى انه وجد الله تعالى فيدعوه.

فالانبياء كلهم جائوا لتيقظ الفطرة و تنبيهها إليه، بل لرفع الحجاب عنها، لأنها على يقينٍ من توحيده تعالى غير غافلٍ عنه و لو بلحظةٍ ما، و لهذا ان عوالم الوجود بأسرها تسبّحه تعالى من غير فتورٍ فيه.

قال تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَسْبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾^(٢).

فهذا الإنسان المحجوب عن ربه أن يُنبّه بفطرته السليمة، لئلا يموت وهو محجوبٌ عنه تعالى.

قال تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمِئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ﴾^(١).

فالأنبياء كلهم جائوا لرفع الحجب و لحياته بالحياة الطيبة.

قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾^(٢).

و مما يرفع الحجب فينقلب هذا العلم الاجمالي الموجود في عمق الروح تفصيلاً هو الدعاء و التضرّع و التوبة إليه بل مطلق الذكر من الدعاء و قراءة القرآن و غيرها مما ينبّه الإنسان و أقوى المذكرات هي الصلوات الواجبة و المندوبة سيّما صلاة الليل بل مطلق قيام الليل.

٣- درك ذلّ العبودية و عزّ الربوبية، و ان شئت قلت الوصول إلى مقام العبودية.

توضيح ذلك، انه يظهر من القرآن انّ غير الإنسان ممّا سوى الله خلق للانسان.

قال تعالى: ﴿الْم تَرَوْنَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاسْبِغْ

عَلَيْكُمْ نَعْمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً﴾^(٣).

و يظهر من القرآن ان الإنسان خلق لله تعالى أي: للوصول إلى مقام العبودية

قال تعالى: ﴿وَاصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي﴾^(٤).

و قال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾^(٥).

يعنى لوصولهما إلى مقام العبودية، و الوصول إلى هذا المقام يحتاج إلى طيّ المنازل من

التوبة و اليقظة و التخلية و التحلية و التجلية و اللقاء بمراتبه التي هي العبودية فالإنسان إذا

وصل إلى ذلك المقام يجد فقره و تدليه و يجد انه ليس له شيء من الكمال، و الكمال كلّهُ لله

تعالى فيجد عزّه و غنائه تبارك و تعالى.

قال تعالى: ﴿و ان من شيء إلا عندنا خزائنه و ما ننزله إلا بقدر معلوم﴾^(١).

و لو حصل له هذه الحال، فقد فاز بأجود الحالات و ألذّها، و لها فوائد كثيرة منها احراق اعراق الرذائل عن القلب كالكبر و الغرور و الرياء لانه يمكن طيّ الطريق و العبور من منزل التخلية و لكن اعراقها باقية في النفس.

قال رسول الله ﷺ: آخر ما يخرج عن قلوب الصديقين حب الجاه.

فزوال نفسيّة التفرعن يحتاج إلى الوصول إلى مقام العبودية.

فوجدان ذلّ العبودية و وجدان عزّ الربوبية يحتاج إلى الوصول إلى مقام العبودية و مادام لم يصل بعدُ إلى ذلك المقام و ان عرج من منزل التخلية و التحلية لا يجد طعم ذلك و ان رآه فالرؤية شيء و الوجدان شيء آخر و بينهما بون بعيد، نظير العلم الحصولي و العلم الحضوري، و نظير الإسلام العقلي و العقيدي و الايمان القلبي، و الغرض من هذا التطويل ان الدعاء و التضرّع و التوبة و الانابة ممّا ينال به الداعي و المتضرّع و التائب و المنيب إلى الله تعالى إلى ذلك المقام و لا اقلّ من أنّه يهيّء الإنسان للوصول اليه، لان المجاز قنطرة الحقيقة، و اجود قنطرة لهذا المرام هو الدعاء و الانابة، وافق فيها القلبُ اللسان، ضرورة ان قول الداعي يا ربّ يا ربّ ليس معناه إلا انه يقول بالقلب و لو لم يلتفت إليه: انا الفقير بل انا الفقر و انت الغنيّ بل انت الغني و انا الذليل و انت العزيز و....

و هذا أمثل الطرق للوصول إلى الحقيقة و تبديل القول بالعمل ثم الوصول إلى مغزاه.

٤- وجدان المفقود، و هو ان الإنسان من حين أن صار متميّزاً بين الحقائق، بل من بدو

تولّده يجد في نفسه مطلوبه و هو الله تعالى.

قال تعالى: ﴿فاقم وجهك للدين حنيفاً فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق

الله ذلك الذين القيم ﴿١﴾.

و لكن كثير من الناس يغفلون عن هذا العلم مع وجدانهم ما هو موجود في سرائرهم، و من الناس من يُخَيِّل إليهم أنه الدنيا فيطلبونها و لكنهم كلما يقربوا منها يجدونها غير مطلوبة لهم، فيموتون من غير أن يدركوا مطلوبهم و غايتهم في حياتهم المادية، و إلى هذا يشير جملة من آي الذكر المبارك.

قال تعالى: ﴿وجيء يومئذ بجهنم يومئذ يتذكر الإنسان و انى له الذكرى﴾. (٢)
و الأنبياء كلهم سيما خاتمهم بُعثوا ليعرفوا الناس غايتهم و ما هو مقصودهم لينجوا من الحسرة و الغم و الاضطراب.

قال تعالى: ﴿ألا بذكر الله تطمئن القلوب﴾. (٣)

و قال تعالى: ﴿ألا ان أولياء الله لا خوف عليهم و لا هم يحزنون﴾. (٤)

فذكر الله تعالى له معنى عام و من مصاديقه البارزة الدعاء و التوبة و الابتهاال إليه.
٥ - الانقطاع عن الناس إليه تعالى.

ان التوحيد الافعالى (و هو القول بأن الربوبية التكوينية و التشريعية منحصرة لله تعالى فقط) هو مقتضى القائلين بكلمتي التوحيد و التحميد المباركتين حيث نعلم على سبيل الجزم انه لا مؤثر في الوجود إلا الله تعالى و لا كمال و لا جمال إلا عنده و في خزائنه فينزلها بقدر معلوم.

قال تعالى: ﴿ربّ المشرق و المغرب لا اله إلا هو فاتّخذهُ وكيلاً﴾. (٥)

كما نعلم على سبيل القطع انه لا حكم و لا تشريع إلا الله تعالى فما جاء به رسله هو الحق و ما هو من قبل غيره فليس إلا الضلال.

قال تعالى: ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾. (١)

هذا كلّهُ بحسب العلم، وهو لإسكات العقل و انجاءه عن الوسوس العلميّة واجبٌ، ولكن ليس له أن يوصل الإنسان إلى مقام اليقين لينجوا عن المهالك و الوسوس الشيطانيّة كلّها، ليحصل له فضيلة التوكّل و تفويض الامر إليه تعالى و كلّ ذلك بحاجةٍ ماسّةٍ مضافاً إلى ذلك العلم و الاذعان، إلى رسوخه في القلب و وجدان كلمة التوحيد فيه.

روى مولانا و سيّدنا الإمام الرضا عليه آلاف التحية و الشناء عن آبائه عليهم السلام انه قال الله تعالى: ﴿كَلِمَةً لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ حَصْنِي فَمَنْ قَالَهَا دَخَلَ حَصْنِي وَ مَنْ دَخَلَ حَصْنِي أَمِنَ مِنْ عَذَابِي﴾. (٢)

و هذا الايمان و الوجدان المصطلح عليه بالانقطاع عن النّاس إلى الله تعالى يحتاج رياضات مشروعة و من مصاديقها الهامة الدعاء و التوبة و الابتهاال إليه تعالى .
٦- استجلاب ولاية الله تعالى على القلب.

انّ السائر في سلوكه إليه تعالى يحتاج إلى أشياء منها الحصول على الصراط السوي الذي ليس إلّا الشريعة الغراء.

قال تعالى: ﴿وَ إِنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيماً فَاتَّبِعُوهُ وَ لَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ﴾. (٣)

ثمّ إلى لزوم الطريق و عدم الانحراف عنه، و هذا يحتاج إلى عنايته و هدايته تعالى حتّى يستقيم السائر عليه فيُخرج من الظلمات إلى النور و من الحجب الظلمانية و النورانية النور المطلق.

قال تعالى: ﴿وَاهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾. (٤)

١- المائدة / ٤٤. ٢- بحار الانوار، ج ٤٩، ص ١٢٧، باب ١٢، ح ٣. ٣- الانعام / ١٥٣.

٤- الفاتحة / ٦.

و قال تعالى: ﴿الله وليّ الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور﴾. ^(١)

و استجلاب تلك الهداية يحتاج إلى عنايته، و عنايته يحتاج إلى تلك الرياضات، و أفضلها الدعاء و التضرّع إليه، انظر إلى كمال الدعاء كيف أمرنا أن ندعوا في الصلاة كلّ يوم مرّات عديدة فنقول: ﴿اهدنا الصراط المستقيم﴾.

٧- سلطة المرء على اعصابه و عدم قلقه و اضطرابه.

من اجود الحالات النفسيّة للمرء، هي سلطته على اعصابه و مشاعره، بحيث له ان يعقد مشاكله و عُقده، أو إن لم يكن له فيتحمّلها، فيعبّر عمّا يختلج بباله من غير أن يتشوّش أو يضطرب في القول، و كذلك في العمل. و هذا من نعمه سبحانه و تعالى على عباده النشطين مطمئني النفوس.

و لا يعقل استقرار الطمأنينة و النشاط في قلب فيه الهمّ و الاضطراب.

و من همّ ما يرفع به تلك الأمراض و الأفلاق الروحيّة لتبدّل بالسكينة في الاعضاء هو الدعاء و التوبة إليه تعالى.

قال تعالى: ﴿أ لا بذكر الله تطمئنّ القلوب﴾. ^(٢)

و قال تعالى: ﴿أ لا ان اولياء الله لا خوف عليهم و لا هم يحزنون﴾. ^(٣)

نعم يظهر من القرآن انّ التقوى ايضاً ممّا تطمئنّ به النفس.

قال تعالى: ﴿فأى الفريقين احق بالامن ان كنتم تعلمون * الذين آمنوا و لم يلبسوا

ايمانهم بظلم اولئك لهم الامن و هم مهتدون﴾. ^(٤)

و قال تعالى: ﴿و لو انّ أهل القرى امنوا و اتّقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء و

الأرض و لكن كذبوا فاخذناهم بما كانوا يكسبون﴾. ^(٥)

وقال تعالى: ﴿من عمل صالحاً من ذكر أو أنثى و هو مؤمن فلنحيينه حياة طيبة و لنجزينهم اجرهم باحسن ما كانوا يعملون﴾. (١)

كما تستفاد من هذه الكريمة أنّ الذنب يضادّ التقوى، فيدفع الأمن عن النَّفس و يوافقها كثيرٌ من الآيات، منها قوله تعالى: ﴿لا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة أو تحلّ قريباً من دارهم﴾. (٢)

وقوله تعالى: ﴿و من يشرك بالله فكأنما خرّ من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به الريح في مكان سحيق﴾. (٣)

٨- إنّ الدعاء يحسّن الخلق و يزيّيه.

و هذه الفائدة هامّة جدّاً سيّما لعموم النَّاس و لولا هذه الفائدة لكفى به عزّاً و فخراً. توضيح ذلك، انه يظهر من القرآن ان الدعاء و الذكر يهذب النفوس كما لأساتذة الأخلاق أن يفعلوا في نفوس تلامذتهم فيهدّبونها، و ذلك: الف: بارائة الرشد قولاً و عملاً بل ايصاله إلى الرشد، و دلالة القرآن على كون الدعاء موصلاً إليه واضحة.

قال تعالى: ﴿و إذا سئلك عبادى عنتى فانتى قريب اجيب دعوة الداع إذا دعان فليستجيبوا لى و ليؤمنوا بى لعلهم يرشدون﴾. (٤)

ب: كما أنّ الاستاذ يمنع تلميذه عن ارتكاب فواحش الاعمال، فكذلك الدعاء و الذكر.

قال تعالى: ﴿ان الصلوة تنهى عن الفحشاء و المنكر و لذكر الله اكبر﴾. (٥)

و مهمّة الدعاء تختلف بحسب أصناف النَّاس فلعمومهم المنع من التورّط في ورطات الشيطان، و هذا من أهمّ انتاجات الدعاء، حيث لا انسان إلّا و هو في المساقط باستمرارٍ كما

تدلّ عليه آيات من التنزيل الحكيم.

قال تعالى: ﴿قال فما اغويتني لاقعدنّ صراطك المستقيم * ثمّ لا تينهم من بين ايديهم و من خلفهم و عن ايمانهم و عن شمائلهم و لا تجد اكثرهم شاكرين﴾. (١)
و لخواص الناس المنع عن الفحشاء و المنكر، كمن يُصان بالترس عن العدو، فهم يصونون أنفسهم عن الذنب بالدعاء.

قال تعالى: ﴿انه ليس له سلطان على الذين آمنوا و على ربهم يتوكلون﴾. (٢)
فهم بذكر الله تعالى و عناياته الخاصة يجتنبون كبائر ما تنهون عنه بل صفائرها فطوبى لهم و حسن مآب.

و لاختصاص الخواص بمنعهم عن المكروهات و المشتبهات بل عن سوء التفكير و الخيال و الوسوسة، فيتهيء القلب لنزوله تعالى فيه.

و إلى ذلك اشار النبي ﷺ بقوله: من اخلص لله اربعين يوماً فجرّ الله ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه. (٣)

ج: كما ان الاستاذ يخرج تلميذه من الظلمة إلى النور المطلق بتخطيه عن منازل التخلية و التحلية إلى تجليته بأنوار المعرفة خطوة خطوة، حتّى يخرق الحجب النورية فلا يبقى في قلبه إلّا النور المطلق، فكَذلك الاذكار و الادعية، و هي المعبر عنها في الذكر الحكيم بالذكر الكثير، لها أن يخرج الداعي الذاكر إلى الفضاء الربوبي، فلا يبقى في قلبه غير النور شيئاً.

قال تعالى: ﴿يا ايها الذين آمنوا اذكروا الله ذكراً كثيراً * و سبحوه بكرة و اصيلاً * هو الذي يصلّى عليكم و ملائكته ليخرجكم من الظلمات إلى النور و كان بالمؤمنين رحيماً * تحيّيهم يوم يلقونه سلام و اعدّ لهم اجراً كريماً﴾. (٤)

١- الاعراف / ١٦، ١٧. ٢- النحل / ٩٩. ٣- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ٢٤٩، باب ٥٤، ح ٢٥.

٤- الاحزاب / ٤١ - ٤٤.

٩- اُضف إلى ما قلناه من الفوائد الثمانية، ما يترتب عليه من المثوبات التي لا تحصاها غير الله تعالى، ولولم يكن غير قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَصْلَى عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ﴾ لكفاك ان تقول لا يعادل الدعاء شيء آخر، وورد ان أهل الجنة إذا سمعوا قوله تعالى: ﴿سَلامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ﴾^(١) غلب عليهم سكر السلام نظير سكر الشراب الطهور، لا بل نظير سكر استماع العاشق كلام معشوقه، فهم في السكره إلى ما شاء الله.

هنيئاً لأرباب النعيم نعيمهم و للعاشق المسكين ما يتجرّع
هذا وهينا معنى آخر للبيت لم يقصده شاعره، وهو طلب التهنة لأرباب النعيم على نعمهم من الحور والقصور التي فيها ما تشتهيهِ النفس و تلذّ الاعين.
قال تعالى: ﴿وَفِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْإِنْفُسُ وَ تَلَذُّ الْأَعْيُنُ﴾^(٢).
ثم لمن يعشق بحريمه تعالى ما يتجرّع من سلامه تعالى عليه فيسكره سكرة العاشق الواصل.

قال تعالى: ﴿سَلامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ﴾^(٣).
١٠- اُضف إلى ذلك كلّ الاجابة التي وعدها الله تعالى عليه من غير ريبٍ فيها،
قال تعالى: ﴿ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾^(٤).
و قال تعالى: ﴿اجِيبْ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ﴾^(٥).
بقي الكلام في مسألة عدم استجابة الدعاء في بعض الأحيان مع اجتماع جميع ما يُشترط فيه، فكيف وقد قال تعالى ﴿ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ و قال تعالى ﴿اجِيبْ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ﴾^(٦).

قلت: عدم الترتب اما لعدم الاقتضاء أو لوجود المانع أو لفقدان الشروط، اما عدم

٤- غافر / ٦٠.

٣- يس / ٥٨.

٢- الزّخرف / ٧١.

١- يس / ٥٨.

٦- البقرة / ١٨٦.

٥- البقرة / ١٨٦.

الاقتضاء فهو عدم توافقه لمصالح الداعي الأمرية بحيث انه لو كشف الغطاء و ظهرت المصالح له يدعو لئلا يُستجاب ما دعاه ملحاً فيه،

قال تعالى: ﴿و يدع الإنسان بالشر دعائه بالخير و كان الإنسان عجولاً﴾. (١)
و قال تعالى: ﴿و عسى ان تکرهوا شيئاً و هو خير لكم و عسى ان تحبوا شيئاً و هو شرّ لكم و الله يعلم و انتم لا تعلمون﴾. (٢)

و قال تعالى: ﴿فعسى ان تکرهوا شيئاً و يجعل الله فيه خيراً كثيراً﴾. (٣)
و لكن بما للدعاء من الفضل، فقد يظهر من التنزيل العزيز جبر ما لم يُعط بخير منه.

قال تعالى: ﴿فاردنا ان يبدلهماربّهما خيراً منه زكاة و أقرب رحماً﴾. (٤)

اما وجود المانع فهي كثيرة:

الف: رذائل الصفات، و هي مانعة جداً تمنع الدعاء عن حريمه تعالى كما تمنع الحبل الطير عن أن يطير في الجو الواسع،

قال تعالى: ﴿و لو شئنا لرفعناه بها و لكنّه اخلد إلى الارض﴾. (٥)

و قال تعالى: ﴿انا جعلنا في اعناقهم اغلالاً فهي إلى الاذقان فهم مقمحون﴾. (٦)

و قد كرّر في التنزيل المبارك أنّه تعالى يختصّ رحمته بمن يشاء، منها قوله تعالى: ﴿و الله

يختصّ برحمته من يشاء﴾. (٧)

و قد فسر في بعض آيه ان المراد من «من يشاء» هم المحسنون و الصالحون.

قال تعالى: ﴿ان رحمة الله قريب من المحسنين﴾. (٨)

و قال تعالى: ﴿و ادخلناهم في رحمتنا انهم من الصالحين﴾. (٩)

١- الاسراء / ١١.	٢- البقرة / ٢١٦.	٣- النساء / ١٩.	٤- الكهف / ٨١.
٥- الاعراف / ١٧٦.	٦- يس / ٨.	٧- البقرة / ١٠٥.	٨- الاعراف / ٥٦.
٩- الأنبياء / ٨٦.			

وقال مولانا الصادق عليه السلام في حديث: بينا موسى بن عمران يعظ اصحابه اذ قام رجل فشق قميصه فاوحى الله عز وجل يا موسى قل له لا تشق قميصك و لكن اشرح لي عن قلبك، ثم قال: مر موسى بن عمران عليه السلام برجل من اصحابه و هو ساجد فانصرف من حاجته و هو ساجد على حاله فقال له موسى: لو كانت حاجتك بيدي لقضيتها لك فاوحى الله عز وجل اليه يا موسى لو سجد حتى ينقطع عنقه ما قبلته حتى يتحول عما أكره إلى ما أحب. (١)

وقال الامام الصادق عليه السلام: ان الله عز وجل لا يستجيب دعاء بظهر قلب قاس. (٢)
وقال سيدنا أبو جعفر عليه السلام في حديث: يا عيسى ان عبدی اتانى من غير الباب الذي أوتى منه انه دعانى و في قلبه شك منك فلو دعانى حتى ينقطع عنفه و تنتثر انامله ما استجبت له. (٣)

ب: الذنب، و هو مانع عظيم كسابقه، لأنه تعالى عاهد مراراً ان لا يهدى الكافر و الفاسق و الظالم بالهداية العنائية و ان الله لا يحبهم و لا يقبلهم لا نفسهم و لا عملهم.
قال الله تعالى: ﴿ان الله لا يهدى القوم الفاسقين﴾. (٤)
وقال تعالى: ﴿ان الله لا يهدى القوم الكافرين﴾. (٥)
وقال تعالى: ﴿ان الله لا يهدى القوم الظالمين﴾. (٦)
وقال تعالى: ﴿انما يتقبل الله من المتقين﴾. (٧)

و عن الامام أبي عبدالله عليه السلام قال قلت له: آيتان في كتاب الله عز وجل اطلبها فلا اجدهما، قال: و ما هما، قلت: قول الله عز وجل ادعوني استجب لكم فندعوه و لا نرى

١- الكافي، ج ٨، (الروضة) ص ١٢٩، با ٨، ذيل ح ٩٨.

٢- الكافي، ج ٢، ص ٤٧٤، ح ٤. ٣- الكافي، ج ٢، ص ٤٠٠، ذيل ح ٩.

٤- المنافقون / ٦. ٥- المائدة / ٦٧. ٦- المائدة / ٥١. ٧- المائدة / ٢٧.

اجابة، قال: افترى عزوجل اخلف وعده؟ قلت: لا، قال: فمّم ذلك؟ قلت: لا ادرى، قال: لكنى اخبرك، من اطاع الله عزوجل فيما امره ثم دعاه من جهة الدعاء اجابه، قلت: وما جهة الدعاء؟ قال: تبدء فتحمدا لله و تذكر نعمه عندك ثم تشكره ثم تصلى على النبي ﷺ ثم تذكر ذنوبك فتقرّ بها، ثم تستعيز منها - ثم تستغفر منها - فهذا جهة الدعاء، ثم قال: وما الآية الاخرى؟ قلت: قول الله تعالى ﴿و ما انفقتم من شيء فهو يخلفه و هو خير الرازقين﴾ و انى انفق و لا ارى خلفاً، قال: افترى الله عزوجل اخلف وعده؟ قلت: لا، قال: فمّم ذلك؟ لا ادرى، قال: ﴿لو ان احدكم اكتسب المال من حله و انفق في حله لم ينفق درهماً إلا اخلف عليه﴾. (١)

و عنه عليه السلام أيضاً انه قيل له: الست تقول تقول يقول الله ﴿ادعوني استجب لكم﴾ و قد نرى المضطرّ يدعو فلا يستجاب له و المظلوم يستنصره على عدوّه فلا ينصره، قال عليه السلام: ويحك ما يدعو احد إلا استجاب له، اما الظالم فدعائه مردود إلى ان يتوب اليه.... (٢)

و عن أبي جعفر عليه السلام: ان العبد يسئل الله الحاجة فيكون من شانه قضائها إلى اجل قريب أو إلى وقت بطيء، فيذنب العبد ذنباً فيقول الله تبارك و تعالى للملك: لا تقض حاجته و احرمه ايّاه، فانه تعرّض لسخطى و استوجب الحرمان متى. (٣)

ج: المشتبه به المصطلح عليه بالمظلمة، و هذا وإن كان فرداً من الذنب إلا انه لما كان من أجلى مصاديقه، فأفردناه بالذكر، كما قد خُصّ به في الوحي و المأثور عن أهل العصمة، بل أنّها من كبائر الموبقات فحقيق بنا أن نفردها بالذكر فنقول:

قد اشتهر بين أهل القلوب ان لقيمة من حرام أو مشتبه تؤثر في القلب حتّى يبق

١- الكافي، ج ٢، كتاب الدعاء، ص ٤٨٦، ح ٨.

٢- بحار الانوار، ج ١٠، ص ١٧٤، باب ١٣، ذيل ح ٢.

٣- الكافي، ج ٢، ص ٢٧١، باب الذنوب، ح ١٤.

تأثيرها فيه اربعين يوماً.

وانه اشهر ان الحسين عليه السلام قال لاخته زينب حين سئلته عن عدم اجابة القوم له: ان بطونهم ملئت من الحرام.

حكى ان شريك الاعور و كان من زهاد عصره دعاه المتوكل لعنه الله لقضاء بغداد، وليكون مؤدب اولاده، فردّهما لزهده عن الدنيا، ثم أمره بالتعشي عنده، فعشى عنده، و ما لبث أن تقبل القضاء و تأديب اولاده غداً، و كان و كان إلى أن راجع في أول شهر من الشهور إلى خزنة المال ليأخذ شهرته، فأعطاه صاحب الخزنة درهماً مغشوشاً، فأبى عنه و أصّر على ان يعطيه درهماً آخر، فغضب صاحب الخزنة و صاح عليه: ما بعثنا لنعطيك ثمنه؟ فأجاب: بعثكم ديني و مروءتي، فعليكم اعطاء دراهم تناسبه!

و تجارب أهل القلوب تدلّ على ان لقمة من المشتبه تمنع عن صلاة الليل ليالي عدة، فكيف بالحرام منها؟، كما يرون أنها نارٌ يأكلونها، فيشهدون لقوله تعالى: ﴿ان الذين يأكلون اموال اليتامى ظلماً انما يأكلون في بطونهم نارا و سيصلون سعيراً﴾. (١)

و اما الروايات

١- قال رسول الله ﷺ: اطب كسبك تستجاب دعوتك، فان الرجل يرفع اللقمة التي فيه حراماً فما تستجاب له اربعين يوماً». (٢)

٢- اتى رجل النبي ﷺ فقال: ادع الله ان يستجيب دعائي، فقال ﷺ: إذا اردت ذلك فاطب كسباً. (٣)

٣- و عن النبي ﷺ: من احبّ ان يستجاب دعائه فليطيب مطعمه و مكسبه. (٤)

١- النساء / ١٠. ٢- بحار الانوار، ج ٩٠، ص ٣٥٨، باب ٢٢، ذيل ح ١٦.

٣- بحار الانوار، ج ٩٠، ص ٣٧١، باب ٢٤، ح ١٤.

٤- بحار الانوار، ج ٩٠، ص ٣٧٢، باب ٢٤، ذيل ح ١٦.

٤ - وقال ﷺ لمن قال له: احب ان يستجاب دعائي، طهر ماكلك و لا تدخل بطنك الحرام.^(١)

٥ - في الحديث القدسي: فبك الدّعاء و علىّ الاجابة فلا تحجب عني دعوة إلا دعوة أكل الحرام.^(٢)

٦ - عن الامام أبي عبدالله عليه السلام: من سرّه ان يستجاب دعائه فليطيب كسبه.^(٣)

٧ - و عنه عليه السلام: ترك لقمة حرام احبّ إلى الله تعالى من صلوة ألقى ركعة تطوعاً.^(٤)

٨ - و عنه أيضاً عليه السلام: ردّ دائق حرام يعدل عند الله سبعين حجة مبرورة.^(٥)

٩ - فيما وعظ الله عيسى عليه السلام: يا عيسى قل لظلمة بني اسرائيل لا تدعوني و السحت

تحت اقدامكم و الاصنام في بيوتكم فاني آليت ان اجيب من دعائي و ان اجابني اياهم لعن لهم حتّى يتفرّقوا.^(٦)

هذه جملة من الروايات الواردة في ذلك و ستأتي جملة آخر منها في آخر البحث انشاء الله.

و يجب علينا أن نتبه ههنا على أنّ حقّ الناس من الموبقات المهلكة بل هو كشعلة نارٍ اشتعلها المرء فتحرّقه و تحرق ذريّته و ذويه و أصحابه، هذا في دنياه أمّا في الآخرة فهو له عذابٌ أليم، و من عذابه في الآخرة حمله اوزار من له الحقّ و اعطاء حسناته له.

١- بحار الانوار، ج ٩٠، ص ٣٧٣، باب ٢٤، ذيل ح ١٦.

٢- بحار الانوار، ج ٩٠، ص ٣٧٣، باب ٢٤، ذيل ح ١٦.

٣- بحار الانوار، ج ٩٠، ص ٣٧٣، باب ٢٤، ذيل ح ١٦.

٤- بحار الانوار، ج ٩٠، ص ٣٧٣، باب ٢٤، ذيل ح ١٦.

٥- بحار الانوار، ج ٩٠، ص ٣٧٣، باب ٢٤، ذيل ح ١٦.

٦- بحار الانوار، ج ٩٠، ص ٣٧٣، باب ٢٤، ذيل ح ١٦.

قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا بَغَيْكُم عَلَى أَنْفُسِكُمْ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّتُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾. (١)

وقال تعالى: ﴿وَلِيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَافًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾. (٢)

وقال تعالى: ﴿وَقَدْ مَنَّا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا﴾. (٣)

وقد روى أن أعماله الصالحة تُعطى لمن له الحق، ويقال سخرية له: هذا من أكل عياله أعماله يعني أنه جمع حراماً وأكله مع عياله في الدنيا فلا عمل صالح له الآن. د: القسوة، وهي من رذائل الصفات، وذكرنا ما يرجع إليه آنفاً كحديث دالٍّ على أنها تمنع عن اجابة الدعاء فلا نعيد ما فرغنا منه قبل صفحاتٍ حذراً عن التكرار.

هـ: عدم موافقة اللسان والقلب

قد مرّ الكلام في أن حقيقة الدعاء والتوبة والذكر، هي الدعاء القلبي والتوبة القلبية والذكر القلبي، فإذا وجد ذلك فيلزمه الدعاء والذكر اللساني والتوبة اللسانية، كما يلزم الدعاء القلبي الصلة بين الداعي والمدعو له، ويلزم التوبة القلبية العزم على الترك، ويلزم الذكر القلبي ترك المحرمات وإتيان الواجبات، وأما الدعاء اللساني فلا تأثير له، وكذلك توبته وذكره نعم يُثاب عليهما، كما مرّ الكلام فيه في صدر المبحث.

وورد في روايات كثيرة أن الله تعالى لا يستجيب دعاء من دعى بقلب غير ملتقى إلى دعاءه، منها،

عن أبي عبد الله عليه السلام: إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَا يَسْتَجِيبُ دُعَاءَ بَقَلْبٍ سَاهَ فَإِذَا دَعَا فَأَقْبَلَ بِقَلْبِكَ ثُمَّ اسْتَيْقَنَ بِالْإِجَابَةِ. (٤)

١- يونس / ٢٣. ٢- النساء / ٩. ٣- الفرقان / ٢٣.

٤- الكافي، ج ٢، ص ٤٧٣، باب الإقبال على الدعاء، ح ١.

عنه عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: لا يقبل الله عز وجل دعاء قلب لاه. (١)

عنه أيضاً عليه السلام: إذا دعوت فاقبل بقلبك و ظنّ حاجتك بالباب. (٢)

و: السناد و الاعتماد على غير الله تعالى

يجب في الدعاء التبتّل و الانقطاع إلى الله تعالى، و قطع الرجاء عن غيره حتّى عن نفسه، فمن اعتمد في دعائه على غيره تعالى ولو كان نفسه و عقله و مشاعره فلا يستجاب له.

قال تعالى: ﴿واذكر اسم ربك و تبتّل إليه تبتلاً﴾. (٣)

و في روايات كثيرة ان الله تعالى يقطع أمل كلّ أمل يأمل غير الله تعالى و لا يستجاب دعائه منها:

عن النبي صلّى الله عليه وآله وسلّم قال: ما من مخلوق يعتصم بمخلوق دوني إلّا قطعت اسباب السموات و اسباب الأرض من دونه، فان سألتني لم اعطه و ان دعاني لم اجبه، و ما من مخلوق يعتصم بي دون خلقي إلّا ضمنت السماوات و الأرض رزقه، فان دعاني اجبته و ان سألتني اعطيته و ان استغفرتني غفرت له. (٤)

و للآيات التي مضت آنفاً، دلالة واضحة على ذلك، منها قوله تعالى: ﴿أمن يجيب المضطرّ إذا دعاه و يكشف السوء﴾. (٥)

و قال تعالى: ﴿اغير الله تدعون ان كنتم صادقين﴾. (٦)

و قال تعالى: ﴿قل من ينجيكم من ظلمات البرّ و البحر... قل الله ينجيكم منها و من

١- الكافي، ج ٢، ص ٤٧٣، باب الاقبال على الدعاء، ح ٢.

٣- المزمّل / ٨

٢- الكافي، ج ٢، ص ٤٧٣، باب الاقوال على الدعاء، ح ٣.

٥- النمل / ٦٢.

٤- بحار الانوار، ج ٩٠، ص ٣٠٤، باب ١٦، ذيل ح ٣٩.

٦- الانعام / ٤٠.

كلّ كُرب ثمّ انتم تشركون ﴿١﴾.

ز: عدم تطابق دعائه عمله

توضيح ذلك، ان الإنسان قد يعمل اعمالاً و لا محالة يترتب عليها آثار ظاهرية أو باطنية، مادية أو معنوية، مثلاً ان السرف في المال يوجب الفقر و قد أمر الله تعالى بالاقتصاد في الانفاق.

قال تعالى: ﴿و الَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يَسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا﴾ (٢).

و ان ذلك السرف معصيةٌ لا محالة.

قال تعالى: ﴿أَنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مَتْرَفِينَ * وَكَانُوا يُصْرُونَ عَلَى الْهَنَثِ الْعَظِيمِ﴾ (٣).

و قال تعالى: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنَاهَا تَدْمِيرًا﴾ (٤).

و ان السرف لا محالة يؤدّي إلى الحاجة و العُدم و الاسترقاق حتّى إلى شرار الناس كحاجة المسلم إلى الكافر حتّى في المؤامرة و البطانة .

قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا وَدَّوَامًا عَنْتُمْ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَ مَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ﴾ (٥).

و قال أمير المؤمنين عليه السلام:

و قد دَقَّتْ وَرَقَّتْ وَ اسْتَرْقَتْ فضول العيش اعناق الرجال

فبعد الفقر و الذنب و الاسترقاق، لو دعى فقال: اللَّهُمَّ اغْنِي بَحْلَالِكَ عَنْ حَرَامِكَ وَ بطاعتك عن معصيتك و بفضلك عَمَّنْ سِوَاكَ، فلا يستجاب دعوته إلّا ان يرجع و يتوب

١- الانعام / ٦٣، ٦٤. ٢- الفرقان / ٦٧. ٣- الواقعة / ٤٥، ٤٦. ٤- الاسراء / ١٦.

٥- آل عمران / ١١٨.

إليه تعالى.

قال تعالى: ﴿لَا يَتَّخِذُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً﴾. ^(١)
ولها أمثال كثيرة، قس عليه غيره.

ونختم هذا المبحث مستنيرين برواية شريفة عن مولانا الإمام الصادق عليه السلام فإنه قال: لو أن أحدكم كان عنده عشرون ألف درهم وأراد أن يخرجها في هذا الوجه - في الانفاق في سبيل الله - لاخرجها ثم بقى ليس عنده شيء ثم كان من الثلاثة الذين دعوا فلم يستجب لهم دعوة: رجل آتاه الله مالاً فزقه ولم يحفظه فدعا الله أن يرزقه، فقال: ألم أرزقك؟ فلم يستجب له دعوة وردت عليه، ورجل جلس في بيته يستل الله أن يرزقه، قال: فلم اجعل لك إلى طلب الرزق سبيلاً أن تسيروا في الأرض و تبتغي من فضلى، فردت عليه دعوته، و رجل دعا على امرأته، فقال: ألم أجعل أمرها في يدك فردت عليه دعوته. ^(٢)

ح: عدم تهيئة الاسباب

لا اشكال في أن الدعاء من اسباب النيل إلى المقصود إلا أنه من الاسباب المعنوية، فيه وبغيره من الاسباب المعنوية يوجد المسبب باذن الله تعالى.

ولكن للأسباب الظاهرية أيضاً دور لا يقل عن المعنوية منها وذلك لأنه أبى الله أن يجرى الأمور إلا بتلك الاسباب، فمن لا يهتئ تلك الاسباب الظاهرية ثم دعا ربه لا يستجاب له، وقد دلت آيات و روايات كثيرة على ذلك اما الروايات فقد مضى بعضها آنفاً وأما الآيات فمنها:

قول الله تعالى: ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشَرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ

فضل الله ﴿١﴾.

وقوله تعالى: ﴿و ابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة ولا تنس نصيبك من الدنيا﴾. ﴿٢﴾
و نظيرهما كثير.

فالإنسان بما أوتي من العقل و الإدراك و قوّة النخب و الاختيار و صحّة الجسم و نحوها عليه ان يطلب من الله رزقه و غايته، كما انه بالاجتناب عن المعاصي و بالدعاء و غيرهما من الاسباب المعنوية عليه ان يطلبه منه تعالى.

و بعبارة أخرى يطير إلى أوج السعادة بجناحي الظاهر و الباطن و كلّ واحدٍ منهما بلا آخر ناقص لا يفي بالمقصود نعم إذا انقطعت الاسباب الظاهرية، فتتحصّر الاسباب بالمعنوية منها، سيّما الدعاء.

و لا يشتبه عليك وجوب تهيئة الاسباب، مع وجوب الانقطاع عن غير الله إليه تعالى لانه فرق واضح بين تهيئة الاسباب و بين التفات القلب إليها بمجاهمه و شرashره و قد مرّ الكلام فيه مفصلاً في باب التوكّل فراجع.

و اجماله ان التوحيد الافعالى يقتضى حصر ربوبيتي التكوينية و التشريعية في الله تعالى و لكنّه تعالى يتمّ ماله من التشريعية ببعث الرسل و انزال الكتب فعلينا اتباعها، كما يتمّ التكوينية بالاسباب الظاهرية و المعنوية و سلسلتها الطولية، فعلينا تهيئتها ليجرى تعالى فيها ارادته. فبالالتفات إلى ذلك يرتفع الاشكال عن البين.

ط: النيل إلى عناياته الفائضة على أوليائه تعالى، فهذا المانع يختصّ بهم و هو من الطافه الخفية عليهم.

توضيح ذلك، انه يظهر من غير واحد من الآيات و الروايات ان لأوليائه تعالى منزلة لا ينالوها إلاّ بالبلاء و المشقّات و المشاكل و بعدم استجابته لهم، و عدم الاستجابة هذا

يَمْدَهُمَ لِلنَّيْلِ إِلَيْهَا، فَلَا يَسْتَجَابُ لَهُمْ لِيَصْلُوا إِلَى غَايَتِهِمُ الْأَعْلَى.

و قد اشتهر ان البلاء للولاء ثم الاولى فالاولى.

قال تعالى: ﴿وَأَمَّ حَسْبُكُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُم مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسَّتْهُمُ الْبَأْسَاءُ وَالضَّرَاءُ وَزَلْزَلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصْرُ اللَّهِ أَلَا أَنْ نَصْرَ اللَّهُ قَرِيبٌ﴾. (١)

و قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ فَآخَذْنَاهُمْ بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ﴾. (٢)

و قال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ لَعَلَّهُمْ يَضُرَّعُونَ﴾. (٣)

و اما الروايات فقد بلغت في ذلك حدّ التواتر، و قد رواها الكليني في أبواب متعددة من جامعه الثمين فقد أورد في باب شدة ابتلاء المؤمن ثلاثين منها، منها:

عن الامام أبي جعفر عليه السلام قال: ان الله تبارك و تعالى إذا احبّ عبداً غتّه بالبلاء غتاً و ثجّه بالبلاء ثجاً فإذا دعاه قال: لبيك عبيد لئن عجّلت لك ما سئلت انى على ذلك لقادر و لان ادّخرت لك فما ادّخرت لك فهو خير لك. (٤)

و عن ابن أبي يعفور قال: شكوت إلى أبي عبدالله عليه السلام ما ألقى من الازجاء - و كان مسقماً - فقال لى: يا عبدالله لو يعلم المؤمن ما له من الاجر في المصائب لتمنى انه قرّض بالمقاريض. (٥)

و عن أبي عبدالله عليه السلام قال: انه ليكون للعبد منزلة عند الله فما ينالها إلا باحدى

١- البقرة / ٢١٤. ٢- الانعام / ٤٢. ٣- الاعراف / ٩٤.

٤- الكافي، ج ٢، ص ٢٥٣، ح ٧. ٥- الكافي، ج ٢، ص ٢٥٥، ح ١٥.

خصلتين اما بذهاب ماله أو ببليّة في جسده. (١)

و في رواية عن أبي عبدالله عليه السلام: ان الله ليتعاهد عبده المؤمن بالبلاء كما يتعاهد الغائب اهله بالطرف و انه ليحميه الدنيا كما يحمي الطبيب المريض. (٢)

ي: حب الله تعالى سماع صوت عبده

هذا المانع لاخص الخواص و هم الذين يحبّونه تعالى حبّاً شديداً كما هو تعالى يحبّهم كذلك فيلتذّون بمناجاته تعالى و يلتذّ بمناجاتهم، و يدعونه و يدعوهم.

قال أمير المؤمنين عليه السلام في مناجاته الشعبانية: الهى و اجعلنى ممن ناديت فاجابك و لاحظته فصعق لجلالك فناجيت سرّاً. (٣)

فبعد ذلك يجد أن لاشيء أذلّه من الصلّة القائمة بين العبد و مولاه.

قال تعالى: ﴿ما تلك بيمينك يا موسى﴾ قال هي عصاى اتوكّؤا عليها و اهشّ بها على غنمى و لي فيها مأرب أخرى. (٤)

فترى هل لتطويل موسى عليه السلام في الاجابة عن سؤاله تعالى سبب غير حبّ التناجى الواقع بينهما؟ فما أبلغه عليه السلام و ما أحسن تطويله!

فلذا لا يرى السالكون نحو حضرته في هذا التّطويل قبحاً بل يعدّونه خيراً من الاقتصار على اصول الكلم المحتاج إليها في الاجابة عنه تعالى هذا في ناحية العاشق الوله أمّا الرب الذي هو أشدّ حبّاً لعبده منه، فلا يجيبه ليطول كلامه، فيناجيه سرّاً و علناً، فقد روى أن بين كلامه عليه السلام: ﴿و قال موسى ربّنا انك آتيت فرعون و ملأه زينةً و اموالاً في الحياة الدنيا ربّنا ليضلّوا عن سبيلك ربّنا اطمس على اموالهم و اشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتّى يروا العذاب الاليم﴾. (٥) و بعد اجابته تعالى عنه: ﴿قال قد اجيبت دعوتكما

١- الكافي، ج ٢، ص ٢٥٧، ح ٢٣.

٢- الكافي، ج ٢، ص ٢٥٨، ذيل ح ٢٨.

٣- مفاتيح الجنان، اواخر مناجاة الشعبانية.

٤- طه / ١٨، ١٧.

٥- يونس / ٨٨.

فاستقيما ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون ﴿^(١)﴾ مضي اربعون سنة.

في الصحيح عن أبي عبدالله عليه السلام قال: كان بين قول الله عز وجل ﴿قد اجيبك دعوتكما﴾ وبين اخذ فرعون اربعين عاماً ^(٢).

و في الجملة ان هذا المانع للاجابة لاخصّ الخواص من اهمّ الموانع وقد استفاضت الروايات في ذلك، فعن الإمام مولانا موسى بن جعفر عليه السلام ... ان أبا جعفر عليه السلام كان يقول: ان المؤمن يسئل الله عز وجل حاجته فيؤخر عنه تعجيل احابته حباً لصوته واستماع نحيبه ^(٣).

* و عن الامام أبي عبدالله عليه السلام: ان العبد ليدعو فيقول الله عز وجل للملكين قد استجبت له و لكن احبسوه بحاجته فأنى احب ان اسمع صوته ^(٤).

و عنه عليه السلام: ان المؤمن ليدعو الله عز وجل في حاجته فيقول الله عز وجل اخروا اجابته شوقاً إلى صوته و دعائه، فاذا كان يوم القيامة قال الله عز وجل: عبدي دعوتني فاخرت اجابتك و ثوابك كذا و كذا و دعوتني في كذا و كذا فاخرت اجابتك و ثوابك كذا و كذا، قال: فيتمنى المؤمن أنه لم يستجب له دعوة في الدنيا مما يرى من حسن الثواب ^(٥).

و اما شرائط الدعاء

فانها كثيرة منها شرط الماهية و منها شرط الفرد، و بعبارة أسهل من الشروط ما لا يتحقق الدعاء إلا باتيانها، فهو من شرائط تحققه و منها ما يستحب اتيانها و إن لم يكن شرطاً في تحققه و حصوله، الأول شرط الصحة و الثاني شرط القبول و الاجابة.

١- يونس / ٨٩ ٢- الكافي، ج ٢، ص ٤٨٩، باب من ابطأت عليه الاجابة، ح ٥.

٣- الكافي، ج ٢، ص ٤٨٨، باب من ابطأت عليه الاجابة، ح ١.

٤- الكافي، ج ٢، ص ٤٨٩، باب من ابطأت عليه الاجابة، ح ٣.

٥- الكافي، ج ٢، ص ٤٩٠، باب من ابطأت عليه الاجابة، ح ٩.

اما شروط الصحة

الف: فمنها المعرفة و كلاً زادت قرب الدعاء بالاجابة حتى لايفصل عنها وهذا هو الذي اشتهر صاحبه بمستجاب الدعوة.

وهذا الشرط اشار الله في كتابه بقوله: «وليؤمنوا بي».

قال تعالى: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ اجِيبْ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ﴾. (١)

ب: البدء بالتحميد و ثنائه تعالى و قد استفاضت الروايات في ذلك مضافاً إلى استقرار سيرة أهل البيت عليهم السلام على ذلك و ليس دعاء محكى عنهم إلا و في أطرافه جيء بأبلغ الثناء و الحمد له تعالى.

و عن الامام أبي عبدالله عليه السلام: ايّاكم إذا اراد احدكم يسئل من ربه شيئاً من حوائج الدنيا و الآخرة حتى يبدء بالثناء على الله عزوجلّ و المدح له و الصلوة على النبي ﷺ ثم يسئل الله حوائجه. (٢)

و عنه عليه السلام أيضاً: انّ في كتاب على عليه السلام انّ المدحة قبل المسئلة فاذا دعوت الله عزوجلّ فمجده. (٣)
و نظيرهما كثير. (٤)

ج: اليقين و لا اقلّ من وجوب الظنّ بالاجابة، و قد وعد الله الذي لا يخلف وعده في آيات الدعاء بالاجابة عنه.

قال تعالى: ﴿اجِيبْ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ﴾. (٥)

١- البقرة / ١٨٦. ٢- الكافي، ج ٢، ص ٤٨٤، ح ١.

٣- الكافي، ج ٢، ص ٤٨٤، ح ٢. ٤- الكافي، ج ٢، ص ٤٨٤، ح ٣ إلى ٩.

٥- البقرة / ١٨٦.

و قال تعالى: ﴿ادعوني استجب لكم﴾. (١)

و عن الإمام أبي عبد الله عليه السلام: ما ابرز عبد يده إلى الله العزيز الجبار إلا استحيا الله عز وجل أن يردّها صفراً حتّى يجعل فيها من فضل رحمته ما يشاء فاذا دعا احدكم فلا يرد يده حتّى يمسح على وجهه و رأسه. (٢)

* و عنه عليه السلام: فاذا دعوت فاقبل بقلبك ثم استيقن بالاجابة. (٣)

* و عنه عليه السلام أيضاً: إذا دعوت فظنّ أنّ حاجتك بالباب. (٤)

د: التوبة و الاقرار بالذنب و هي من أهمّ الاعمال و افضلها.

قال رسول الله ﷺ: الاستغفار و قول لا اله إلا الله خير العبادة. (٥)

و روى أنّه كان يستغفر الله سبعين مرّة في كلّ يوم. (٦)

و قد مرّ الكلام في أنّ الذنب يمنع عن الاستجابة بل هو أهمّ موانعها، فالاستغفار و

الانابة إليه تعالى من أهمّ معدّاتها و أنفعها. كما قد دلّ عليه جملة من الآيات و الاحاديث.

قال تعالى: ﴿و ان استغفروا ربّكم ثمّ توبوا إليه يُمتّعكم متاعاً حسناً إلى اجل

مسمّى﴾. (٧)

قال تعالى: ﴿و يا قوم استغفروا ربّكم ثمّ توبوا إليه يرسل السماء عليكم مدراراً و

يزدكم قوّة﴾. (٨)

أمّا الرغبة و الرهبة و التضرّع و التبتّل و الابتهاال و أمثالها فقد وردت في الذكر الحكيم

١- غافر / ٦٠. ٢- الكافي، ج ٢، ص ٤٧١، باب ان من دعا استجيب له، ح ٢.

٣- الكافي، ج ٢، ص ٤٧٣، باب الاقبال على الدعاء، ح ١.

٤- الكافي، ج ٢، ص ٤٧٣، باب اليقين في الدعاء، ح ١.

٥- الكافي، ج ٢، ص ٥٠٥، باب الاستغفار، ح ٦. ٦- الكافي، ج ٢، ص ٥٠٥، باب الاستغفار، ح ٥.

٧- هود / ٣. ٨- هود ٥٢.

فما يزيد على مائة موردٍ و يلزمها الاستغفار والتوبة.

و الكليني رحمه الله ذكر باباً في جامعته القيم أورد فيه ما ورد عنهم عليهم السلام في تلك الالفاظ و معانيها، و المستفاد منه ضرورة التضرع و الابتهاال و الاستغفار للداعي، حتى يستجاب له. كما و قد عنون باباً لفضيلة البكاء، و هي أيضاً يلزمها. ^(١)
هـ: التوسل إلى أهل العصمة الكبرى عليهم السلام.

قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾. ^(٢)

و عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال: نحن الوسيلة إلى الله. ^(٣)

و عن الامام مولانا أبي عبدالله عليه السلام انه قال: نحن والله الاسماء الحسنى. ^(٤)

و قال تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّاباً رَحِيماً﴾. ^(٥)

المستفاد من الشريفة توقف الغفران على التوسل بسيد العترة الطاهرة صلوات الله عليه و عليهم أجمعين و بذويه المعصومين بل تدلّ على فضل كون الدعاء عندهم و مدخليته في الاجابة عنها.

و الكليني قدس الله سره عنون باباً في ذلك أورد فيه ما يزيد على عشرين رواية منها: عن الامام أبي عبدالله عليه السلام قال: لا يزال الدعاء محجوباً حتى يُصلى على محمد و آل محمد. ^(٦)

هذا كله الشرائط الهامة التي لادعاء إلّا بها.

١- الكافي، ج ٢، ص ٤٧٩. ٢- المائدة / ٣٥.

٣- بحار الانوار، ج ٢٥، ص ٢٢، باب ١، ذيل ح ٣٨.

٤- الكافي، ج ١، ص ١٤٤، باب النوادر، ح ٤. ٥- النساء / ٦٤.

٦- الكافي، ج ٢، ص ٤٩١، باب الصلاة على النبي، ح ١.

وأما الشرائط المندوبة فهي كثيرة ونحن نذكر جملةً من أهمّها، وهي بحسب ما يستفاد من الروايات تنقسم إلى ثلاثة اقسام.

الف: ما يرجع إلى الداعي و حالاته، وهو الدعاء في الصلوة و بعدها سيّما صلوة الليل و سيّما الوتر منها و يؤكّد الدعاء في الصلوات عند القنوت و السجود.

و دعاء المحزون سيّما إذا هجم عليه الحزن فصار كأنّه غريقٌ يدعو.

و دعاء المظلوم سيّما إذا لم يدعو على أحدٍ بل يدعو لنفسه و لغيره خير الدارين.

و دعاء المضطرّ سيّما إذا ضمّ إلى دعائه آية ﴿أَمَّنْ يَجِيبُ﴾ و يتوسّل إلى المظلومين سيّما

إلى سيّدهم من الأوّلين و الآخرين مولانا الامام الحسين عليه السلام.

و دعاء الحاجّ سيّما في امكنة مخصوصة نظير المسجدين الأعظمين و اوقات مخصوصة

نظير يوم عرفة.

و دعا المريض سيّما إذا غلب عليه الوجد أو احتاج إلى شيء أو ملازم.

و الدعاء مع الناس سيّما إذا كان للغير سيّما الاقرباء.

و الدعاء بعد قراءة القرآن سيّما سور مخصوصة كسورة الحمد و الاخلاص و آيات

مخصوصة كالآخر من آي سورة الحشر و سيّما آية الكرسي.

و الدعاء مع رفع اليدين سيّما متختماً بالعقيق.

و الدعاء عند رقّة القلب و الخضوع و التضرّع و البكاء و الابتهاال.

و الدعاء عند الافطار سيّما في الصوم المندوب.

و الدعاء عند الاذان سيّما إذا اذن الداعي و بعده سيّما إذا كان للصلوات.

و الدعاء بعد الوضوء إذا احدث سيّما إذا صلى ركعتين ندباً.

و روى عن النبي ﷺ أنّه قال: يقول الله تعالى: من احدث و لم يتوضأ فقد جفاني و

من احدث و توضأ و لم يصل ركعتين فقد جفاني و من احدث و توضأ و صلى ركعتين و

دعاني ولم اجبه فيما سألتني من امور دينه و دنياه فقد جفوته و لست برّب جاف. (١)
ب: ما يرجع إلى الوقت و هو ايضاً كثير، و إليك أهمّه يحسب الشهور و الايام و الليالي
و الساعات.

اما الشهور فالدعاء في شهر رجب و شعبان و رمضان ليلها و نهارها، فلو قيل ان تلك
الشهور هي ربيع الدعاء ليس القائل بمجازف فيه.

و اما الانهار و الليالي، فليالي القدر و العشر الأوّل من ذى الحجة - سيّما يوم عرفة - و
الاعياد الواردة في الشريعة المطهرة كلّها سيّما الفطر و الاضحى و الغدير و المبعث و الجمعة و
ليلتها و من المؤكّد عليه في وصايا أهل المعرفة الاهتمام بدعاء الخضر المشتهر بدعاء الكميل
في ليلتها و بدعاء الندبة في صبيحتها.

و اما الساعات فالسحر و بخاصّة قبل طلوع الفجر و تلك الساعة افضل ساعات الليل
و النهار و بعدها بين الطلوعين، و الغفلة عن هاتين الساعتين خسران لا محالة فعليك ثم
عليك ثم عليك بتهجد السحر الذي أقسم الله تعالى به في كتابه كما و قد اوصى به بل اوصى
به بالميسور و لو كان قليلاً.

قال تعالى: ﴿يا ايها المزمل * قم الليل إلا قليلاً * نصفه أو انقص منه قليلاً * أو زد
عليه ورتّل القرآن ترتيلاً﴾. (٢)

و عند الزوال و عند الغروب و بين العشائين التي يقال لها ساعة الغفلة و وردت فيها
صلوة الغفيلة، و يقال لها ساعة الغفلة و لصلوتها غفيلة لان الشيطان يصرّ ان يغفل الإنسان
فيها نعوذ بالله منه و من اغفاله.

ج: ما يرجع إلى الامكنة، و عمدتها مطلق المساجد و خاصّة المسجد الحرام سيّما في
الكعبة و عند الحجر و المقام و الحجر و الزمزم، و مسجد النبي سيّما بين المحراب و المنبر و عند

قبره ﷺ.

و الدعاء في العرفات و المشعر و منى و على الصفا و المروة و عند الجمرات و ليس في
الأمكنة ما يعادل المشاهد المشرفة سيّما عند قبر سيّد الأحرار الحسين عليه السلام.
و الدعاء عند قبور المؤمنين سيّما العلماء و ذرّيّة الائمة عليهم السلام.
و في الخاتمة ينبغي الالتفات إلى أمر هامّ.

انّ غالب النّاس لا يعرفون كيفية الدعاء و هم عند افضل الامكنة و في احسن
الاوقات و في اعلى الحالات يغفلون عن الاصل و يلتفتون إلى ما لا ينبغي ان يلتفت إليه و
هو الدنيا فيتوغّلون فيها و يدعون الله ملحاً على تحصيلها و النيل بها فيبدّلون الآخرة بها، و
هذا خسرانٌ مبين!.

اليس استدعاء ما ذمّه الكريم في الذكر المبارك منه تعالى خسراناً؟!، و قد هيّء لنا ما
هو أفضل منها؟.

أ لا ترى ان القرآن يؤدّبنا بأدابها و يعلمنا كيفيّة سيّما في المواقع الخاصة.
قال تعالى: ﴿و اذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت و اسماعيل ربّنا تقبّل منّا انك انت
السميع العليم * ربّنا و اجعلنا مسلمين لك و من ذرّيّتنا امة مسلمة لك و ارنا مناسكنا و
تب علينا انك انت التواب الرحيم * ربّنا و ابعث فيهم رسولا منهم يتلوا عليهم اياتك و
يعلمهم الكتاب و الحكمة و يزكّيهم انك انت العزيز الحكيم﴾. (١)
و يعلمنا انه لو اردنا الدنيا فعلينا طلب الخير منها ليكون قرّة عينٍ للداعي، لا وبالا
عليه.

قال تعالى: ﴿ربّنا اتنا في الدنيا حسنة و في الآخرة حسنة و قنا عذاب النار﴾. (٢)
و قال تعالى: ﴿ربّنا هب لنا من ازواجنا ذرّيّاتنا قرّة اعين و اجعلنا للمتّقين

إماماً ﴿١﴾.

نعم قدورد وجوب اتباع أهل البيت عليهم السلام في أدب الدعاء، والسرّ في ذلك مراعاة كفيّتها ليحصل الداعي على أفضل غايته وأحسنها، فدعاء الكميل وأضرابها تعلّمنا أيّاه لنستبعد عن دارالغرور و نتوجّه إلى دارالخلود. انظر إلى هذا الحديث كيف يدلّ على ان المتوغّل في الدنيا لو ألحّ على حاجته من غير أن يستفيد منهم عليه السلام أدبها وآدابها، فليس إلّا سخرة لأهل القلوب، وليست دعاءه إلّا شرّاً ووبالاً عليه!

روى انّ الله اوحى إلى نبيّ من الأنبياء في الزمن الأوّل ان لرجل في امّة ثلاث دعوات مستجابة فاخبره بذلك فانصرف من عنده إلى بيته و اخبر زوجته بذلك فالتحت عليه ان يجعل دعوة لها فرضى فقالت سل الله ان يجعلني اجمل نساء الزمان فدعا الرجل فصارت كذلك ثم انه لما رأت رغبة الملوك و الشبان المتنعّمين فيها متوفرة زهدت في زوجها الشيخ الفقير و جعلت تغالظه و تخاشنه و هو يداريها و لا يكاد يطيقها فدعا الله ان يجعلها كلبة فصارت كذلك ثم اجتمع اولادها يقولون يا ابت ان الناس يعيرون ان امّنا كلبة ناجحة و جعلوا يبكون و يستلونه ان يدعو الله ان يجعلها كما كانت فدعا الله تعالى فصيرها مثل الذي كانت في الحالة الاولى فذهبت الدعوات الثلاث ضياعاً. ﴿٢﴾

وإن تستبعد ذلك، فانظر إلى دعواتنا حتّى في الأوقات و الأمكنة الخاصة، فهل ترى بينها و بين المذكور فيه من تفاوتٍ؟ كلّاً! بل كثيراً ما ترى أنّها أهون منه. بل من الناس من يسئله تعالى ما هو شرّ له و أضرّ بحاله، ذلك لجهله و خسارانه!، فانظر إلى قوله تعالى:

﴿فلا تسئلن ما ليس لك به علم انّى اعظك ان تكون من الجاهلين﴾. ﴿٣﴾

و قوله تعالى: ﴿و يدع الإنسان بالشرّ دعائه بالخير و كان الإنسان عجولاً﴾. ﴿٤﴾

١- الفرقان / ٧٤. ٢- بحار الانوار، ج ٩٠، ص ٣٢٦، باب ١٨، ح ١٠.

٣- هود / ٤٦. ٤- الاسراء / ١١.

و قوله تعالى: ﴿قال يا قوم لم تستعجلون بالسيئة قبل الحسنة﴾^(١).

و قال أمير المؤمنين عليه السلام: يا صاحب الدعاء لا تسئل ما لا يكون ولا يحل^(٢).

و عن الهادي عليه السلام: ان أمير المؤمنين عليه السلام سمع رجلاً يقول اللهم اني اعوذ بك من الفتنه

قال عليه السلام: اراك تتعوذ من مالك و اولادك، يقول الله تعالى: انما اموالكم و اولادكم فتنه^(٣).

و قال أمير المؤمنين عليه السلام: من سئل فوق قدرته استحق الحرمان^(٤).

فطوبى لمن لا يفعل شيئاً إلا بعد التعقل حوله و المحاسبة فيه، و ذلك علامة العقل لأن

العاقل يتفكر ثم يقول أو يفعل و الاحمق يقول أو يفعل ثم يتفكر فيندم عليه. هذا هو السيرة

الملتزم بها بين الناس و إن رُدعوا و نُهوا عنها بالسنة مختلفة. فعلينا المحاسبة ثم الدعاء،

ليجيب تعالى عنا.

و عن ربيعة بن كعب قال قال لي ذات يوم رسول الله ﷺ: يا ربيعة خدمتني سبع

سنين افلا تسألني حاجة، فقلت: يا رسول الله امهلني حتى افكر فلما اصبحت و دخلت

عليه قال لي: يا ربيعة هات حاجتك، فقلت: تسئل الله ان يدخلني الجنة معك، فقال لي: من

علمك هذا، فقلت: يا رسول الله ما علمني احد لكنتى فكرت في نفسي و قلت ان سئلته ما لا

كان إلى نفاذ و ان سئلته عمراً طويلاً و اولاداً كان عاقبتهم الموت، قال ربيعة: فنكس رأسه

ساعة، ثم قال: افعل ذلك فاعتنى بكثرة السجود، قال و سمعته يقول: ستكون بعدى فتنة فاذا

كان ذلك فالتزموا على بن أبي طالب عليه السلام^(٥).

و قد طال بنا البحث، ولكن لا ضير، حيث كان من أهمّ المباحث و أرفعها قدراً و

منزلةً. ثم نذيله بقسطٍ مما ورد عن أهل العصمة عليهم السلام لنقتدى بهم في ما هو أفضل الأعمال و

١- النمل / ٤٦. ٢- بحار الانوار، ج ٩٠، ص ٣٢٤، باب ١٨، ح ١.

٣- بحار الانوار، ج ٩٠، ص ٣٢٥، باب ١٨، ح ٧. ٤- بحار الانوار، ج ٩٠، ص ٣٢٧، باب ١٨، ح ١١.

٥- بحار الانوار، ج ٩٠، ص ٣٢٦، باب ١٨، ذيل ح ١٠.

أقصر الطرق إلى جنبه تعالى.

روايات في الدعاء

* عن أبي جعفر عليه السلام قال: ان الله عز وجل يقول: ﴿ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين﴾ قال: هو الدعاء و افضل العبادة الدعاء، قلت: ﴿ان ابراهيم لاواه حليم﴾؟ قال: الاواه هو الدعاء. ^(١)

* عن حنان بن سدير عن ابيه قال: قلت لابي جعفر عليه السلام: اى العبادة افضل؟ فقال: ما من شيء افضل عند الله عز وجل من ان يسئل و يطلب مما عنده.... ^(٢)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: عليكم بالدعاء فانكم لا تقربون بمثله، و لا تتركوا صغيرة لصغرها ان تدعوا بها، ان صاحب الصغار هو صاحب الكبار. ^(٣)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: احب الاعمال إلى الله عز وجل في الأرض الدعاء و افضل العبادة العفاف، قال: و كان أمير المؤمنين عليه السلام رجلاً دعاءً. ^(٤)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلم: الدعاء سلاح المؤمن و عمود الدين و نور السماوات و الارض. ^(٥)

١- الكافي، ج ٢، ص ٤٦٦، باب فضل الدعاء و المحث عليه، ح ١.

٢- الكافي، ج ٢، ص ٤٦٦، باب فضل الدعاء و المحث عليه، ح ٢.

٣- الكافي، ج ٢، ص ٤٦٧، باب فضل الدعاء و المحث عليه، ح ٦.

٤- الكافي، ج ٢، ص ٤٦٧، باب فضل الدعاء و المحث عليه، ح ٨.

٥- الكافي، ج ٢، ص ٤٦٨، باب ان الدعاء سلام المؤمن، ح ١.

* قال أمير المؤمنين عليه السلام: الدعاء مفاتيح النجاح و مقاليد الفلاح و خير الدعاء ما صدر عن صدر نقي و قلب تقى، و في المناجاة سبب النجاة و بالاخلاص يكون الخلاص، فاذا اشتدّ الفزع فالى الله المفرع. ^(١)

* قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: أ لا ادلكم على سلاح ينجيكم من اعدائكم و يدّر ارزاقكم؟ قالوا: بلى، قال: تدعون ربكم بالليل و النهار، فانّ سلاح المؤمن الدعاء. ^(٢)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: الدعاء ترس المؤمن و متى تكثر قرع الباب يفتح لك. ^(٣)

* عن الرضا عليه السلام أنّه كان يقول لاصحابه: عليكم بسلاح الانبياء، فقل: ما سلاح الانبياء؟ قال: الدعاء. ^(٤)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: الدعاء انفذ من السنان الحديد. ^(٥)

* قال أبو الحسن موسى عليه السلام: عليكم بالدعاء فانّ الدعاء لله و الطلب إلى الله يرد البلاء و قد قدر و قضى و لم يبق إلا امضاؤه فاذا دعى الله عزّوجلّ و سئل صرف البلاء صرفه. ^(٦)

* عن علاء بن كامل قال: قال لى أبو عبدالله عليه السلام: عليك بالدعاء فانه شفاء من كلّ

-
- ١- الكافي، ج ٢، ص ٤٦٨، باب ان الدعاء سلاح المؤمن، ح ٢.
 - ٢- الكافي، ج ٢، ص ٤٦٨، باب ان الدعاء سلاح المؤمن، ح ٣.
 - ٣- الكافي، ج ٢، ص ٤٦٨، باب ان الدعاء سلاح المؤمن، ح ٤.
 - ٤- الكافي، ج ٢، ص ٤٦٨، باب ان الدعاء سلاح المؤمن، ح ٥.
 - ٥- الكافي، ج ٢، ص ٤٦٨، باب ان الدعاء سلاح المؤمن، ح ٧.
 - ٦- الكافي، ج ٢، ص ٤٧٠، باب ان الدعاء يرد البلاء و القضاء، ح ٨.

داء. (١)

* عن أبي عبدالله عليه السلام: قال: ما ابرز عبد يده إلى الله العزيز الجبار إلا استحيا الله عز وجل أن يردّها صفرأ حتى يجعل فيها من فضل رحمته ما يشاء، فاذا دعا احدكم فلا يردّ يده حتى يمسح على وجهه ورأسه. (٢)

* قال أبو الحسن موسى عليه السلام: ما من بلاء ينزل على عبد مؤمن فيلهمه الله عز وجل الدعاء إلا كان كشف ذلك البلاء وشيكاً و ما من بلاء ينزل على عبد مؤمن فيمسك عن الدعاء إلا كان ذلك البلاء طويلاً فاذا نزل البلاء فعليكم بالدعاء و التضرّع إلى الله عز وجل. (٣)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: من تقدّم في الدعاء استجيب له إذا نزل به البلاء، و قالت الملائكة: صوت معروف و لم يحجب عن السماء و من لم يتقدّم في الدعاء لم يستجب له إذا نزل به البلاء و قالت الملائكة: انّ ذا الصوت لا نعرفه. (٤)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: من تخوّف (من) بلاء يصيبه فتقدّم فيه بالدعاء لم يره الله عز وجل البلاء ابداً. (٥)

* قال أبو عبدالله عليه السلام: من سرّه ان يستجاب له في شدّه فليكثر الدعاء في الرّخاء. (٦)

١- الكافي، ج ٢، ص ٤٧٠، باب شفاء من كلّ داء، ح ١.

٢- الكافي، ج ٢، ص ٤٧١، باب من دعا استجيب له، ح ٢.

٣- الكافي، ج ٢، ص ٤٧١، باب الهام الدعاء، ح ٢.

٤- الكافي، ج ٢، ص ٤٧٢، باب التقدّم في الدعاء، ح ١.

٥- الكافي، ج ٢، ص ٤٧٢، باب التقدّم في الدعاء، ح ٢.

٦- الكافي، ج ٢، ص ٤٧٢، باب التقدّم في الدعاء، ح ٤.

* عن أبي الحسن الأول عليهما السلام قال: كان على بن الحسين عليهما السلام يقول:

الدعاء بعد ما ينزل البلاء لا ينتفع به. ^(١)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إذا دعوت فظنّ أنّ حاجتك بالباب. ^(٢)

* عن أبي عبد الله عليه السلام: ان الله عزّ وجلّ لا يستجيب دعاء بظهر قلب ساه، فاذا دعوت

فاقبل بقلبك ثم استيقن بالاجابة. ^(٣)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: انّ الله عزّ وجلّ كره الحاح الناس بعضهم على بعض في

المسألة واحبّ ذلك لنفسه، ان الله عزّ وجلّ يحبّ ان يسأل و يطلب ما عنده. ^(٤)

* عن أبي جعفر عليه السلام قال: لا والله لا يلحّ عبد على الله عزّ وجلّ إلاّ استجاب الله له. ^(٥)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: انّ الله تبارك و تعالى يعلم ما يريد العبد إذا دعاه و لكنّه

يحبّ ان تبتّ إليه الحوائج فاذا دعوت فسمّ حاجتك، و في حديث آخر قال: قال: انّ الله

عزّ وجلّ يعلم حاجتك و ما تريد و لكن يحبّ ان تبتّ إليه الحوائج. ^(٦)

* قال أبو عبد الله عليه السلام: اطلبوا الدعاء في اربع ساعات، عند هبوب الرياح و زوال

الافياء و نزول القطر و اوّل قطرة من دم القتل المؤمن، فانّ أبواب السماء تفتّح عند هذه

الاشياء. ^(٧)

١- الكافي، ج ٢، ص ٤٧٢، باب التقدّم في الدعاء، ح ٦.

٢- الكافي، ج ٢، ص ٤٧٣، باب اليقين في الدعاء، ح ١.

٣- الكافي، ج ٢، ص ٤٧٣، باب الاقبال على الدعاء، ح ١.

٤- الكافي، ج ٢، ص ٤٧٥، باب الالحاح في الدعاء، ح ٤.

٥- الكافي، ج ٢، ص ٤٧٥، باب الالحاح في الدعاء، ح ٥.

٦- الكافي، ج ٢، ص ٤٧٦، باب تسمية الحاجة في الدعاء، ح ١.

٧- الكافي، ج ٢، ص ٤٧٦، باب الاوقات التي ترجى فيها الاجابة، ح ١.

* قال أبو عبد الله عليه السلام: يستجاب الدعاء في أربعة مواطن، في الوتر و بعد الفجر و بعد الظهر و بعد المغرب. (١)

* قال أمير المؤمنين عليه السلام: اغتنموا الدعاء عند أربع، عند قراءة القرآن و عند الاذان و عند نزول الغيث و عند التقاء الصفين للشهادة. (٢)

* عن أبي جعفر عليه السلام قال: كان أبي إذا كانت له إلى الله حاجة، طلبها في هذه الساعة، يعني زوال الشمس. (٣)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إذا رُقّ احدكم فليدع، فان القلب لا يرقّ حتّى يخلص. (٤)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: خير وقت دعوتكم الله عزّ وجلّ فيه الاسحار، و تلا هذه الآية في قول يعقوب عليه السلام: «سوف استغفر لكم ربّي» و قال: اخرهم السحر. (٥)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان أبي إذا طلب الحاجة طلبها عند زوال الشمس فاذا اراد ذلك قدّم شيئاً فتصدّق به و شمّ شيئاً من طيب و راح إلى المسجد و دعا في حاجته بما شاء الله. (٦)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إذا اقشعرّ جلدك و دمعت عيناك فدونك دونك فقد قصد

١- الكافي، ج ٢، ص ٤٧٧، باب الاوقات التي ترجى فيها الاجابة، ح ٢.

٢- الكافي، ج ٢، ص ٤٧٧، باب الاوقات التي ترجى فيها الاجابة، ح ٣.

٣- الكافي، ج ٢، ص ٤٧٧، باب الاوقات التي ترجى فيها الاجابة، ح ٤.

٤- الكافي، ج ٢، ص ٤٧٧، باب الاوقات التي ترجى فيها الاجابة، ح ٥.

٥- الكافي، ج ٢، ص ٤٧٧، باب الاوقات التي ترجى فيها الاجابة، ح ٦.

٦- الكافي، ج ٢، ص ٤٧٧، باب الاوقات التي ترجى فيها الاجابة، ح ٧.

قصده. (١)

* عن أبي جعفر عليه السلام قال: إن الله عز وجل يحب من عباده المؤمنين كل عبد دعاء، فعليكم بالدعاء في السحر إلى طلوع الشمس فأنها ساعة تفتح فيها أبواب السماء و تقسم فيها الارزاق و تقضى فيها الحوائج العظام. (٢)

* عن أبي عبد الله عليه السلام: إن في الليل لساعة ما يوافقها عبد مسلم، ثم يصلي و يدعو الله عز وجل فيها إلا استجاب له في كل ليلة، قلت: اصلحك الله و ائى ساعة هي من الليل؟ قال: إذا مضى نصف الليل و هي السدس الأول من أول النصف. (٣)

* عن الحارث بن المغيرة قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: اياكم إذا اراد احدكم ان يسأل من ربه شيئاً من حوائج الدنيا و الآخرة حتى يبدأ بالشاء على الله عز وجل و المدح له و الصلاة على النبي ﷺ ثم يسأل الله حوائجه. (٤)

* قال أبو عبد الله عليه السلام: إن في كتاب أمير المؤمنين صلوات الله عليه، ان المدحة قبل المسألة فاذا دعوت الله عز وجل فمجده، قلت: كيف امجده؟ قال: تقول: ﴿يا من هو أقرب الى من حبل الوريد، يا فعلاً لما يريد، يا من يحول بين المرء و قلبه، يا من هو بالمنظر الاعلى، يا من هو ليس كمثله شيء﴾. (٥)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: انما هي المدحة ثم الشاء ثم الاقرار بالذنب ثم المسألة، انه

-
- ١- الكافي، ج ٢، ص ٤٧٨، باب الاوقات التي ترجى فيها الاجابة، ح ٨.
 - ٢- الكافي، ج ٢، ص ٤٧٨، باب الاوقات التي ترجى فيها الاجابة، ح ٩.
 - ٣- الكافي، ج ٢، ص ٤٧٨، باب الاوقات التي ترجى فيها الاجابة، ح ١٠.
 - ٤- الكافي، ج ٢، ص ٤٨٤، باب الشاء قبل الدعاء، ح ١.
 - ٥- الكافي، ج ٢، ص ٤٨٤، باب الشاء قبل الدعاء، ح ٢.

والله ما خرج عبد من ذنب إلا بالاقرار. (١)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: من سرّه ان يستجاب له دعوته فليطب مكسبه. (٢)

* قال أبو عبدالله عليه السلام قال: ما من رهط اربعين رجلاً اجتمعوا فدعوا الله عزّ وجلّ في أمر إلا استجاب الله لهم، فان لم يكونوا اربعين فاربعة يدعون الله عزّ وجلّ عشر مرّات إلا استجاب الله لهم، فان لم يكونوا اربعة فواحد يدعوا الله اربعين مرّة فيستجيب الله العزيز الجبار له. (٣)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: ما اجتمع اربعة رهط قطّ على أمر واحد فدعوا (الله) إلا تفرّقوا عن اجابة. (٤)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: كان ابي عليه السلام إذا حزنه أمر جمع النساء و الصبيان ثم دعا و امتّوا. (٥)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: الدّاعي و المؤمن في الاجر شريكان. (٦)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: إذا دعا احدكم فليعمّ، فانه اوجب للدّعاء. (٧)

. * عن احمد بن محمد بن أبي نصر قال: قلت لابي الحسن عليه السلام: جعلت فداك انّي قد

١- الكافي، ج ٢، ص ٤٨٤، باب الثناء قبل الدعاء، ح ٣.

٢- الكافي، ج ٢، ص ٤٨٦، باب الثناء قبل الدعاء، ح ٩.

٣- الكافي، ج ٢، ص ٤٨٦، باب الاجتماع في الدعاء، ح ١.

٤- الكافي، ج ٢، ص ٤٨٧، باب الاجتماع في الدعاء، ح ٢.

٥- الكافي، ج ٢، ص ٤٨٧، باب الاجتماع في الدعاء، ح ٣.

٦- الكافي، ج ٢، ص ٤٨٧، باب الاجتماع في الدعاء، ح ٤.

٧- الكافي، ج ٢، ص ٤٨٧، باب العموم في الدعاء، ح ١.

سألت الله حاجة منذ كذا وكذا سنة وقد دخل قلبي من ابطائها شيء، فقال: يا احمد اياك و الشيطان ان يكون له عليك سبيل حتى يقنطك، ان ابا جعفر صلوات الله عليه كان يقول: ان المؤمن يسأل الله عز وجل حاجة فيؤخر عنه تعجيل اجابته حباً لصوته و استماع نحيبه ثم قال: والله ما اخر الله عز وجل عن المؤمنين ما يطلبون من هذه الدنيا خير لهم مما عجل لهم فيها، و اى شيء الدنيا، ان ابا جعفر عليه السلام كان يقول: ينبغي للمؤمن ان يكون دعاؤه في الرخاء نحواً من دعائه في الشدة، ليس إذا اعطى فتر، فلا تمل الدعاء فإنه من الله عز وجل بمكان و عليك بالصبر و طلب الحلال و صلة الرحم و اياك و مكاشفة الناس فاناً أهل البيت نصل من قطعنا و نحسن إلى من اساء الينا، فترى و الله في ذلك العاقبة الحسنة، ان صاحب النعمة في الدنيا إذا سأل فاعطى طلب غير الذي سأل و صغرت النعمة في عينه فلا يشبع من شيء و إذا كثرت النعم كان المسلم من ذلك على خطر للحقوق التي تجب عليه و ما يخاف من الفتنة فيها، اخبرني عنك لو اني قلت لك قولاً اكنت تثق به متى؟ فقلت له: جعلت فداك إذا لم اثق بقولك فبمن اثق و انت حجة الله على خلقه؟ قال: فكن بالله اوثق فانك على موعد من الله، اليس الله عز وجل يقول: ﴿وإذا سألك عبادي عني فاني قريب اجيب دعوة الداع إذا دعان﴾ و قال: ﴿لا تقنطوا من رحمة الله﴾ و قال: ﴿والله يعدكم مغفرة منه و فضلاً﴾ فكن بالله عز وجل اوثق منك بغيره و لا تجعلوا في انفسكم إلا خيراً فإنه مغفور لكم. ^(١)

* قال أبو عبد الله عليه السلام: ان العبد الولي لله يدعو الله عز وجل في الامر ينوبه فيقول للملك الموكل به: اقض لعبدي حاجته و لا تعجلها فاني اشتهى ان اسمع ندائه و صوته و ان العبد العدو لله ليدعو الله عز وجل في الامر ينوبه فيقال للملك الموكل به: اقض (لعبدي) حاجته و عجلها فاني اكره ان اسمع ندائه و صوته، قال: فيقول الناس: ما اعطى هذا إلا

لكرامته و لا منع هذا إلا لهوانه: (١)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: انّ المؤمن ليدعو الله عزّ وجلّ في حاجته فيقول الله عزّ وجلّ اخروا اجابته، شوقاً إلى صوته و دعائه، فاذا كان يوم القيامة قال الله عزّ وجلّ: «عبدى دعوتنى فاخّرت اجابتك و ثوابك كذا و كذا و دعوتنى في كذا و كذا فاخّرت اجابتك و ثوابك كذا و كذا، قال: فيتمنى المؤمن أنّه لم يستجب له دعوة في الدنيا ممّا يرى من حسن الثواب. (٢)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: لا يزال الدعاء محجوباً حتّى يصلى على محمّد و آل محمّد. (٣)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: من دعا و لم يذكر النبيّ صلّى الله عليه وآله رُفِر الدعاء على رأسه فاذا ذكر النبيّ صلّى الله عليه وآله رفع الدعاء. (٤)

* قال أبو عبدالله عليه السلام: من كانت له إلى الله عزّ وجلّ حاجة فليبدأ بالصلاة على محمّد و آله، ثم يسأل حاجته، ثم يختم بالصلاة على محمّد و آل محمّد، فإنّ الله عزّ وجلّ اكرم من ان يقبل الطرفين و يدع الوسط، إذا كانت الصلاة على محمّد و آل محمّد لا تحجب عنه. (٥)

* قال أبو جعفر عليه السلام: اوشك دعوة و اسرع اجابة دعاء المرء لآخيه بظهر الغيب. (٦)

١- الكافي، ج ٢، ص ٤٩٠، باب من ابطأت عليه الاجابة، ح ٧.

٢- الكافي، ج ٢، ص ٤٩٠، باب من ابطأت عليه الاجابة، ح ٩.

٣- الكافي، ج ٢، ص ٤٩١، باب الصلاة على النبي ...، ح ١.

٤- الكافي، ج ٢، ص ٤٩١، باب الصلاة على النبي ...، ح ٢.

٥- الكافي، ج ٢، ص ٤٩٤، باب الصلاة على النبي ...، ح ١٦.

٦- الكافي، ج ٢، ص ٥٠٧، باب الدعاء للاخوان بظهر الغيب، ح ١.

* قال أبو عبدالله عليه السلام: دعاء المرء لآخيه بظهر الغيب يدرّ الرزق و يدفع المكروه. (١)
 * قال أبو جعفر عليه السلام في قوله تعالى ﴿و يستجيب الذين آمنوا و عملوا الصالحات و يزيدهم من فضله﴾: هو المؤمن يدعو لآخيه بظهر الغيب فيقول له الملك: آمين، و يقول الله العزيز الجبار: و لك مثلاً ما سألت و قد اعطيت ما سألتك بحبك آياه. (٢)

* على عن أبيه قال: رأيت عبدالله بن جندب في الموقف فلم ار موقفاً كان احسن من موقفه، ما زال ماداً يديه إلى السماء و دموعه تسيل على خديه حتى تبلغ الأرض فلما صدر الناس قلت له: يا أبا محمد ما رأيت موقفاً قط احسن من موقفك قال: والله ما دعوت إلا لآخواني و ذلك ان أبا الحسن موسى عليه السلام اخبرني ان من دعا لآخيه بظهر الغيب نودي من العرش و لك مائة الف ضعف فكرهت ان ادع مائة الف مضمونة لواحدة لا ادري تستجاب ام لا. (٣)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: كان ابي عليه السلام يقول: خمس دعوات لا تحجب عن الربّ تبارك و تعالى، دعوة الامام المقسط و دعوة المظلوم يقول الله عزّ وجلّ: لانتقمنّ لك و لو بعد حين و دعوة الولد الصالح لوالديه و دعوة الوالد الصالح لولده و دعوة المؤمن لآخيه بظهر الغيب، فيقول: و لك مثله. (٤)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: من قدّم اربعين من المؤمنين ثم دعا استجيب له. (٥)
 * عن الوليد بن صبيح عن أبي عبدالله عليه السلام قال: صحبتته بين مكّة و المدينة فجاء

١- الكافي، ج ٢، ص ٥٠٧، باب الدعاء لآخوان بظهر الغيب، ح ٢.

٢- الكافي، ج ٢، ص ٥٠٧، باب الدعاء لآخوان بظهر الغيب، ح ٣.

٣- الكافي، ج ٢، ص ٥٠٨، باب الدعاء لآخوان بظهر الغيب، ح ٦.

٤- الكافي، ج ٢، ص ٥٠٩، باب من تستجاب دعوته، ح ٢.

٥- الكافي، ج ٢، ص ٥٠٩، باب من تستجاب دعوته، ح ٥.

سائل فأمر ان يعطى ثم جاء آخر فأمر ان يعطى ثم جاء آخر فأمر ان يعطى ثم جاء الرابع فقال أبو عبدالله عليه السلام: يشبعك الله، ثم التفت إلينا فقال: أما إن عندنا ما نعطيه و لكن اخشى ان نكون كاحد الثلاثة الذين لا يستجاب لهم دعوة: رجل اعطاه الله مالاً فانفقّه في غير حقّه ثم قال اللهم ارزقني فلا يستجاب له و رجل يدعو على امراته ان يريحه منها وقد جعل الله عزّ وجلّ امرها إليه و رجل يدعو على جاره و قد جعل الله عزّ وجلّ له السبيل إلى ان يتحوّل عن جواره و يبيع داره. (١)

* و في الحديث القدسي: يا موسى سلني كلّ ما تحتاج إليه حتّى علف شاتك و ملح عجينك. (٢)

* و عن الصادق عليه السلام قال: عليكم بالدعاء فإنكم لا تقربون إلى الله بمثله، و لا تتركوا صغيرة لصغرها ان تدعوا بها، فإنّ صاحب الصغار هو صاحب الكبار. (٣)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: من عذر ظالماً بظلمه سلّط الله عليه من يظلمه، و ان دعا لم يستجب له، و لم يأجره الله على ظلامته. (٤)

* عن أمير المؤمنين عليه السلام قال: إنّ الله تبارك و تعالى اوحى إلى عيسى بن مريم عليهما السلام: قل للملأ من بنى اسرائيل لا تدخلوا بيتاً من بيوتى إلّا بقلوب طاهرة و ابصار خاشعة و اكفّ نقيه، و قل لهم: انّي غير مستجيب لاحد منكم دعوة و لاحد من خلقي قبله مظلمة. (٥)

١- الكافي، ج ٢، ص ٥١٠، باب من لا تستجاب دعوته، ح ١.

٢- بحار الانوار، ج ٩٠، ص ٣٠٣، باب ١٦، ذيل ح ٣٩.

٣- بحار الانوار، ج ٩٣، ص ٣٠٣، باب ١٦، ذيل ح ٣٩.

٤- بحار الانوار، ج ٩٠، ص ٣١٩، باب ١٧، ح ٢٦.

٥- بحار الانوار، ج ٩٠، ص ٣١٩، باب ١٧، ح ٢٧.

- * عن أبي عبدالله عليه السلام قال: اوحى الله تبارك و تعالى إلى داود عليه السلام قل للجبارين: لا يذكروني فإنه لا يذكرني عبد إلا ذكرته وان ذكروني ذكرتهم فلغنتهم. (١)
- * عن علي بن سالم قال: سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول: قال الله تبارك و تعالى و عزّتي و جلالى لا أجيب دعوة مظلوم ظلمها، و لاحد عنده مثل تلك المظلمة. (٢)
- * عن أبي عبدالله عليه السلام قال: من تخوّف (من) بلاء يصيبه فتقدّم فيه بالدعاء لم يره الله عزّوجلّ البلاء أبداً. (٣)
- * قال أبو عبدالله عليه السلام: من سرّه ان يستجاب له في شدّه فليكثر الدعاء في الرّخاء. (٤)
- * عن أبي الحسن الأوّل عليها السلام قال: كان على بن الحسين عليها السلام يقول: الدعاء بعد ما ينزل البلاء لا ينتفع به. (٥)
- * عن أبي عبدالله عليه السلام قال: إذا دعوت فظنّ أنّ حاجتك بالباب. (٦)
- * عن أبي عبدالله عليه السلام: ان الله عزّوجلّ لا يستجيب دعاء بظهر قلب ساه، فاذا دعوت فاقبل بقلبك ثم استيقن بالاجابة. (٧)
- * عن أبي عبدالله عليه السلام قال: انّ الله عزّوجلّ كره الحاجّ التّاس بعضهم على بعض في

-
- ١- بحار الانوار، ج ٩٠، ص ٣٢٠، باب ١٧، ح ٢٩.
 - ٢- بحار الانوار، ج ٩٠، ص ٣٢٠، باب ١٧، ح ٣٠.
 - ٣- الكافي، ج ٢، ص ٤٧٢، باب التقدّم في الدعاء، ح ٢.
 - ٤- الكافي، ج ٢، ص ٤٧٢، باب التقدّم في الدعاء، ح ٤.
 - ٥- الكافي، ج ٢، ص ٤٧٢، باب التقدّم في الدعاء، ح ٦.
 - ٦- الكافي، ج ٢، ص ٤٧٣، باب اليقين في الدعاء، ح ١.
 - ٧- الكافي، ج ٢، ص ٤٧٣، باب الاقبال على الدعاء، ح ١.

المسألة واحبّ ذلك لنفسه، ان الله عزّ وجلّ يحبّ ان يسأل و يطلب ما عنده. (١)

* عن أبي جعفر عليه السلام قال: لا والله لا يلحّ عبد على الله عزّ وجلّ إلاّ استجاب الله له. (٢)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: انّ الله تبارك و تعالى يعلم ما يريد العبد إذا دعاه و لكنّه

يحبّ ان تبتّ إليه الحوائج فاذا دعوت فسمّ حاجتك، و في حديث آخر قال: قال: انّ الله عزّ وجلّ يعلم حاجتك و ما تريد و لكن يحبّ ان تبتّ إليه الحوائج. (٣)

* قال أبو عبد الله عليه السلام: اطلبوا الدّعاء في اربع ساعات، عند هبوب الرياح و زوال

الافياء و نزول القطر و أوّل قطرة من دم القتيل المؤمن، فإنّ أبواب السماء تفتّح عند هذه الاشياء. (٤)

* قال أبو عبد الله عليه السلام: يستجاب الدّعاء في اربعة مواطن، في الوتر و بعد الفجر و بعد

الظهر و بعد المغرب. (٥)

* قال أمير المؤمنين عليه السلام: اغتتموا الدّعاء عند اربع، عند قراءة القرآن و عند الاذان و

عند نزول الغيث و عند التقاء الصّفيّين للشهادة. (٦)

* عن أبي جعفر عليه السلام قال: كان أبي إذا كانت له إلى الله حاجة، طلبها في هذه الساعة،

يعنى زوال الشمس. (٧)

١- الكافي، ج ٢، ص ٤٧٥، باب الالحاح في الدّعاء، ح ٤.

٢- الكافي، ج ٢، ص ٤٧٥، باب الالحاح في الدّعاء، ح ٥.

٣- الكافي، ج ٢، ص ٤٧٦، باب تسمية الحاجة في الدّعاء، ح ١.

٤- الكافي، ج ٢، ص ٤٧٦، باب الاوقات التي ترجى فيها الاجابة، ح ١.

٥- الكافي، ج ٢، ص ٤٧٧، باب الاوقات التي ترجى فيها الاجابة، ح ٢.

٦- الكافي، ج ٢، ص ٤٧٧، باب الاوقات التي ترجى فيها الاجابة، ح ٣.

٧- الكافي، ج ٢، ص ٤٧٧، باب الاوقات التي ترجى فيها الاجابة، ح ٤.

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: إذا رَقَّ احدكم فليدع، فان القلب لا يرقَّ حتَّى يخلص. (١)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: خير وقت دعوتكم الله عزَّ وجلَّ فيه

الاسحار، و تلا هذه الآية في قول يعقوب عليه السلام: ﴿سوف استغفر لكم ربِّي﴾ وقال: اخرهم إلى السحر. (٢)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: كان أبي إذا طلب الحاجة طلبها عند زوال الشمس فاذا

اراد ذلك قدَّم شيئاً فتصدَّق به و شَمَّ شيئاً من طيب و راح إلى المسجد و دعا في حاجته بما شاء الله. (٣)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: إذا اقشعرَّ جلدك و دمعت عيناك فدونك دونك فقد قصد

قصداً. (٤)

* عن أبي جعفر عليه السلام قال: انَّ الله عزَّ وجلَّ يحبُّ من عباده المؤمنين كلَّ عبدٍ دعَّاء،

فعليكم بالدَّعاء في السَّحر إلى طلوع الشمس فانها ساعة تفتَّح فيها أبواب السماء و تقسَّم فيها الارزاق و تقضى فيها الحوائج العظام. (٥)

* عن أبي عبدالله عليه السلام: انَّ في اللَّيل لساعة ما يوافقها عبد مسلم، ثم يصلِّي و يدعو الله

عزَّ وجلَّ فيها إلَّا استجاب له في كلِّ ليلة، قلت: اصلحك الله و ائى ساعة هي من اللَّيل؟ قال:

إذا مضى نصف اللَّيل و هي السدس الأوَّل من أوَّل النصف. (٦)

١- الكافي، ج ٢، ص ٤٧٧، باب الاوقات التي ترجى فيها الاجابة، ح ٥.

٢- الكافي، ج ٢، ص ٤٧٧، باب الاوقات التي ترجى فيها الاجابة، ح ٦.

٣- الكافي، ج ٢، ص ٤٧٧، باب الاوقات التي ترجى فيها الاجابة، ح ٧.

٤- الكافي، ج ٢، ص ٤٧٨، باب الاوقات التي ترجى فيها الاجابة، ح ٨.

٥- الكافي، ج ٢، ص ٤٧٨، باب الاوقات التي ترجى فيها الاجابة، ح ٩.

٦- الكافي، ج ٢، ص ٤٧٨، باب الاوقات التي ترجى فيها الاجابة، ح ١٠.

* عن الحارث بن المغيرة قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: أيّاكم إذا أراد أحدكم ان يسأل من ربه شيئاً من حوائج الدنيا والآخرة حتّى يبدأ بالشّاء على الله عزّ وجلّ والمدح له والصلاة على النّبيّ وآله وسلّم ثم يسأل الله حوائجه. (١)

* قال أبو عبد الله عليه السلام: إنّ في كتاب أمير المؤمنين صلوات الله عليه، إنّ المدحة قبل المسألة فاذا دعوت الله عزّ وجلّ فمجّده، قلت: كيف امجّده؟ قال: تقول: ﴿يا من هو أقرب إلّي من جبل الوريد، يا فعّالاً لما يريد، يا من يحول بين المرء وقلبه، يا من هو بالمنظر الاعلى، يا من هو ليس كمثله شيء﴾. (٢)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إنّما هي المدحة ثم الثناء ثم الاقرار بالذنب ثم المسألة، أنّه والله ما خرج عبد من ذنب إلّا بالاقرار. (٣)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من سرّه ان يستجاب له دعوته فليطب مكسبه. (٤)

* قال أبو عبد الله عليه السلام قال: ما من رهط اربعين رجلاً اجتمعوا فدعوا الله عزّ وجلّ في أمر إلّا استجاب الله لهم، فان لم يكونوا اربعين فاربعة يدعون الله عزّ وجلّ عشر مرّات إلّا استجاب الله لهم، فان لم يكونوا اربعة فواحد يدعوا الله اربعين مرّة فيستجيب الله العزيز الجبّار له. (٥)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ما اجتمع اربعة رهط قطّ على أمر واحد فدعوا (الله) إلّا

١- الكافي، ج ٢، ص ٤٨٤، باب الثناء قبل الدعاء، ح ١.

٢- الكافي، ج ٢، ص ٤٨٤، باب الثناء قبل الدعاء، ح ٢.

٣- الكافي، ج ٢، ص ٤٨٤، باب الثناء قبل الدعاء، ح ٣.

٤- الكافي، ج ٢، ص ٤٨٦، باب الثناء قبل الدعاء، ح ٩.

٥- الكافي، ج ٢، ص ٤٨٦، باب الاجتماع في الدعاء، ح ١.

تفرّقوا عن اجابة. (١)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: كان ابي عليه السلام إذا حزنه أمر جمع النساء و الصبيان ثم دعا و امتنوا. (٢)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: الدّاعى و المؤمن في الاجر شريكان. (٣)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: إذا دعا احدكم فليعمّ، فانه اوجب للدّعاء. (٤)

* عن احمد بن محمد بن أبي نصر قال: قلت لابي الحسن عليه السلام: جعلت فداك انى قد سألت الله حاجة منذ كذا و كذا سنة و قد دخل قلبى من ابطائها شيء، فقال: يا احمد اياك و الشيطان ان يكون له عليك سبيل حتى يقنطك، انّ أبا جعفر صلوات الله عليه كان يقول: انّ المؤمن يسأل الله عزّوجلّ حاجة فيؤخر عنه تعجيل اجابته حبّاً لصوته و استماع نحيبه ثم قال: و الله ما اخر الله عزّوجلّ عن المؤمنين ما يطلبون من هذه الدنيا خير لهم ممّا عجل لهم فيها، و اى شيء الدّنيا، انّ أبا جعفر عليه السلام كان يقول: ينبغي للمؤمن ان يكون دعاؤه في الرّخاء نحواً من دعائه في الشّدّة، ليس إذا اعطى فتر، فلا تملّ الدعاء فانه من الله عزّوجلّ بمكان و عليك بالصبر و طلب الحلال و صلة الرّحم و اياك و مكاشفة النّاس فانّا أهل البيت نصل من قطعنا و نحسن إلى من اساء الينا، فترى و الله في ذلك العاقبة المحسنة، انّ صاحب النعمة في الدنيا إذا سأل فاعطى طلب غير الذي سأل و صغرت النعمة في عينه فلا يشبع من شيء و إذا كثرت النعم كان المسلم من ذلك على خطر للحقوق التي تجب عليه و ما يخاف

١- الكافي، ج ٢، ص ٤٨٧، باب الاجتماع في الدعاء، ح ٢.

٢- الكافي، ج ٢، ص ٤٨٧، باب الاجتماع في الدعاء، ح ٣.

٣- الكافي، ج ٢، ص ٤٨٧، باب الاجتماع في الدعاء، ح ٤.

٤- الكافي، ج ٢، ص ٤٨٧، باب العموم في الدعاء، ح ١.

من الفتنة فيها، اخبرني عنك لو اتى قلت لك قولاً اكنت تثق به مني؟ فقلت له: جعلت فداك إذا لم اثق بقولك فبمن اثق و انت حجة الله على خلقه؟ قال: فكن بالله اوثق فانك على موعد من الله، اليس الله عز وجل يقول: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ اجِيبْ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَا﴾ وقال: ﴿لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ﴾ وقال: ﴿وَاللَّهُ يَعْدُكُمْ مَغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضلاً﴾ فكن بالله عز وجل اوثق منك بغيره و لا تجعلوا في انفسكم إلا خيراً فإنه مغفور لكم. (١)

* قال أبو عبدالله عليه السلام: انَّ العبد الوليَّ لله يدعو الله عز وجل في الامر ينوبه فيقول للملك الموكل به: اقض لعبدي حاجته و لا تعجلها فاني اشتي ان اسمع ندائه و صوته و انَّ العبد العدو لله ليدعو الله عز وجل في الامر ينوبه فيقال للملك الموكل به: اقض (لعبدي) حاجته و عجلها فاني اكره ان اسمع ندائه و صوته، قال: فيقول الناس: ما اعطى هذا إلا لكرامته و لا منع هذا إلا لهوانه. (٢)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: انَّ المؤمن ليدعو الله عز وجل في حاجته فيقول الله عز وجل اخروا اجابته، شوقاً إلى صوته و دعائه، فاذا كان يوم القيامة قال الله عز وجل: ﴿عَبْدِي دَعَوْتَنِي فَأَخَّرْتَ اجَابَتَكَ وَ ثَوَابَكَ كَذَا وَ كَذَا وَ دَعَوْتَنِي فِي كَذَا وَ كَذَا فَأَخَّرْتَ اجَابَتَكَ وَ ثَوَابَكَ كَذَا وَ كَذَا، قال: فيتمنى المؤمن انه لم يستجب له دعوة في الدنيا ممّا يرى من حسن الثواب﴾. (٣)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: لا يزال الدعاء محبوباً حتّى يصلى على محمد و آل محمد. (٤)

١- الكافي، ج ٢، ص ٤٨٨، باب من ابطأت عليه الاجابة، ح ١.

٢- الكافي، ج ٢، ص ٤٩٠، باب من ابطأت عليه الاجابة، ح ٧.

٣- الكافي، ج ٢، ص ٤٩٠، باب من ابطأت عليه الاجابة، ح ٩.

٤- الكافي، ج ٢، ص ٤٩١، باب الصلاة على النبي، ح ١.

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: من دعا ولم يذكر النبي ﷺ رُفِرَ الدعاء على رأسه فإذا ذكر النبي ﷺ رُفِعَ الدعاء. (١)

* قال أبو عبدالله عليه السلام: من كانت له إلى الله عز وجل حاجة فليبدأ بالصلاة على محمد وآله، ثم يسأل حاجته، ثم يختم بالصلاة على محمد وآل محمد، فإن الله عز وجل أكرم من أن يقبل الطرفين ويدع الوسط، إذا كانت الصلاة على محمد وآل محمد لا تحجب عنه. (٢)

* قال أبو جعفر عليه السلام: أوشك دعوة وأسرع اجابة دعاء المرء لآخيه بظهر الغيب. (٣)

* قال أبو عبدالله عليه السلام: دعاء المرء لآخيه بظهر الغيب يدرّ الرزق ويدفع المكروه. (٤)

* قال أبو جعفر عليه السلام في قوله تعالى ﴿وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾: هو المؤمن يدعو لآخيه بظهر الغيب فيقول له الملك: آمين، ويقول الله العزيز الجبار: ولك مثلاً ما سألت وقد أعطيت ما سألتك بحبك آياه. (٥)

* على عن أبيه قال: رأيت عبدالله بن جندب في الموقف فلم أر موقفاً كان أحسن من موقفه، ما زال ماداً يديه إلى السماء ودموعه تسيل على خديه حتى تبلغ الأرض فلما صدر الناس قلت له: يا أبا محمد ما رأيت موقفاً قط أحسن من موقفك قال: والله ما دعوت إلا لآخواني وذلك أن أبا الحسن موسى عليه السلام أخبرني أن من دعا لآخيه بظهر الغيب نودي من العرش ولك مائة الف ضعف فكرهت أن ادع مائة الف مضمونة لواحدة لا ادري تستجاب

١- الكافي، ج ٢، ص ٤٩١، باب الصلاة على النبي ...، ح ٢.

٢- الكافي، ج ٢، ص ٤٩٤، باب الصلاة على النبي ...، ح ١٦.

٣- الكافي، ج ٢، ص ٥٠٧، باب الدعاء لآخوان بظهر الغيب، ح ١.

٤- الكافي، ج ٢، ص ٥٠٧، باب الدعاء لآخوان بظهر الغيب، ح ٢.

٥- الكافي، ج ٢، ص ٥٠٧، باب الدعاء لآخوان بظهر الغيب، ح ٣.

ام لا. (١)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: كان أبي عليه السلام يقول: خمس دعوات لا تحجب عن الرب تبارك و تعالى، دعوة الامام المقسط و دعوة المظلوم يقول الله عز وجل: لا نتقمن لك و لو بعد حين و دعوة الولد الصالح لوالديه و دعوة الوالد الصالح لولده و دعوة المؤمن لآخيه بظهر الغيب، فيقول: و لك مثله. (٢)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: من قدّم اربعين من المؤمنين ثم دعا استجيب له. (٣)

* عن الوليد بن صبيح عن أبي عبدالله عليه السلام قال: صحبتته بين مكة و المدينة فجاء سائل فأمر ان يعطى ثم جاء آخر فأمر ان يعطى ثم جاء آخر فأمر ان يعطى ثم جاء الرابع فقال أبو عبدالله عليه السلام: يشبعك الله، ثم التفت اليها فقال: اما انّ عندنا ما نعطيه و لكن اخشى ان نكون كاحد الثلاثة الذين لا يستجاب لهم دعوة: رجل اعطاه الله مالاً فانفقته في غير حقّه ثم قال اللهم ارزقني فلا يستجاب له و رجل يدعو على امراته ان يريحه منها وقد جعل الله عز وجل امرها اليه و رجل يدعو على جاره و قد جعل الله عز وجل له السبيل إلى ان يتحوّل عن جواره و يبيع داره. (٤)

* و في الحديث القدسي: يا موسى سلني كلّ ما تحتاج إليه حتّى علف شاتك و ملح عجينك. (٥)

* و عن الصادق عليه السلام قال: عليكم بالدعاء فانكم لا تقربون إلى الله بمثله، و لا تتركوا

١- الكافي، ج ٢، ص ٥٠٨، باب الدعاء للاخوان بظهر الغيب، ح ٦.

٢- الكافي، ج ٢، ص ٥٠٩، باب من تستجاب دعوته، ح ٢.

٣- الكافي، ج ٢، ص ٥٠٩، باب من تستجاب دعوته، ح ٥.

٤- الكافي، ج ٢، ص ٥١٠، باب من لا تستجاب دعوته، ح ١.

٥- بحار الانوار، ج ٩٠، ص ٣٠٣، باب ١٦، ذيل ح ٣٩.

صغيرة لصغرها ان تدعوا بها، فإنّ صاحب الصغار هو صاحب الكبار. (١)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: من عذر ظالماً بظلمه سلّط الله عليه من يظلمه، وان دعا لم يستجب له، ولم يأجره الله على ظلامته. (٢)

* عن أمير المؤمنين عليه السلام قال: إنّ الله تبارك وتعالى اوحى إلى عيسى بن مريم عليهما السلام: قل للملأ من بني اسرائيل لا تدخلوا بيتاً من بيوتى إلّا بقلوب طاهرة و ابصار خاشعة و اكفّ نقيه، و قل لهم: انّى غير مستجيب لاحد منكم دعوة و لاحد من خلقى قبله مظلمة. (٣)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: اوحى الله تبارك وتعالى إلى داود عليه السلام قل للجبارين: لا يذكرونى فانه لا يذكرنى عبد إلّا ذكرته و ان ذكرونى ذكرتهم فلعنتهم. (٤)

* عن على بن سالم قال: سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول: قال الله تبارك وتعالى و عزّتى و جلالى لا أجيب دعوة مظلوم ظلمها، و لاحد عنده مثل تلك المظلمة. (٥)

١- بحار الانوار، ج ٩٣، ص ٣٠٣، باب ١٦، ذيل ح ٣٩.

٢- بحار الانوار، ج ٩٠، ص ٣١٩، باب ١٧، ح ٢٦.

٣- بحار الانوار، ج ٩٠، ص ٣١٩، باب ١٧، ح ٢٧.

٤- بحار الانوار، ج ٩٠، ص ٣٢٠، باب ١٧، ح ٢٩.

٥- بحار الانوار، ج ٩٠، ص ٣٢٠، باب ١٧، ح ٣٠.

الرّذيلة السادسة و الثلاثون: الإعراض عن الدّعاء

و هي ملكة توجب ان لا يأنس صاحبها بالدعاء و الانابة فكأنّه اعرض عن الله تعالى و استكبر عن عبادته.

قال الله تعالى: ﴿و من اعرض عن ذكرى فإنّ له معيشة ضنكاً و نحشره يوم القيامة اعمى﴾ قال ربّ لم حشرتني اعمى و قد كنت بصيراً * قال كذلك اتتك اياتنا فنسيتها و كذلك اليوم تنسى^(١).

و قال تعالى: ﴿ادعوني استجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنّم داخرين﴾^(٢).

و اضعف مراتبها هو التواني في العبادة و عدم الالتداد منها و من الذكر و الصلة به تعالى و عند أهل القلوب هي من اسد العذاب و يسمّونها بالقبض أي: قبض الروح و رفع النشاط عنه فلا دعاء و لا مناجاة له.

و روى ان موسى عليه السلام كان يذهب إلى المناجاة فقال له رجل فاجر قل لربك أراك لا تعذبني و أنا من العاصين؟ فذهب موسى و ناجا ربّه فاذا اراد ان يرجع قال تعالى له: لم لا

تحكى لى مقالة عبدى؟ فقال أنت تعلم ما قال، فقال الله تعالى قل له عذبتك اشدّ العذاب و أنت لا تعلم أخرجت حلاوة مناجاتى من قلبك وأخذتها عنك وهو من اشدّ عذابى عليك. وقال زين العابدين عليه السلام فى دعاء أبى حمزة الثمالى: اللهم انى كلّما قلت قد تهيتأت و تعبأت و قمت للصلاة بين يديك و ناجيتك القيت علىّ نعاساً إذا انا صليتُ و سلبتني مناجاتك إذا انا ناجيت ما لى كلّما قلت قد صلحت سريرتى و قرب من مجالس التّوابين مجلسى عرضت لى بليّة ازلت قدمى و حالت بينى و بين خدمتك، سيدى لعلّك عن بابك طردتنى و عن خدمتك نحتتنى أو لعلّك رأيتنى مستخفاً بحقك فاقصيتنى أو لعلّك رأيتنى معرضاً عنك فقليتنى أو لعلّك وجدتني فى مقام الكاذبين فرفضتنى أو لعلّك رأيتنى غير شاكر لنعمائك فحرمتنى أو لعلّك فقدتنى من مجالس العلماء فخذلتنى أو لعلّك رأيتنى فى الغافلين فمن رحمتك ايستنى أو لعلّك رأيتنى الف مجالس البطالين فبينى و بينهم خلّيتنى أو لعلّك لم تحبّ ان تسمع دعائى فباعدتنى أو لعلّك بجرمى و جريرتى كافيتنى أو لعلّك بقلّة حياتى منك جازيتنى.^(١)

فترى انّ الامام زين العابدين عليه السلام كيف عدّ هذه المرتبة مكافاة الكبائر الموبقة و المعاصى العظيمة، فترى انه جعل الطّرد و التباعد عن رحمة الله و من مقام القرب و الاستخفاف بحقه تعالى و الاعراض عنه و النفاق و الكفر و بغضاؤه تعالى على العبد و مجازاته المذنب مكافاة هذه المرتبة من الإعراض عن الدعاء.

فى كلامه عليه السلام تصرّيح بأنّ المراتب الضعيفة عن الاعراض عن الذكر تُعدّ من العذاب و الخذلان، بل من أشدّها وأفضعها.

واما المرتبة الوسطى منها: فهى اليأس من اجابة الدعاء و الإيأس منها و لا خلاف فى أنّ ذنبها على حدّ الكفر به تعالى.

قال تعالى: ﴿وَلَا تَيْئِسُوا مِنْ رُوحِ اللَّهِ أَنَّهُ لَا يُيَاسُّ مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ﴾. (١)

و هذه المرتبة منها أمّا أن تكون حصيلة الاستدعاء والخسران والحُرمان بحسب الظاهر لأنّ من النَّاس من يدعوهُ تعالى ولا يستجيب له، فلا يصل إلى غاياته ومقاصده فيئأس منها ويتركها وعلى من ابتلى بهذه البلية أن يدقّق النظر ليعرف أنّ الدّعاء مستجاب قطعاً وقد مرّ تفصيل الكلام في ذلك في المبحث الأخير، حيث ذكرنا سرّ عدم الاستجابة في بعض الدعوات،

و إمّا لتوهم أنّ الدّعاء تنافي الرضا، بل القضاء والقدر، وفي أقوال بعض الاعلام من مدّعي المعرفة اشارات إلى ذلك، و مرّ الكلام في ابطال هذه الوهم أيضاً، فراجع. وهذا اضّر على صاحبه من الأولى وهو من قواطع الطريق.

و ما ورد عن أئمة أهل البيت عليهم السلام حيث كانوا يحثّون النَّاس على العبادة والدّعاء ويرغبونهم إليه يشير إلى بطلان هذا التوهم الخطير الكارث. ولثقة الإسلام باب في ذلك في جامع القيم أورد فيه جملةً منها، إليك بعضها.

عن الامام أبي عبدالله عليه السلام: إنّ الدّعاء يرد القضاء، ينقضه كما ينقض السلك وقد ابرم ابراماً. (٢)

و عن الامام موسى بن جعفر عليه السلام: ان الدّعاء يرد ما قد قدر وما لم يقدر، قلت: وما قد قدر عرفته، فما لم يقدر؟ قال: حتّى لا يكون. (٣)

و عن الامام أبي عبدالله عليه السلام: ان الدّعاء يرد القضاء وقد نزل من السماء وقد ابرم

١- يوسف / ٨٧ - ٢- الكافي، ج ٢، ص ٤٦٩، باب ان الدّعاء يرد البلاء والقضاء، ح ١.

٣- الكافي، ج ٢، ص ٤٦٩، باب ان الدّعاء يرد البلاء والقضاء، ح ٢.

إبراماً^(١).

و عن الامام على بن الحسين عليه السلام: انّ الدعاء و البلاء ليرافقان إلى يوم القيامة انّ الدعاء ليرد البلاء و قد ابرم ابراماً^(٢).

توضيح هذه الروايات الشريفة ان المقتضي لنزول البلاء قد يوجد في العالم الربوبي، فبالدعاء يُمنع عنها، كما أنّه لو لا الدعاء قد تبرم فتزل على من قُدّرت له، و بذلك اشار الامام موسى بن جعفر عليه السلام حيث قال:

عليكم بالدعاء فان الدعاء لله و الطلب إلى الله يرد البلاء و قد قَدّر و قضى و لم يبق إلّا امضائه فاذا دعى الله عزّ وجلّ و سئل صرف البلاء صرفه^(٣).

كما أنّه قد لا يقتضي القدر وجود ما هو المقصود للداعي أو يقتضيه ولكنها يمنع عنه مانع، فبالدعاء يتمّ الاقتضاء أو يرفع المانع فيؤثّر المقتضى اثره، و بذلك اشار الامام أبو عبد الله عليه السلام بقوله:

الدعاء يرد القضاء بعد ما ابرم ابراماً، فاكثّر من الدعاء فأنّه مفتاح كلّ رحمة و نجاح كلّ حاجة و لا ينال ما عند الله عزّ وجلّ إلّا بالدّعاء و أنّه ليس باب يكثر قرعه إلّا يوشك ان يفتح لصاحبه^(٤).

و أمّا المرتبة الأقوى الموبقة فهي العناد و اللجاج في الاعراض عن الدعاء.
و أوّل من استكبر عن الدعاء و التوبة و الذكر هو الشيطان الرجيم فبعناده و لجأه استحقّ اللعن و العذاب الاليم، فبه طلب ما هو الخذلان له و هو السلطة على بني آدم إلى

١- الكافي، ج ٢، ص ٤٦٩، باب ان الدعاء يرد البلاء و القضاء، ح ٣.

٢- الكافي، ج ٢، ص ٤٦٩، باب ان الدعاء يرد البلاء و القضاء، ح ٤.

٣- الكافي، ج ٢، ص ٤٧٠، باب ان الدعاء يرد البلاء و القضاء، ح ٨.

٤- الكافي، ج ٢، ص ٤٧٠، باب ان الدعاء يرد البلاء و القضاء، ح ٧.

يوم القيامة نعوذ بالله من اللجاج و الاستكبار.

و في إعادة حكاية ابليس و عناده و استكباره في الذكر الحكيم، ذكرى لمن له قلب، ليرى ان الإنسان لو تابع اللعين في استكباره ليصير مثله، بل هو أضلّ منه سبيلاً، و مرتبتها سيّان، و هذا حكم أكثر الناس حيث يعرضون عنها و لا يخضعون لها، أمّا غير الشيعة فحالهم معلوم و أمّا الشيعة الَّذِينَ يَدْعُونَ متابعة الأئمة عَلَيْهِ السَّلَامُ الكثيري الذكر و الدعاء، حيث ملأت كتب الأدعية عن أذكّارهم و أورادهم عَلَيْهِ السَّلَامُ، فمنهم بل أكثرهم لا يعرف الدعاء، و لا يأنس بها، و قد وردت الإشارة إلى تبعيّة الناس عن اللعين في التنزيل المبارك عدّة مرّات، قال تعالى: ﴿فَبِعِزَّتِكَ لَا غَوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ * إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ﴾. (١)

كما و قد أعيد فيه أنّهم لا يدعون الله تعالى إلّا عند ظهور النوائب و حدوث الضّرّاء، أمّا عند السّراء فتراهم يستكبرون عنها،

قال تعالى: ﴿فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفَلَكِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ﴾. (٢)

و قال تعالى: ﴿وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مِنْ تَدْعُونَ إِلَّا آيَاهُ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ اعْرِضْتُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا﴾. (٣)

و قال تعالى: ﴿وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِنْهُ نَسَىٰ مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ﴾. (٤)

بل يظهر من آيات أنّه تعالى يأخذ العباد بالضّرّاء حتّى يرجعوا عمّا هم عليه، فلا يستكبرون عنها.

قال تعالى: ﴿وَ مَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْبِاسِاءِ وَ الضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ

بضَّرَّعون ﴿١﴾.

و بالجملة ان المعرضين عن الدعاء حتَّى من الشيعة كثير جدّاً نعوذ بالله من تلك
الكبيرة الموبقة.

فهل المترفون العائشون في بلاد الشيعة لم يستكبروا عن الدعاء و مجالسها و قد بدّلوا
بها مجالس الترف؟

فهل البطّالون ليسوا كذلك؟

و هل أهل المعصية ليسوا كذلك؟

و هل الغافلون ليسوا كذلك؟

و هل المتوغّلون في الدنيا ليسوا كذلك؟

و هل المتوغّلون في المشتبهات ليسوا كذلك؟

و هل الجرائد و الصحفات الدورية و الاذاعات و التلفزات لسن كذلك؟

فليس من الغريب لو يفرّ النَّاس من المساجد فرار الغنم عن الذئب؟

فبعد ذلك نعوذ بالله من ان نكون مصداق قوله تعالى: ﴿و لقد ذرأنا لجهنم كثيراً من

الجنّ و الانس﴾. (٢) و ﴿ان الذين يستكبرون عن عبادتى سيدخلون جهنم داخرين﴾. (٣)

كما و نحن في عصرٍ لا نرى فيه أهل الدعاء.

نعم قليلٌ منهم يستغفرون إليه و يدعونه في ليالي القدر، استحللاً لعقدهم الدنيوية و

مع ذلك فإنّ دعاءهم أشبه منها بالهزل حيث يمتّنون بها عليه تعالى كأنه رهين اجابتهم.

و الغرض من هذا التفصيل الذي أُشرب فيه الهمّ و الغمّ امران، الأوّل اثبات انّ أكثر

النّاس يعرضون عن الدعاء و يستكبرون عنه و هم غافلون فلهم معيشة ضنكى و

لا يلتفتون إلى مبدأ خسرانهم، و لقد قال تعالى: ﴿و من اعرض عن ذكرى فانّ له معيشة

ضنكاً و نحشره يوم القيامة اعمى ﴿^(١)﴾ و ثانياً رفع التوهم عمّن توهم أنّ الاستكبار عن الدعاء يختص بالكفار و الجاحدين و أمّا المسلمون بل أهل الكتاب فلا يكونوا مصداق المستكبر عن الدعاء.

فما قلنا يظهر بطلان هذا الوهم، حيث أنّ المسلمين و الشيعة اكثرهم من مصاديق المستكبرين عن العبادة و الدعاء البارزة، نعوذ بالله من غضب الجليل.
مفسد هذه الرذيلة.

أمّا مفسد هذه الرذيلة فكثيرة و نحن نذكر الأهمّ و العمدة منها.
الف: قساوة القلب و للقرآن لسانٌ بيّنٌ على ان الاعراض عن الدعاء و الذكر يوجب القساوة و هي توجب الخسران.

قال تعالى: ﴿افمن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربّه فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله﴾. ^(٢)

و لا تصغر القساوة لانّها تؤدّي إلى الكفر و لا اقلّ من تعديتها إلى تثقيل الحقّ و عدم الخضوع له.

قال تعالى: ﴿فمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للاسلام و من يرد ان يضلّه يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعّد في السماء كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون﴾. ^(٣)

ب: استضلال الفطرة تحت الحجب الظلمانية و به يتمّ فناؤها حيث لا تلتفت إلى الملكوت الأعلى فلا يبقى للمرء حينئذ إلا الوجهة الناسوتية فيصير حيواناً يأكل و يتمتّع كما تأكل الانعام و تتمتّع.

فيصير في الدنيا محجوباً عن الربّ و في الآخرة كذلك فهو في الدنيا اعمى و في الآخرة

اشدّ عمياً.

فهو ضالّ و في الآخرة اضلّ.

قال تعالى: ﴿إِذَا تَتْلَى عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ * كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ * كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ﴾. (١)

وقال تعالى: ﴿وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى وَ اضلّ سبيلاً﴾. (٢)
وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَئِكَ كَالْإِطْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ﴾. (٣)

والسرّ في ذلك أنّ الدعاء والذكر والتبتّل إليه تعالى غذاء الفطرة فلو ذاق حلاوتها لا تبدّلها بشيءٍ.

قال علي بن الحسين عليه السلام في مناجاة المحبّين: الهى من ذا الذي ذاق حلاوة محبّتك فرام منك بدلاً و من ذا الذي أنس بقربك فابتغى عنك حولاً. (٤)

بل قال أمير المؤمنين عليه السلام في دعاء كميل: فهبني صبرت على حرّ نارك فكيف اصبر على فراقك، (٥) أي: إنّ عذاب جهنّم ايسر من الفراق، فبالاولوية يكون اشدّ عذاب الدنيا ايسر له من ترك الارتباط.

كما أنّ التوغّل في المشتّهيات حتّى الحلال منها حجاب للفطرة.

قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: أنّه ليغان على قلبي فاستغفر الله في اليوم سبعين مرة. (٦)

فترك الدعاء والذكر والتوغّل في المشتّهيات يموت الفطرة تحت الحجب و يبقى نفسيّة

١- المطفّفين / ١٥ - ١٣. ٢- الاسراء / ٧٢. ٣- الاعراف / ١٧٩.

٤- مفاتيح الجنان، مناجاة خمسة عشر. ٥- مفاتيح الجنان، دعاء كميل.

٦- بحار الانوار، ج ٦٠، ص ١٨٢، باب ٣.

المرء الحيوانيّة فهو انسان ظاهراً و حيوان باطناً فهو عند الله بل عند أهل القلوب و الحيوان ذات القوائم الأربع سيّان.

ج: حصول العقدة النفسيّة و مرّكب النقص له.

و هذه المفسدة هامةٌ، لأنّ الجنايات غالبها تنشأ من هذه المفسدة.

و المفسدون في الأرض الذين إذا تولّوا سعوا في الأرض ليفسدوا فيها و يهلكون

الحرث و النسل كلّهم كانوا يشربون من هذا الحميم.

و الّآتسون من عيشٍ هنيءٍ في الدنيا الذين هاج عليهم الحزن قد شربوا من هذا

السموم.

و المطرودون من المجتمع المنعزلون عنه ذاقوا عن ذلك النقم.

و بالجملة أنّ الظّالمين من النّاس و البطّالين منهم بل المظلومين قابلي الظّلم غير رادعين

عنه كذلك شربوا منه.

هذا سرّ سيرة المستثمرين المستمرّة حيث كانوا يشربون قلوب النّاس عن مرّكب

النقص ثمّ يقوموا بالسلطة عليهم.

قال الله تعالى: ﴿فاستخفّ قومه فاطاعوه أنّهم كانوا قوماً فاسقين﴾. (١)

و قال: ﴿فاصبر إنّ وعد الله حقّ و لا يستخفّنك الذين لا يوقنون﴾. (٢)

و يظهر من الآية الاولى حرمة تقبّل الاستخفاف حيث لا يقبله إلّا الفاسق كما أنّه

يظهر من الثانية أنّ الاستخفاف حرام و لا يستخفّ النّاس إلّا الكافر غير الموقن.

و السرّ في ذلك أنّ الاعراض عن الدّعاء يوجب تعظيم البلايا في نظر المعرّض، فيرى

الدنيا محفوفةً بها، و كأنّه رهين سجنها، فييأس عن الفلاح فيها و الفوز بغاياته بينما أنّها

للمؤمن ليس إلّا من المعدّات للعروج إلى أعلى معارج الكمال.

قال تعالى: ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَ الثَّمَرَاتِ وَ بَشِّرِ الصَّابِرِينَ * الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَ إِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ *
اولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة و اولئك هم المهتدون﴾^(١).
و للكافر و الفاسق استدراج ليهبط إلى اسفل السافلين.

قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُم مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ﴾^(٢).
و على ايّ فلكلّ من المؤمن و الكافر ابتلاءات و مشاكل، و كثيرٌ منها لاتنحلّ فليس لها بدٌّ من الاضطبار عليها، لئلاّ تؤدّي إلى عقد أخرى اسوء حالاً من الاولى.
فالمرء إن أسند إلى ذات قادر عالم جواد رئوف رحيم فتوكلّ عليه و التجأ إليه، يدعوه فيسكن غلقه و يبتهج صدره و يشرح، فلا يحصل له مركّب النقص. أمّا لو لم يعتمد عليه فلا يدعوه له و لم يبتهل إليه فبمرّ الزمن يحصل له العقد النفسية، فلو تولى في الأرض و حصل له الحكم، يلتذّ من القتل و الغارة و الظلم و إن لم يحصل له، ينزل عن المجتمع و يهجم عليه الغموم و الهموم فهو لتنحيثها حين البأساء و الضراء يتمسّك بكلّ حشيش، و لو لم يقدر على ذلك فيمتسّك بافناء فضائله كالغيرة و العقّة و الحياء بل الايمان، كما يترأى من بعض النساء المتبرّجة، و من الرجال التي غلبت عليهم الرذائل فلاعفة هن و لا هم، كلّ ذلك ليس إلاّ للعقدة الكامنة في ضميرهم.

فعليك ثم عليك ثم عليك بالدعاء و الذكر و التوبة و الانابة و التضرّع و الابتهاال و قراءة القرآن فإنّ الصلة بالله تعالى دواء و شفاء للقلب و مانع عن العقدات النفسية.
قال تعالى: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَ شِفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ﴾^(٣).
و قال تعالى: ﴿وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَ رَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾^(٤).

و قال أمير المؤمنين عليه السلام: يا من اسمه دواء و ذكره شفاء و طاعته غنى ارحم من رأس ماله الرجاء و سلاحه البكاء. ^(١)

د: الانقطاع إلى غير الله تعالى.

و هذه المفسدة ايضاً من المومات الموبقات.

توضيح ذلك، قد مرّ منّا في البحث عن فوائد الدّعاء انّ اجود أحوال المرء هو الانقطاع إلى الله تعالى، و ذكرنا ان الوصول إلى هذه الحالة ليس بسهل بل يحتاج إلى طيّ منازل عديدة و لا يمكن التخطّي من منزل إلى آخر إلا بفضل الله و رحمته.

فالآن نزد عليه و نقول اسوء حالات الإنسان هو الانقطاع إلى التّاس و إلى نفسه و المراد منه نسيان الله و الالتفات إلى غيره في حوائجه و السناد إلى غيره تعالى في هذه الدنيا و مهالكها و مشاكلها و التوكّل على غيره و اللجوء إليه من عقله أو قدرته و هذه الحالة توجب ان يعيش المرء في الظلمات و الوحشة.

قال تعالى: ﴿أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ لَجَجَى يَغْشَاهُ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ سُحَابٌ ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكْدِريْهَا وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُوراً فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ﴾. ^(٢)

و شبه تعالى تلك المعيشة ببيت العنكبوت و هو من حسان التشبيهات.

قال تعالى: ﴿مِثْلَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمِثْلِ الْعَنْكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بَيْتاً وَإِنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ لَبَيْتُ الْعَنْكَبُوتِ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾. ^(٣)

بل الذكر يصرّح بأنّ نسيان الله تعالى يساوق نسيان النفس.

قال تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ أُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾. ^(٤)

١- مفاتيح الجنان، آخر دعاء كميل.

٢- النور / ٤٠.

٣- العنكبوت / ٤١.

٤- المحشر / ١٩.

و من نسي نفسه فهو في معيشته حيران سكران لغلبة الظلمة و الوحشة و الهم و الغم عليه و لغلبة المشاكل القارعة عليه و إلى هذا اشار تعالى بقوله: ﴿إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكْذِبْ﴾ (١) و بقوله: ﴿وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُم بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةٌ أَوْ تَحُلُّ قَرِيبًا مِنْ دَارِهِمْ حَتَّى يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ﴾ (٢).

فالاعراض عن الذكر و الاستكبار عن الدعاء و نسيان الله تعالى هو الانقطاع غيره و لا أقل من ملازمتها له فيترتب عليه من المفسد المولمة ما لا يحصى و لا يزال يعيش في وحشة حتى يموت.

قال تعالى: ﴿لَا يَزَالُ بَنِيَانُهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ﴾ (٣).

فالاعراض و الاستكبار عن الدعاء هو الانقطاع عن الله تعالى.

قال تعالى: ﴿وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ﴾ (٤).

هـ: تسلط الشيطان عليه.

إن للإنسان جهاداً في عمق ذاته و هو الذي سماه رسول الله ﷺ بالجهاد الاكبر.

قال: مرحباً بقوم قضوا الجهاد الاصغر و بقي الجهاد الاكبر، قيل: يا رسول الله و ما

الجهاد الاكبر؟ قال: جهاد النفس. (٥)

و الجهاد هذا يُقام بين الروح و الجسم أو على حدّ تعبير القرآن الكريم بين النفس

الملهمة و بين النفس الامارة.

قال تعالى: ﴿وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا * فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا﴾ (٦).

و قال تعالى: ﴿إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي﴾ (٧).

و كذلك له جهاد في العالم العيني أي الخارج من نفسه و هو ايضاً الجهاد الاكبر و هو بين

١- النور / ٤٠. ٢- الرعد / ٣١. ٣- التوبة / ١١٠. ٤- النور / ٤٠.

٥- الكافي، ج ٥، ص ١٢، باب وجوه الجهاد، ح ٣. ٦- الشمس / ٨، ٧. ٧- يوسف / ٥٣.

جذبة من الله تعالى وبين جذبة من الطاغوت فالله تبارك و تعالى يريد ان يجذبه إليه كما انّ الطاغوت ايضاً يريد ان يجذبه إليه فهو دائماً بين جذبتين.

قال تعالى: ﴿الله وليّ الذين امنوا يخرجهم من الظّلمات إلى النّور و الذين كفروا اوليائهم الطّاغوت يخرجونهم من النّور إلى الظّلمات اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون﴾. (١)

فالإنسان بنفسه لا يقدر ان يسلّط على العدو ولا الداخلي ولا الخارجي منه.
قال تعالى: ﴿و لو لا فضل الله عليكم ورحمته ما زكى منكم من احد ابداً و لكنّ الله يزكّي من يشاء﴾. (٢)

و من المعلوم أنّ استجلاب فضل الله و رحمته لا يتيسّر إلّا بالصلة به تعالى، و لاصلة أعلى من الدّعاء و التضرع و الانابة.

و إلى هذا اشار أهل العصمة الكبرى ﷺ بقولهم:

ان الدّعاء افضل العبادات و سلاح المؤمن و عمود الدين و نور السموات و الأرض و سلاح الأنبياء و ترس المؤمن و انفذ من السّنان و مفاتيح النّجاح و لا يتقرّب العبد بشيء بمثل الدّعاء و ان الدّعاء ينجي المؤمن من الاعداء. (٣)

فمن اعرض عن الدّعاء و استكبر عنها فهو كمن لا سلاح و لا ترس و لا سنان و لا نور له، و معلوم أنّه مغلوب لا غالب فله الخسران.

قال تعالى: ﴿ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنّم داخرين﴾. (٤)
و قال الإمام أبو جعفر عليه السلام: و ما احد ابغض إلى الله عزّ وجلّ ممن يستكبر عن عبادته

١- البقرة / ٢٥٧. ٢- النور / ٢١.

٤- المؤمن / ٦٠.

٣- الكافي، ج ٢، ص ٤٦٦، كتاب الدّعاء، باب ١ و ٢.

ولا يسئل ما عنده. (١)

و عن الامام أبي عبدالله عليه السلام قال للميسر: يا ميسر ادع و لا تقل ان الامر قد فرغ منه، ان عند الله عز وجل منزلة لا تنال إلا بمسئلة و لو ان عبداً سدّ فاه و لم يسئل لم يعط شيئاً فسل تعط يا ميسر انه ليس من باب يقرع إلا يوشك ان يفتح لصاحبه. (٢)

و عنه عليه السلام: من لم يسئل الله عز وجل من فضله فقد افتقر. (٣)

فعليك ثم عليك ثم عليك بالدعاء الذي هو نور و صلة بين العبد و المولى و هو مستجلب كل خير و سلاح به يُغلب على الشيطان.

و اياك ثم اياك ثم اياك و الاعراض عن الدعاء و الاستكبار عنه لان قطع الصلة يساوق الظلمة و هو تسلط العدو داخلياً و خارجياً على الإنسان لان فقد النور يساوى الظلمة، و اذا لم يتول الله سبحانه و تعالى عبده فللشيطان أن يتولاه.

قال تعالى: ﴿وإلا تصرف عني كيدهنّ أصب اليهنّ و اكن من الجاهلين﴾. (٤)

و قال تعالى: ﴿إنما سلطانه على الذين يتولونه﴾. (٥)

و قال تعالى: ﴿و الذين كفروا اوليائهم الطاغوت﴾. (٦)

و: فناء الذوق و زواله.

ان للانسان بحسب الجسم قوى كالذائقة و الباصرة و السامعة و الشامّة و اللامسة، فبالقوة الذائقة يذوق حلو الاشياء و مرّها و بالقوة الباصرة يرى الاشياء، و بالقوة السامعة يسمع الاصوات، و بالقوة الشامّة يستشّم الرياح، و بالقوة اللامسة يدرك اللينة و خشونة

١- الكافي، ج ٢، كتاب الدعاء، باب ١، ح ٢.

٢- الكافي، ج ٢، ص ٤٦٦، كتاب الدعاء، باب ١، ح ٣.

٣- الكافي، ج ٢، ص ٤٦٧، كتاب الدعاء، باب ١، ح ٤.

٤- يوسف / ٣٣.

٥- النحل / ١٠٠. ٦- البقرة / ٢٥٧.

الاشياء، فكذلك بحسب الروح له تلك القوى، فيذوق حلو المعنويات و مرّها، و يبصر الحقائق و يسمعها، و يشمّ رياح المعنويات، و يدرك ما يلائم الروح و ما ينافره، فهو قد يمرض بحسب الجسم فتزول عنه تلك القوى فلا يذوق و لا يرى و لا يسمع و لا يشمّ و لا يدرك، فكذلك قد يمرض بحسب الروح فتزول عنه ذائقته فلا يقدر على ان يدرك حلاوة المعنويات و مرّها، و قد تزول عنه بصيرته و سمع قلبه، فلا يقدر على ان يبصر الواقع و لا يسمع الحقائق فهو بالنسبة إلى المعنويات صمّ بكم عمى و لا يعقل و لا يفهم، و كذلك ليس له ان يشمّ عطر المعنويات و لا يدرك ما يلائم الانسانية فهو ميّت روحاً و حيّ جسماً.

و القرآن الشريف في كثير من الآيات يتذكّر بهذه اللطيفة الدقيقة و اطلق على هؤلاء لفظة الميّت و العمى و الصمّ و البكم و القلب الخالي عن التفهّم و التعقّل كما و قد اطلق عليهم لفظة الحيوان و الدابة بل عدّهم اضلّ و شرّاً منها.

قال تعالى: ﴿و لقد ذرأنا لجهنّم كثيراً من الجنّ و الانس لهم قلوب لا يفقهون بها و لهم اعين لا يبصرون بها و لهم آذان لا يسمعون بها اولئك كالانعام بل هم اضلّ﴾. (١)

و قال تعالى: ﴿انّ شرّ الدّوابّ عند الله الصمّ البكم الّذين لا يعقلون﴾. (٢)

و قال تعالى: ﴿انك لا تسمع الموتى و لا تسمع الصمّ الدّعاء﴾. (٣)

و هذه اللفظة أي: الذوق و ردت في التنزيل العزيز فيما يزيد على ستّين مورداً مريداً منها التذوّق النفسي لا ما هو المراد منها بحسب العرف و هو درك الطعم بالقوّة الذائقة و من تلك الآيات الكثيرة:

قوله تعالى: ﴿كلّما نضجت جلودهم بدلّناهم جلوداً غيرها ليذوقوا العذاب﴾. (٤)

و قوله تعالى: ﴿و من اياته ان يرسل الرياح مبشّرات و ليزيقكم من رحمته﴾. (٥)

فترى انّ المراد من الكلمة في الآيتين هو درك الالم و اللذة ولعلّ كثرة استعهاها في درك العذاب اشارة إلى انّ عذاب جهنّم مضافاً إلى فعلها في الجسم تطلّع على الافئدة ايضاً.
قال تعالى: ﴿لِينبِذَنَّ فِي الْحِطْمَةِ * وَ مَا ادْرَاكَ مَا الْحِطْمَةُ * نَارُ اللَّهِ الْمَوْقُودَةُ * الَّتِي تَطَّلِعُ عَلَى الْافْتِدَةِ﴾. (١)

فهى كما تكسر العظام لشدة حرّها تسلّط على الروح ايضاً فالإنسان لا يدرك في الجحيم إلّا الم العذاب روحاً وجسماً.

قال تعالى: ﴿الَّذِي يَصْلَى النَّارَ الْكُبْرَى * ثُمَّ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى﴾. (٢)
ثمّ للقرآن الكريم أساليب أخرى بها يشير إلى حلاوة الدعاء لأهل القلب لا يدركها غيرهم،

قال تعالى: ﴿تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ * فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قَرَّةٍ أَعْيَنَ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾. (٣)

فهذا الذوق من الفطريات كائنة في عمق ذات الإنسان و حياة الفطرة بحياته كما انّ موتها بموته، و بموتها يصير الإنسان حيواناً خُلِقاً كذوات الأربع، فيتّبع نوااميس السّباع، منها دُستور الغلبة، القائلة بأنّ للقويّ الغلبة على الضعيف، فعلى الضعيف أن يخدم القوى و يخضع له، لا في السنن و ما يرجع إلى اقتصاد المجتمع، بل و في دينه و شرائع حياته.

قال تعالى: ﴿وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ﴾. (٤)
فدلالة القرآن على أنّ أهل الكتاب لا يرضيهم إلّا أن يتّبعهم المسلمون في دينهم و ملّتهم، تامّة واضحة، فلا يرضون بالحكم على النيل إلى الفرات، بل على جميع المسلمين في جميع الأعصار و الأمصار.

قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا * وَدَّوَا

ما عنتم قد بدت البغضاء من افواههم و ما تخفى صدورهم اكبر ﴿١﴾.

و أمّا أهل الصّلة مع الله و الدّعاء و التضرّع الذين ذاقوا حلاوة ذكر الله داعياً بقولهم:
اللهم اذكنا حلاوة ذكرك. و احيوا الفطرة بها فيخضعون لقانون المساواة فينفقون ممّا رزقهم
الله تعالى، بل يؤثرون على انفسهم و لو كان بهم خصاصة.

قال تعالى: ﴿و الذين تبوءوا الدّار و الايمان من قبلهم يحبّون من هاجر إليهم و لا
يجدون في صدورهم حاجة ممّا اوتوا و يؤثرون على انفسهم و لو كان بهم خصاصة و من
يوق شحّ نفسه فاولئك هم المفلحون﴾. ﴿٢﴾

فلهم بحياة فطرتهم أن يفكّوا عقد المجتمع، كما نرى الان أن جميع الخيرات و المبرّات
يجري على أيديهم أمّا الباعدون عن الدّعاء غير مرتبطين بأهل المنبر من الوعاظ و العلماء،
فلا خير فيهم حيث لا يخضعون لهذا القانون المتكامل، بل بما يحكم عليهم دستور الغلبة
فيجوزون لأنفسهم أن يتصرّفوا في أموال النّاس مهما أمكن لهم، و لافرق في ذلك عندهم
بين اليتيم و غيره، و الضعيف و غيره، فهم في هذا الدنيا صاروا كأنهم مأواهم في الآخرة
فينادون كما تنادي الجحيم هل من مزيد، لحرصهم على نهب الأموال و جمعها هذه هي سنّة
الفريقين أي اصحاب الدّعاء و المعرضين عنها و لا تبديل فيها.

قال تعالى: ﴿فلن تجد لسنة الله تبديلاً و لن تجد لسنة الله تحويلاً﴾. ﴿٣﴾

و بما أن النظر في تواريخ الأمم و النّاس يعلم المرء ما لا يعلمه الكتب، لحقيق بنا أن نقول
أنّ التاريخ هو معلّم الأخلاق يهذب خلق النّاس، و هذا هو السرّ في التأكيد المشاهد في
القرآن البالغ إلى ما يزيد على عشرة موارد على وجوب النظر في السّير و التواريخ، منها:
قوله تعالى: ﴿أو لم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم﴾. ﴿٤﴾

فعليك بالسير في احوال النّاس لترى رؤية القلب بوضوح أنّه لو زالت عواطف

الإنسان الجبليّة الفطريّة فضافاً إلى ان يكبر عليه الدعاء و الذكر و التوبة، يصير حيواناً بصورة الإنسان فيقوم بما يقوم به الحيوان فقط! كما يصحّ العكس، حيث بحياة الفطرة يصير الإنسان ملكاً يلتذّ من الصلّة بالله تعالى بما لا يلتذّ من غيرها، فيريد أن يهدى الناس إلى الصراط السوى، صراط الذكر و الدعاء، فيكاد ان يموت لو رأى توغلّ الناس في المشتبهات و بعدهم عن هذا الصراط الموصل إلى الجنّة فهل الأنبياء كلّهم سيّما الخاتم ﷺ لم يكونوا كذلك؟

و هل الاوصياء كلّهم سيّما الحسين عليه السلام لم يكونوا كذلك؟
و هل الرسول ﷺ و الحسين عليه السلام لم يبكيّا على ضلالة القوم.
قال تعالى: ﴿لَعَلَّكَ باخع نفسك إلا يكونوا مؤمنين﴾. (١)

كما هو ما التزم الله تعالى نفسه به، فارسل الرسل إلى اعدائه موصياً بهم أن يرحمهم و يرأفوا بهم.

قال تعالى: ﴿اذهبا إلى فرعون انه طغى * فقولاً له قولاً لئنأ لعله يتذكر أو يخشى﴾. (٢)

هذا آخر ما اردنا ايراده في هذا البحث. قد تمّ الفراغ منه يوم النيروز لسنة ١٣٧٤ هـ.ش، اللهم اجعل هذه السنة للمسلمين عيداً بحق خير خلقك محمد و آله الطاهرين.

روايات في الإعراض عن الدعاء

* عن حنان بن سدير عن ابيه قال: قلت لأبي جعفر عليه السلام: أى العبادة افضل؟ فقال:...

وما احد ابغض إلى الله عز وجل ممن يستكبر عن عبادته ولا يسأل ما عنده. ^(١)

* عن ميسر بن عبد العزيز عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال لى: يا ميسر ادع ولا تقل:

ان الامر قد فرغ منه، ان عند الله عز وجل منزلة لا تنال إلا بمسألة، ولو ان عبداً سد فاه ولم يسأل لم يعط شيئاً فسل تعط، الحديث. ^(٢)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من لم يسأل الله عز وجل من فضله (فقد) افتقر. ^(٣)

* عن حماد بن عيسى عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سمعته يقول: ادع ولا تقل: قد فرغ

من الامر، فان الدعاء هو العبادة، ان الله عز وجل يقول: ﴿ان الذين يستكبرون عن عبادتى سيدخلون جهنم داخرين﴾ وقال: «ادعوني استجب لكم». ^(٤)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لا يزال المؤمن بخير ورجاء رحمة من الله عز وجل ما لم

يستعجل، فيقنط ويترك الدعاء، قلت له: كيف يتسعجل؟ قال: يقول: قد دعوت منذ كذا و

١- الكافي، ج ٢، ص ٤٦٦، باب فضل الدعاء و الگت عليه، ح ٢.

٢- الكافي، ج ٢، ص ٤٦٦، باب فضل الدعاء و الگت عليه، ح ٣.

٣- الكافي، ج ٢، ص ٤٦٧، باب فضل الدعاء و الگت عليه، ح ٤.

٤- الكافي، ج ٢، ص ٤٦٧، باب فضل الدعاء و الگت عليه، ح ٥.

كذا وما أرى الاجابة. (١)

* قال رسول الله ﷺ: يدخل الجنة رجلان كانا يعملان عملاً واحداً فيرى أحدهما صاحبه فوقه، فيقول: يا ربِّ بما اعطيته و كان عملنا واحداً، فيقول الله تبارك و تعالى: سألتني ولم تسألني، ثم قال ﷺ سلوا الله واجزلوا فإنه لا يتعاضمه شيء. (٢)

* عن النبي ﷺ أنه قال: لا تعجزوا عن الدعاء فإنه لم يهلك مع الدعاء احد و ليسأل احدكم ربه حتى يسأله شسع نعله إذا انقطع واسألوا الله من فضله فإنه يحب ان يسئل. (٣)

* عن النبي ﷺ: اعجز الناس من عجز عن الدعاء. (٤)

١- الكافي، ج ٢، ص ٤٩٠، باب من ابطأت عليه الاجابة، ح ٨

٢- بحار الانوار، ج ٨، ص ٢٢١، باب ٢٣، ح ٢١٦. ٣- بحار الانوار، ج ٩٠، ص ٣٠٠، باب ١٦، ح ٣٧.

٤- بحار الانوار، ج ٧٣، ص ٤، باب ٩٧، ح ١١.

الفصل السادس و الثلاثون

الفضيلة الثامنة والثلاثون: التمسك بالقرآن والعتره
الرديلة السابعة والثلاثون: التمسك بالطاغات

الفضيلة الثامنة والثلاثون: التمسك بالقرآن والعترّة

هذه الفضيلة أمّ الفضائل ومنبعها، لأنّ كلّ فضيلة تحتاج إليها و من فقدّها فقد تورّط في الضلالة، وقد تواتر من الفريقين أنّ رسول الله ﷺ كان يكرّر فيما يسنح له من الأزمنة والأمكنة الهامة: أنّي تارك فيكم ما ان تمسّكنم به لن تضلّوا، كتاب الله و عترتي أهل بيتي، فإنّهما لن يفترقا حتّى يردا علىّ الحوض. (١)

و المراد بالتمسك بهما هو الايمان بهما و عقد الاعتقاد عليهما، و بهذا المعنى تختصّ هذه الفضيلة بالشيعّة الذي جعل هذا العقد من اصول دينه فأتخذ القرآن بيد و العترّة بيد آخر و انتجّ منها شعاري الشهادة بالرسالة و الإمامة لسيدّيهما و رُحي قطبهما، مفدّي كلّ ما على الأرض من النّفس و الأسرة و غيرها لها و اعلاءً لكلمتهما و هذا هو المثبّت بالتاريخ و الاختبار، الموضع لنا و لأعدائنا، و الحمد لله على ذلك الذي هو خير الفضائل كلّها، الذي به كمال الدين و تمام النّعمة فالحمد له على ما ارتضى لنا ذلك.

قال تعالى: ﴿اليوم اكملت لكم دينكم و اتممت عليكم نعمتي و رضيت لكم الإسلام ديناً﴾. (٢)

و قد استفاضت روايات الفريقين في تفسير الآية، بأن اكمال الدين و اتمام النعمة و رضاه تعالى يتم بولاية أمير المؤمنين على بن أبي طالب عليه السلام بل قام الاجماع و الاتفاق على ذلك و المخالف معاند لا يعبأ به عند الفريقين.

و لما كان البحث عن الثقلين يقتضى انفراده لكل واحدٍ منهما، فلا بدّ لنا من تفصيل الكلام في القرآن مستقلاً و في العترة ايضاً على سبيل الاستقلال فنقول:

أما القرآن فهو معجزة باهرة له القيام بشؤون المجتمع المختلفة إلى يوم القيامة. أما كونه معجزة فيكفيك من بين دلائلها الكثيرة تحدّيه في موارد متعدّدة و منها قوله تعالى: ﴿قل لئن اجتمعت الانس و الجنّ على ان يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله و لو كان بعضهم لبعض ظهيراً﴾. ^(١)

و أما كونه قادراً على علاج أمور المجتمع إلى يوم القيامة لأنّه يهدى إلى الصراط المستقيم المبرّأ عن الاعوجاج و الافراط و التفريط و لانه حاول ما يحتاج إليه الناس إلى يوم القيامة و قد تدلّ عليه آيات منها قوله تعالى: ﴿انّ هذا القرآن يهدى للّتى هي اقوم﴾ ^(٢) و قوله تعالى: ﴿و لا رطب و لا يابس إلّا في كتاب مبين﴾. ^(٣)

و هذا هو السرّ لكون المبعوث بهذه الشريعة خاتماً لسلسلة الرسل، لأنّ الإسلام لو كان اقوم الطرق جامعاً لأحكام كلّ رطب و يابس من عالم الكون و لا اقلّ من عالم التشريع، فجبّئ الرسول و الكتاب بعده لغو غير محتاج اليه.

قال تعالى: ﴿ما كان محمّداً أباً احد من رجالكم و لكن رسول الله و خاتم النبيين﴾. ^(٤)

و قال تعالى: ﴿لا يأتيه الباطل من بين يديه و لا من خلفه﴾. ^(٥)

و التمسك بالقرآن كغيره من الفضائل ذو مراتب.

الف: الايمان و الاعتقاد بحسب العقل، فهو أوّل المراتب و العقل لما يرى تحدّيه غير هازل فيه فيعتقد أنّه من الله تعالى.

كما يرى أنّ الكتاب يشتمل على قوانين حفظ المجتمع عن الانحطاط و دستور التوحيد و علوم المجتمع و الطبيعة و النجوم و معرفة النفس و غيرها من العلوم مع أنّه ليس من جملة الآثار المؤلّفة في تلك الفنون، بل يرى اشتغاله على نواميس توصّل الإنسان إلى مقام المعرفة و العبوديّة من غير ان يسلك سبل كتب الأخلاق الشّتيّة، بل بسلوكه سبيل الهداية العنائيّة و الايصال إلى المطلوب، كما قال تعالى: ﴿قد جاءكم من الله نور و كتاب مبين يهدي به الله من اتّبع رضوانه سبل السلام و يخرجهم من الظلمات إلى النور باذنه و يهديهم إلى صراطٍ مستقيم﴾. (١)

يفهم أنّ هذا الكتاب موهبة إلهيّة وهبها تعالى لمن له قلب أو ألقى السمع و هو شهيد لتصلهم إلى غاياتهم في مقامات العبوديّة. ولكن ليس هذا إلا معرفة اجماليّة، فلا ترتقى عن معرفة العلم الحسولي، و هذا العلم و إن رسخ في نفس العالم و أحكم فيها غاية الإحكام، المصطلح عليه بمرتبة علم اليقين، لكنّه ليس لها أن يجاوز مرتبة الإجمال، و إن كان حسناً معدوداً من المواهب.

و أعلى من هذه الموهبة ان يستيقن بأنّ هذا الكتاب الكريم يطابق عالم التكوين تطابقاً تاماً فهو تشريع ذلك التكوين و يطابق كلّ الآخر، فعالم الكون تكوين و القرآن الشريف تشريع ذلك التكوين.

قال تعالى: ﴿ونزلنا عليك الكتاب تبياناً لكلّ شيء﴾. (٢)

و أعلى و اشرف من هاتين المرتبتين، دركه و استيقانه بذلك العلم الاجمالي الحسولي، بان الذكر الحكيم هو المجلى للذات الاحدية مع جميع الاسماء و الصفات حتّى المستأثر منها

الذي لا يعلمه إلا هو، فهو تجلّى فيه تجلّى الذات مع جميع الاسماء و الصفات حتّى المستأثر منها وبهذا المعنى و الموهبة العظمى اشار تعالى بقوله: ﴿و عنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو و يعلم ما في البرّ و البحر و ما تسقط من ورقة إلا يعلمها و لا حبة في ظلمات الأرض و لا رطب و لا يابس إلا في كتاب مبين﴾. (١)

فترى أنّ صدر الآية الشريفة يدلّ على أنّ الغيب كلّّه لله تعالى، و ذيلها يدلّ على أنّ الغيب كلّّه في الكتاب، فالآية بتمامها تدلّ على أنّ الله تعالى مع غيبه المطلق تجلّى في الكتاب العزيز.

و بهذا المعنى صرّح سيدنا الاستاذ الامام الخميني رحمته الله فيما اوصى به بقوله: الحمد لله و سبحانك اللهم صلّ على محمّد و آله مظاهر جمالك و جلالك و خزائن اسرار كتابك الذي تجلّى فيه الاحديّة بجميع اسمائك حتّى المستأثر منها الذي لا يعلمه غيرك و اللعن على ظالمهم اصل شجرة الخبيثة. (٢)

اللهم انت تعلم أنّا نعتقد بذلك كلّّه، و نشكر على هذه الموهبة التي وهبتنا ايّاها و نحمدك عليها و نرجو من فضلك ان تمدّ عطائك حتّى نجاوز من علم اليقين إلى عين اليقين و منه إلى حقّ اليقين حتّى يصير علمنا الاجمالى الحصى علماً تفصيلياً حضورياً، آمين آمين آمين يا ربّ العالمين بحقّ خير خلقك محمّد و آله الطاهرين.

قال تعالى: ﴿و يقول الذين كفروا لست مرسلان كفى بالله شهيداً بينى و بينكم و من عنده علم الكتاب﴾. (٣)

فاضافة العلم إلى الكتاب كاضافة النكرة إلى اسم المصدر تدلّ على أنّ علم الكتاب الكريم كلّّه يوجد عند أمير المؤمنين عليه السلام و قد وهبه الله تعالى له عليه السلام و سيأتى زيادة توضيح لذلك في البحث عن العترة.

ب: المرتبة الوسطى.

و اما المرتبة الوسطى من التمسك بالقرآن الكريم فتتم باستيقان القلب بجميع ما قلناه من كونه حقاً حاوٍ لما ينفع في السلوك العلمي نحو الكمال مطابقاً لعالم الكون مجلاً لذات الحق تعالى بجميع اسمائه العليا و صفاته العظمى ثم رسوخ ذلك كله في القلب.

و معلوم ان رسوخ شيء في القلب غير رسوخه في العقل و استيقان القلب بشيء غير استيقان العقل به إذ الأول من باب رؤية القلب و شهوده، و الثاني من باب التعقل. و بعبارة أخرى، الأول من باب حضور الشيء عند الشيء و الثاني من باب حضور صورة الشيء عند الشيء.

و بعبارة علمية، الأول من باب العلم الحضورى و الثاني من باب العلم الحصى و كم من الفرق بينهما.

و بعبارة عرفانية، الأول من باب خرق الحجب النورية و الثاني من باب خرق الحجب الظلمانية، لأن رفع الجهل و هو حجاب الظلمة شيء و رفع حجاب العلم و هو حجاب النور شيء آخر، و الأول يرتبط بالعقل كما ان الثاني يرتبط بالقلب.

و بعبارة علم الاصول، الأول يقبل الشك و التردد و التوهم و التخيل بخلاف الثاني الذي لا يقبل ذلك كلها اصلاً.

و تسمى تلك المرتبة عند أهل القلوب بعين اليقين تارة و بالكشف و الشهود أخرى فمن وصل إلى هذه المرتبة بالرياضات المشروعة و من جمعتها التمسك بالثقلين الذي هو اسّ الاساس، فيرى نور القرآن و يصدق قلبه تصديقاً حضورياً لقوله تعالى: ﴿قد جائكم من الله نور و كتاب مبين﴾^(١).

و يجد الهداية العنائية من الحق و يصدق قلبه تصديقاً عينياً لقوله تعالى: ﴿يهدى به

الله من اتّبع رضوانه سبيل السلام ﴿١﴾.

و يرى قلبه سبيل السلام وإخراجه باذن الله تعالى من الظلمات إلى النور و انسلاكه في الصراط المستقيم و يصدّق قوله تعالى: ﴿و يخرجهم من الظلمات إلى النور باذنه و يهديهم إلى صراط مستقيم﴾. ﴿٢﴾

هذه هي المرتبة الوسطى للتمسك بالقرآن الكريم.

ج: المرتبة الشديدة الأخيرة.

و أمّا المرتبة الشديدة من التمسك بالقرآن فهي مرتبة الوجدان.

توضيح ذلك، أنّ المتمسك بالقرآن قد يستيقن آثار التمسك بالكتاب المبين بعقله فيتعقّل تلك الآثار و يراها عقلاً و قد يستيقن تلك الآثار قلباً و يرى قلبه تلك الآثار بخرق الحجب الظلمانية و النورانية و هاتان المرتبتان قد مرّ بيانها و ذكرنا تسميتهما عند القوم بعلم اليقين و عين اليقين و سيأتى أنّهم اخذوا ذلك المصطلح من القرآن الكريم.

و قد يجد تلك الآثار كظمانٍ شرب الماء فوجد طعمه و كمن دخل النار فأحسّ حرّقه و كعاشقٍ وجد لذة الوصل بعد الم الفراق بل نظير كلّ الآلام و اللذات سيّما المعنوية منها. و المتمسك بالقرآن إذا وصل إلى هذه المرتبة يجد نور القرآن و يسيطر هذا النور على قلبه فيهدي بالهداية العنائية من الرحمن و يحسّ يد الله على رأسه و يدخل في سبيل السلام و يخرج من الظلمات و يدخل في النور المطلق و يصل إلى غايته و مطلوبه و هو الرجعى و المنتهى للسير في الصراط المستقيم.

قال تعالى: ﴿انّ إلى ربّك الرجعى﴾. ﴿٣﴾

و قال تعالى: ﴿و انّ إلى ربّك المنتهى﴾. ﴿٤﴾

و تسمّى هذه المرتبة عند أهل القلوب بحقّ اليقين فيجد قوله تعالى: ﴿قد جائكم من

الله نور وكتاب مبين ﴿^(١) بتجليها في قلبه فتنور قلبه، في قلبه وينور قلبه بنور القرآن. كما يجد قوله تعالى: ﴿يهدى به الله من اتبع رضوانه سبل السلام﴾. ^(٢) ويحس يد الله ودخوله في سبل السلام.

كما قد يجد قوله تعالى: ﴿ويخرجهم من الظلمات إلى النور بإذنه ويهديهم إلى صراط مستقيم﴾ ^(٣) وخروجه من مطلق الظلمات ودخوله في النور المطلق فيرى نفسه في الصراط المستقيم بل وصوله إلى منتهى سيره و وصوله إلى غايته فيشهد قوله تعالى: ﴿إن الله يحول بين المرء وقلبه﴾. ^(٤)

وبعبارة أخرى يصل إلى ما خلق له وهو غاية الأنبياء كلهم في رسالتهم وقد أمرنا الله تعالى في الذكر الحكيم ورغبنا فيه بالتمسك به محصلين هذه المرتبة الشاحنة. قال تعالى: ﴿آلم * ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين﴾. ^(٥)

يعنى أن هذا القرآن يهدى إلى حقّ اليقين ولكن لا جميع الناس بل المتقين الذين أعطاهم بعبادتهم ورياضاتهم اليقين لانه لا يحصل هذه المرتبة وكذلك المرتبة الثانية إلا بالعبادة.

قال تعالى: ﴿واعبد ربك حتى يأتيك اليقين﴾. ^(٦)

وقال تعالى: ﴿إنّ هذا لهو حقّ اليقين﴾. ^(٧)

وقال تعالى: ﴿وأنّه لحقّ اليقين﴾. ^(٨)

وقال تعالى: ﴿فلما جائها نودى أن بورك من في النار ومن حولها وسبحان الله ربّ العالمين﴾. ^(٩)

١- المائدة / ١٥. ٢- المائدة / ١٦. ٣- المائدة / ١٦. ٤- الانفال / ٢٤.

٥- البقرة / ١، ٢. ٦- الحجر / ٩٩. ٧- الواقعة / ٩٥. ٨- الحاقة / ٥١.

٩- النمل / ٨.

يعنى ان موسى بن عمران عليه السلام وصل إلى مرتبة حق اليقين (من في النار) و اهله مرتبة عين اليقين (ومن حولها) ثم تشير الشريفة إلى أن هاتين المرتبتين موهبة له و لأهله (ولما جائها نودى ان بورك).

و قال تعالى: ﴿سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَ فِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ أَو لَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ * أَلَا أَنَّهُمْ فِي مَرِيةٍ مِنْ لِقَاءِ رَبِّهِمْ أَلَّا أَنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطٌ﴾. (١)

و اليقين الأول - حتى تبين - هو علم اليقين، و اليقين الثاني - أنه على كل شيء شهيد - هو عين اليقين، و اليقين الثالث - أ لا أنه بكل شيء محيط - هو حق اليقين.

و قال تعالى: ﴿الْهَيْكُمُ التَّكَاثُرُ * حَتَّىٰ زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ * كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ * ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ * كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ * لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ * ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا عَيْنَ الْيَقِينِ * ثُمَّ لَتَسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ﴾. (٢)

و المراد بقوله ﴿ثُمَّ لَتَسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ﴾ هو حق اليقين الذي يحصل لهم حين أن ذاقوا العذاب في الجحيم يسئل عنهم عن النعيم و من جملة النعيم هو القرآن و الولاية. ما يترتب على هذه المراتب الثلاثة.

انّ للتمسك بالقرآن الشريف و الاعتقاد و الايمان به بمراتبه الثلاث آثاراً و تلك الآثار تدلّ على أنّ التمسك قد رسخ في العقل أو في القلب أو في أعماق وجود المتمسك يعنى انّ تلك الآثار تدلّ على كونه منسلكاً في علم اليقين أو عين اليقين أو حق اليقين و تلك الآثار كثيرة و نحن نذكر الأهمّ منها.

الف: قراءة القرآن

و القرآن يطلبها و يؤكّد عليها تأكيداً بيّناً و يأمر بها بأوامر قلّ أن يوجد مثلها فيه.

قال تعالى: ﴿فأقرؤا ما تيسر من القرآن علم ان سيكون منكم مرضى و آخرون يضربون في الأرض يبتغون من فضل الله و آخرون يقاتلون في سبيل الله فأقرؤا ما تيسر منه﴾. (١)

و في أوّل هذه السورة المباركة المنزلة على النبيّ بعد أوائل العلق المبدؤ بها الرسالة، أوصى الله تعالى نبيّه بما يقتدر به على حمل مشاقّ الرسالة أو على حدّ تعبير الكتاب العزيز تحمّل القول الثقيل فأوصاه بقراءة القرآن،

قال تعالى: ﴿يا أيّها المزمل * قم الليل إلا قليلاً * نصفه أو انقص منه قليلاً * أو زد عليه ورتل القرآن ترتيلاً * أنا سنلقى عليك قولاً ثقيلاً﴾. (٢)

ففي أوّل السورة و في آخرها أمر بقراءة القرآن و أعاد الأمر تنويهاً على عظم شأنها. و أهل السير يرون أنّه لا يتيسر إلاّ بالقراءة، فيستمدّون منها بالمقدور و الميسور. و أهل العشق يسمعون كلام المعشوق منها بلسانهم، فعندهم أنّها كلام نازل و إنّ الدعاء كلام صاعد فالصلوة لهم مكالمة بين العبد و المولى بل معاشقة بين العاشق و معشوقه. و أهل البصيرة يرون أنّه نور و قراءته تضيء قلب القارى بل البيت الذي يقرء فيه. عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: البيت الذي يقرأ فيه القرآن و يذكر الله عزّ وجلّ فيه تكثر بركته و تحضره الملائكة و تهجره الشياطين و يضيئ لأهل السماء كما تضيئ الكواكب لأهل الأرض و إنّ البيت الذي لا يقرأ فيه القرآن و لا يذكر الله عزّ وجلّ فيه تقلّ بركته و تهجره الملائكة و تحضره الشياطين. (٣)

و قد اشتهر بين أهل القلوب ان الصعود إلى قُلل الكمالات يمكن بها، فكأنّ القرآن سلّم للوصول إليها.

١- المزمل / ٢٠. ٢- المزمل ٥ - ١.

٣- الكافي، ج ٢، ص ٦١٠، باب البيوت الذي يقرأ فيها القرآن، ح ٣.

عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: تعلّموا القرآن فإنه يأتي يوم القيامة صاحبه في صورة شابّ جميل شاحب اللون.... ثم يقال له: اقرء و ارقه فكلّما قرء آية صعد درجة. (١)

وقد تواترت في الروايات الواردة في خواصّ السور أنّ القرآن يحفظ قارئه و صاحبه و من حفظه على ظهر قلبه و عمل به و من رسّخ آياته في قلبه و من اختلط آيه بلحمه و دمه. و نحن نذكر الروايات مستوفاةً في خاتمة البحث و إليك الآن بعضها:

* عن الامام علي بن الحسين عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: من قرأ اربع آيات من أوّل البقرة و آية الكرسي و آيتين بعدها و ثلاث آيات من آخرها لم ير في نفسه و ماله شيئاً يكرهه و لا يقربه شيطان و لا ينسى القرآن. (٢)

و عن الامام موسى بن جعفر عليه السلام في رواية:.... إذا خفت امرأً فاقراً مائة آية من القرآن من حيث شئت ثم قل: اللهم اكشف عني البلاء، ثلاث مرّات. (٣)

و عن الامام أبي عبد الله عليه السلام قال: لو قرءت الحمد على ميت سبعين مرّة ثم ردّت فيه الرّوح ما كان ذلك عجباً. (٤)

و عن الامام موسى بن جعفر عليه السلام قال: من استكفى بآية من القرآن من الشرق الغرب كفى إذا كان بيقين. (٥)

و جميع تلك الروايات و غيرها مقيّد بهذا القيد، فاستفادة المرء من القرآن ليست إلّا

١- الكافي، ج ٢، ص ٦٠٣، باب فضل حامل القرآن، ح ٣.

٢- الكافي، ج ٢، ص ٦٢١، باب فضل القرآن، ح ٥.

٣- الكافي، ج ٢، ص ٦٢١، باب فضل القرآن، ذيل ح ٨.

٤- الكافي، ج ٢، ص ٦٢٣، باب فضل القرآن، ح ١٦.

٥- الكافي، ج ٢، ص ٦٢٣، باب فضل القرآن، ح ١٨.

على قدر يقينه به، والسرّ فيه أنّه نور و شفاء و دواء لكلّ داء و أنّه قدرة و قوّة و هداية و رحمة.

قال تعالى: ﴿قد جائكم من الله نور﴾. (١)

و قال تعالى: ﴿قد جاءكم موعظة من ربّكم و شفاء لما في الصدور و هدى و رحمة للمؤمنين﴾. (٢)

و قال تعالى: ﴿ونزل من القرآن ما هو شفاء و رحمة﴾. (٣)

و قال تعالى: ﴿لقد انزلنا إليكم كتاباً فيه ذكركم﴾. (٤)

و قال تعالى: ﴿ونزلنا عليك الكتاب تبياناً لكلّ شيء﴾. (٥)

و قال تعالى: ﴿قال الذي عنده علم من الكتاب انا اتيك به قبل ان يرتدّ إليك طرفك﴾. (٦)

فالمستيقن بالقرآن بحقّ اليقين يقتدر على طيّ الأرض من مشرقه إلى مغربه في طرفه عين بيسم الله الرحمن الرحيم ونحوه كما تدلّ على ذلك هذه الآية الشريفة.

و لعلّه من هذا القبيل ما روى المفيد في الاختصاص في المهدي و اصحابه عجل الله تعالى فرجه الشريف عن الامام أبي جعفر عليه السلام: أنّه سيركب السحاب و يرقى في الاسباب اسباب السموات السبع و الارضين السبع. (٧)

و المستيقن بالقرآن بعين اليقين يقتدر على شفاء الأمراض الصعب العلاج بل ما لا علاج له و حفظ نفسه من السبع و العدو كما ثبت ذلك لنا بالاختبار و يدلّ عليه غير واحد من الروايات.

و لمن حاز الحدّ الأدنى من الاستيفان بالذكر المنير أي البالغ مرتبة علم اليقين ان يحفظ

١- المائدة / ١٥. ٢- يونس / ٥٧. ٣- الاسراء / ٨٢. ٤- الأنبياء / ١٠.

٥- النحل / ٨٩. ٦- التمل / ٤٠. ٧- بحار الانوار، ج ٥٢، ص ٣٢١، باب ٢٧، ح ٢٧.

نفسه و ماله و ذويه و من أراد من الناس من شرّ الجنّ و الانس و البلايا و الفتن و الحرق و الفرق و الهوام و الدواب، و قد مرّ بعض الروايات المتواترة في ذلك كما و قد جرّبناه وجداناً و سماعاً و رؤيةً.

و الحاصل انّ الذكر الحكيم هو مائدةٌ بها يحصل السعادة، كما انّ لمن آمن به أن يتصرّف في الأكوان على حدّ ايمانه و لله درّ من قال:

بلبل به باغ و جغد به ويرانه تاخته هر کس بقدر همت خود خانه ساخته
ب: العمل بالقرآن الكريم.

يظهر من غير واحد من الآيات الشريفة انّ التنزيل العزيز كتاب الهدايتين التشريعيّة و العناية، فله ارائة الطريق كما له الايصال إلى المطلوب.

قال تعالى: ﴿أَنَا هِدْيَانَا السَّبِيلَ * إِمَّا شَاكِرًا و إِمَّا كَفُورًا﴾. (١)

و قال تعالى: ﴿أَلَمْ * ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾. (٢)

و أنّه هو الصراط المستقيم الذي هو اقصر الطرق للوصول إلى المقصود.

قال تعالى: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ و لَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَن

سَبِيلِهِ﴾. (٣)

و أنّه هو التذكرة، و الذكرى.

قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِن مُّدَكِّرٍ﴾. (٤)

و أنّه هو البصيرة، أي: به يبصر الحقّ.

قال تعالى: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بِصَآئِرٍ مِّن رَّبِّكُمْ فَمَن أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ و مَن عَمِيَ فَعَلَيْهَا﴾. (٥)

و أنّه دُستور الحياة الطيّبة فمن وافقه عمله يحى بها في الدارين.

قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾. ^(١)
وأنه نور يستضيء به المتمسك به فيجد بذلك النور سبل السلام في حياته الآجلة و
العاجلة فعيشه سلام وقلبه اسلم وظاهره سلام وباطنه اسلم وبشره سلام وقلبه اسلم و
دنياه سلام وأخراه اسلم فجدير به ان يسلم الله تعالى و يصلّى عليه في الدارين.

قال تعالى: ﴿وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ﴾. ^(٢)

وقال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ﴾. ^(٣)

وقال تعالى: ﴿سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ﴾. ^(٤)

وقد روى الديلمي في الارشاد في حديث المعراج ان بعض عباده الصالحين كانوا
ينغمرون في ذات جلاله تعالى الله عما يقول الظالمون، فنادى الله ان أهل الجنة كانوا يتنعمون
بنعم الجنة ولذتهم تلك النعم وأما انتم فلذتكم مكالمكم معي و كان ينظر الله تعالى إليهم
مكرراً فبكل نظرة يحصل لهم السعة وجوداً. ^(٥)

و تلخيص القول في هذا المضمار ان التنزيل الحكيم كتاب اخلاق يخرج من اتبعه سبل
السلام ويخرجه من الظلمات إلى النور ويهديه إلى صراط مستقيم.

قال تعالى: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ * يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ
سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾. ^(٦)
وقد تواترت روايات أهل البيت عليهم السلام في كون القرآن كتاباً جامعاً لموازين العمل،
منها:

قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: إذا التبست عليكم الفتن كقطع الليل المظلم فعليكم بالقرآن
فأنه شافع مشفع و ماحل مصدق و من جعله امامه قاده إلى الجنة و من جعله خلفه ساقه

١- الانفال / ٢٤. ٢- الانعام / ٥٤. ٣- الاحزاب / ٤٣. ٤- يس / ٥٨.

٥- بحار الانوار، ج ٧٤، ص ٢١، باب ٢، ح ٦. ٦- المائدة / ١٦، ١٥.

إلى النار. (١)

وقول أمير المؤمنين عليه السلام قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: اتاني جبرئيل فقال: يا محمد ستكون في امتك فتنة، قلت: فما المخرج منها؟ قال: فقال: كتاب الله فيه بيان قبلكم من خير و خبر ما بعدكم و حكم ما بينكم و هو الفصل ليس بالهزل، من وليه من جبار قصمه الله و من التمس الهدى في غيره اضله الله و هو حبل الله المتين و هو الذكر الحكيم و هو الصراط المستقيم. (٢)

و الحاصل من هذه الآيات و الروايات التي هي نموذج من الآثار الواردة في الباب انّ الذكر نُزِّل ليُعمل به، حتّى انّ الأمر بقراءته ليس إلّا مقدّمةً للعمل به، فللعامل به سعادة الدارين كما أنّ لمن تركه شقاءهما فله ظهرٌ قصيم فيهما و معيشةٌ ضنك في أولاهما. قال تعالى: ﴿و من اعرض عن ذكرى فإنّ له معيشةً ضنكاً﴾. (٣)

و قال تعالى: ﴿يوم يعصّ الظّالم على يديه يقول يا ليتني اتّخذت مع الرسول سبيلاً * يا ويلتى ليتنى لم اتّخذ فلاناً خليلاً * لقد اضلّنى عن الذكر بعد اذ جائنى و كان الشيطان للانسان خذولاً * و قال الرسول يا ربّ انّ قومى اتّخذوا هذا القرآن مهجوراً﴾. (٤)

ج: درك معاني التنزيل و معرفتها و تعلّمها و تعليمها.

لا اشكال في انّ الكتاب نزل لان يعرفه الناس و هو البيان كما هو البلاغ و اليسر.

قال تعالى: ﴿هذا بيان للناس و هدى و موعظة للمتقين﴾. (٥)

و قال تعالى: ﴿كذلك يبيّن الله لكم آياته لعلّكم تعقلون﴾. (٦)

١- الكافي، ج ٢، ص ٥٩٩، باب كتاب فضل القرآن، ذيل ح ٢.

٢- بحار الانوار، ج ٨٩، ص ٢٤، باب ١، ح ٢٥. ٣- طه / ١٢٤. ٤- الفرقان / ٣٠-٢٧.

٥- آل عمران / ١٣٨. ٦- البقرة / ٢٤٢.

وقال تعالى: ﴿كذلك يبين الله لكم الايات لعلكم تتفكرون﴾.

وقال تعالى: ﴿كذلك يبين الله لكم اياته لعلكم تهتدون﴾. (١)

وقال تعالى: ﴿هذا بلاغ للناس ولينذروا به وليعلموا انما هو اله واحد وليذكر اولوا

الالباب﴾. (٢)

و حيث انه كتاب العلم يحتاج إلى معلّم، فنصب تعالى من عنده علم الكتاب كلّهُ معلّمهُ وأمرنا بالرجوع إليهم وليس فيهم من يساوي الرسول ﷺ، فهو المعلم الأوّل في هذه الساحة:

قال تعالى: ﴿وانزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم﴾. (٣)

وقال تعالى: ﴿وما انزلنا عليك الكتاب إلا لتبين لهم الذي اختلفوا فيه﴾. (٤)

و ثانياً العترة الطاهرة الموصوفون في الذكر بأنهم الراسخون في العلم و المصطفون من عباد الله و الشاهدون للنبوة.

قال تعالى: ﴿وما يعلم تأويله إلا الله و الراسخون في العلم﴾. (٥)

وقال تعالى: ﴿والذي أوحينا إليك من الكتاب هو الحقّ مصدّقاً لما بين يديه ان الله

بعباده لخبير بصير * ثمّ اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا﴾. (٦)

وقال تعالى: ﴿ويقول الذين كفروا لست مرسلأ قل كفى بالله شهيداً بيني وبينكم و

من عنده علم الكتاب﴾. (٧)

فعلينا الرجوع إليهم أولاً في فهم القرآن ثمّ التدبّر في آياته و تعلّمها من اهله و الرجوع إلى التفاسير حتّى نحصل ملكة استنباط معاني الذكر و الاخذ من ذلك البحر الذي لا ينفد، بحيث كلّما راجعه مرّة بعد أخرى نجد فيه درّاً آخر فهو إلى يوم القيامة حديث لا يبلى، وهذا

١- آل عمران / ١٠٣. ٢- ابراهيم / ٥٢. ٣- النحل / ٤٤. ٤- النحل / ٦٤.

٥- آل عمران / ٧. ٦- فاطر / ٣٢، ٣١. ٧- الرعد / ٤٣.

من معجزاته.

عن علي ابن الحسين عليه السلام: آيات القرآن خزائن فكلما فتحت خزانة ينبغي لك ان تنظر ما فيها. ^(١)

فالتدبر في القرآن و تعليمه و تعلّمه و معرفة معانيه و تفسيره و التتبع و الاجتهاد و الغوص فيه و اخراج درره بالميسور الممكن لازم حتم.

قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ﴾. ^(٢)

و قال تعالى: ﴿أَفَلَمْ يَتَدَبَّرُوا الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا﴾. ^(٣)

نعم، التدبر فيه من دون الالتفات إلى المأثور عن أهل البيت عليهم السلام مفسري الذكر و عدله - كما ذكرهم النبي كذلك - ليس إلا ضلالة تؤدي إلى الخذلان و السقوط في مهاوي المهالك.

و انت إذا راجعت التفاسير غير النازرة إلى المأثور عنهم ترى هفوات منهم و تخيّلات تضحك منها الشكلى، كانكارها المعاني المستفادة من آيات الفضائل النازلة بشأن أهل البيت بل تأويلها إياها بما لا يرضى به أحد كقوله تعالى: ﴿وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ إِنَّ اللَّهَ بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ﴾ ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه و منهم مقتصد و منهم سابق بالخيرات باذن الله ذلك هو الفضل الكبير. ^(٤)

المستفاد منها عرفاً بحيث لا تقبل التأويل كما لا تحتاج إليه إichاء الله تعالى الذكر المصدق للانبياء إلى الرسول صلّى الله عليه وآله، ثم اعطاء علمه ارثاً أي: بلا مشقة و تعلّم بالمصطفين من عبادنا، فالناس بعد ذلك على اصناف ثلاثة فمنهم ظالمون و هم الذين لا يقبلون الحق و منهم

١- الكافي، ج ٢، ص ٦٠٩، باب في قراءته، ح ٢. ٢- القمر / ١٧. ٣- محمد / ٢٤.

٤- فاطر / ٣٢، ٣١.

مقتصدون غير ظالمين و هم الذين يقبلون الحق و منهم افضل من المقتصدين و هم الذين يسلمون ذلك الحق تسليماً، هذا هو ما يستفيدة المفسر العارف بلسان التنزيل من الآية الكريمة، كما أن الرواية المتواترة عند الفريقين أي: رواية الثقلين تعاضد ما فهمه لكن من الغريب ما يترأى من بعض التفاسير من جريان احتمالات كثيرة فيها حتى احتمل في لفظة الكتاب في قوله تعالى ﴿ثم أورثنا الكتاب﴾ كونه الكتب السماوية و ان كلمة اللام للجنس، و احتمل ان المصطفين هم بنو اسرائيل و هكذا، و يلوح من هذا جهدهم لابداع ما يُنكر به فضائل أهل البيت ﷺ سادة الأنام، بسترها تحت تلك المحتملات الواهية، فأف لهذا المفسر الذي أخذ العناد و اللجاج بزمام عقله، فقاده إلى ما لا يقود إليه ذومسكة.

فراجع التفاسير التي لم تتنور بنبراس أقوالهم ﷺ، فخرجت عن الظواهر و ذكرت الأقوال و الردود و النقود لجماعة أخرى أسوء حالاً منهم، فرجوعهم ليس إلا إلى اللعن و الابتلاء عن رحمته تعالى،

قال تعالى: ﴿ان الذين يكتُمون ما انزلنا من البيّنات و الهدى من بعد ما بيّنناه للناس في الكتاب اولئك يلغنهم الله و يلغنهم اللاعنون﴾. (١)

د: الاستضاءة من نور القرآن و حقيقته

هذه المرتبة من فوائد القرآن تختص بمن له قلب حتى ينشرح بنوره و له بصيرة حتى تبصر نوره و له اذن واعية حتى تسمع صوته.

و بعبارة أخرى تختص بمن وصل إلى حقيقة التنزيل بعد التجاوز عن دار المجاز بطي الطريق و التخطي من منزل إلى آخر حتى يصل إلى الحق و يتبين له حقيقته بعد تجاوزه عن الأعراض و الأغراض.

قال تعالى: ﴿في كتاب مكنون * لا يمسه إلا المطهرون﴾. (٢)

فالقلب المطهر يمّس القرآن و نوره و حقيقته.

هذا سرّ ما ورد في بعض الروايات من أنّ أهل المحشر يرون القرآن و هو احسن صورة بهاء و جمالاً و نوراً و ارتفاعاً من عباد الله الصالحين و من الشهداء و النبيّين و من الملائكة المقربين و يتجاوز القرآن عنهم حتّى ينتهى إلى الله تعالى تحت العرش فيختر، فيناديه تبارك و تعالى يا حجّتي و كلامي ارفع رأسك و سل تعط و اشفع تشفع». (١)

و القلب المطهر يحسّ في هذه الدنيا القرآن مع جلاله البالغ، و يرى بل يجد نور القرآن و يستضيء به و لا يستوحش و لو مات من بين المشرق و المغرب بعد أن آنس به و لا يخاف من عداوة الناس و لو كان بعض أهل الدنيا لبعضهم ظهيراً.

عن علي بن الحسين عليه السلام: لو مات من بين المشرق و المغرب لما استوحشت بعد أن يكون القرآن معي. (٢)

و بالجملة إنّ القرآن يكون له نوراً و رفيقاً و مؤنساً و سلاحاً و حجاباً بينه و بين الاغيار.

قال تعالى: ﴿وإذا قرأت القرآن جعلنا بينك و بين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجاباً مستوراً﴾. (٣)

فكما أنّ الدعاء سلاح المؤمن و سنامه و ستره فكذلك القرآن، فلصاحبه ان يستفيد منه لتبديد الشياطين من الانس و الجنّ و للغلبة عليها في جهاده الا صغر و الاكبر.

هذا مجمل القول في التمسك بالقرآن.

و اما التمسك بالعترة فهو ايضاً طويل الذيل لكنّا نقتصر هنا بمقدار يرتبط بالمقام.

التمسك بالعترة

١- الكافي، ج ٢، ص ٥٩٧، باب فضل القرآن، ذيل ح ١.

٢- الاسراء، ٤٥.

٣- الكافي، ج ٢، ص ٦٠٢، باب فضل القرآن، ح ١٣.

يظهر من القرآن الشريف أنّ الشريعة البيضاء من دون التمسك بالعترة الطاهرة ناقصة غير مرضية له تعالى.

قال تعالى: ﴿اليوم اكملت لكم دينكم و اتممت عليكم نعمتي و رضيت لكم الإسلام ديناً﴾. (١)

بل يظهر منه أنّ الإسلام من دونهم ليس بشيء.

قال تعالى: ﴿يا أيها الرسول بلغ ما انزل إليك من ربك و ان لم تفعل فما بلغت رسالته﴾. (٢)

كما يظهر من الروايات المتواترة بين الفريقين أنّ التدين بشريعة لم تنتظم فيها الولاية ضلالاً و هلاك بل كفر و نفاق و ميتة جاهلية.

قال رسول الله ﷺ: اتى تارك فيكم ما ان تمسكتم به لن تضلوا كتاب الله و عترتي أهل بيتي فانهما لن يفرقا حتى يردا على الحوض. (٣)

و قال ﷺ: مثل أهل بيتي فيكم كمثل سفينة نوح من ركبها نجي و من تخلف عنها غرق. (٤)

و قال أيضاً ﷺ: من مات و لم يعرف امام زمانه مات ميتة جاهلية. (٥)

و معية القرآن العترة و معية العترة القرآن و دوران كل منها حيث دار الآخر، ممّا يدلّ عليه الذكر و الحديث من غير أن يسنح فيه ابهام و اجمال، إلا ما يحدثه حب الشهوات من الرئاسة و الثروة، ثم تقليد العوام عن الرؤساء في ذلك.

١- المائدة / ٣. ٢- المائدة / ٦٧. ٣- بحار الانوار، ج ٢٣، ص ١٣٤، باب ٧، ح ٧١.

٤- بحار الانوار، ج ٢٣، ص ١١٩، باب ٧، ذيل ح ٤٠.

٥- بحار الانوار، ج ٢٣، ص ٨٩، باب ٤، ذيل ح ٣٥.

قال رسول الله ﷺ: الحق مع عليّ و عليّ مع الحق يدور حيثما دار. (١)

مراتب التمسك بالعترة

و التمسك بالعترة و الايمان به كالتمسك بالقرآن الكريم و الايمان به يكون ذا مراتب ضعفاً و شدة فقد يكون من باب علم اليقين، و ادعاء ان الشيعة لا أقل من اتصافه بهذا الحدّ، ليس بجزاف، كما أن اقوالهم و اعمالهم و مشاعرهم و مجالسهم و تعزيتهم عليهم ﷺ و زياراتهم دليل واضح على هذا الادعاء.

و الحمد لله على هذه النعمة و اغفر اللهم لأبائنا و أمهاتنا.

و اما الخواصّ من الشيعة فلهم عين اليقين، فلهم مضافاً إلى رسوخ ذلك الايمان في العقول رسوخه في القلوب، فعجنوا به، من غير شبهة في ذلك تعزيتهم فيرون نور الولاية كما يرون السراج عندهم، بل اعلى و اجلّ من ذلك، كما يظهر من مشاعرهم بالنسبة إليهم، هنيئاً لأرباب النعيم نعيمهم.

و اما اخصّ الخواصّ، فلهم الشهود مضافاً إلى الكشف، فوصلوا بما وصلوا و نالوا بما نالوا، فما يكون لعموم الناس غيباً و لخواصّهم كشفاً يصير لهم شهوداً فلهم حقّ اليقين، فبارك الله لهم في ذلك و تبارك ربّ العالمين الذي أعطاهم آياه.

اللهم ارزقنا ذلك المقام الذي لانظير له بين المقامات بالذين اوصلوا شيعتهم الخاصّة

اليه.

فأنهم عندهم و هم معه في الغيب كانوا أو في الحضور، فالغيب لهم حضور، و الحضور لهم شهود و بذلك اشير في الزيارة الجامعة الكبيرة: بابي انتم و أمي و نفسي و اهلي و مالي ذكركم في الذاكرين و اسمائكم في الاسماء و اجسادكم في الاجساد و ارواحكم في الارواح و انفسكم في النفوس و آثاركم في الآثار و قبوركم في القبور فما احلى اسمائكم و اكرم انفسكم

و اعظم شأنكم و اجلّ خطرکم. ^(١)

و التمسك بالعتره كالتمسك بعذله باعتبار المتعلق و الفوائد المترتبة عليه، ذو مراتب
ايضاً و ان شئت قلت بذلك الاعتبار ينقسم إلى أقسام.

الف: معرفة الامام

انّ للإمامة في الذكر الحكيم شأنًا جليلاً كما أنّ بعض مراتبها اعلى و اجلّ من النبوة و انّ
لها معاني مختلفة و انّ لها مراتب ضعفاً و شدةً.

فقد يطلق الامام في القرآن على اولى الامر، و هم الذين بيدهم زعامة الناس و الحكم
عليهم و معلوم انّ كلّ مجتمع يحتاج إلى الزعامة و الحكم كما أنّ الشريعة تشكّل مجتمعاً من
المتدينين بها، فتحتاج إليه بالضرورة.

و بهذا الدليل الضروري يدّعى الشيعة وجوب نصب الولي على الله و الرسول، لئلا
يخلّ بالضروري، حيث يحكم العقل بقبحه.

و يدّعى انّ الله تعالى نصب علياً عليه السلام ولياً على الناس و اعلنه بيد الرسول صلّى الله عليه و آله في
مثل يوم الغدير حيث قال: من كنت مولاه فهذا عليّ مولاه. ^(٢) و انزل الله بعد ذلك ﴿اليوم
أكملت لكم دينكم و اتممت عليكم نعمتي و رضيت لكم الإسلام ديناً﴾. ^(٣)

و بذلك الدليل ايضاً يدّعى انّ الله تعالى بلسان رسوله بيّن زعامة أهل البيت عليهم السلام
واحداً بعد واحد حتّى انتهى إلى القائم منهم عجل الله تعالى فرجه الشريف و يدّعى ايضاً
انّ الله تعالى بلسان رسوله و الائمة من ولده عليهم السلام، بيّن أنّ الزعامة في عصر الغيبة و عدم
صلة الناس بالمعصوم للفقهاء الجامع للشرائط و قد وردت عنهم في ذلك روايات منها قول
الحجة عجل الله تعالى فرجه الشريف: و أمّا الحوادث الواقعة فارجعوا إلى رواة حديثنا

١- مفاتيح الجنان، الزيارة الجامعة الشريفة. ٢- بحار الانوار، ج ٣٧، ص ١٠٨، باب ٥٢، ح ١.

فأنهم حجّتي عليكم وانا حجة الله. (١)

فوجوب الزعامة و الولاية في كلّ زمان ممّا لا بدّ منه و ذلك الوجوب من الضروريات العقلية و النقلية.

فادّعت الشيعة أنّ الولاية في عصر الحضور تختصّ بالمعصوم و في زمن الغيبة بالفقيه العدل الجامع لشرائط القيام بالولاية، المصطلح عليه في عصرنا هذا بولاية الفقيه. و حيث إنّ تعدّد الفقهاء الجامعي الشرائط الولاية في كلّ عصرٍ يخلّ بانعقادها، فعليهم أن يفوضوا الأمر إلى أصلحهم و أولاهم للقيام بها، كما أنّ دستور جمهورية ايران الاسلاميّة عيّن مجلس النواب لهذا الأمر، و هذا المجلس يُعيّن من قبل آحاد الناس، ليشاركوا في تعيين الفقيه الولي. و قد فصلنا الكلام في ذلك في دراساتنا في ولاية الفقيه (٢).

و قد يطلق الامامة في الذكر و يُراد بها الزعامة و الولاية في الفتوى أي في الاحكام الشرعية و هو المصطلح عليه عند الشيعة بمرجع التقليد.

قال تعالى: ﴿وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَ الَّذِينَ يُسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ وَلَوْ لَا فَضْلَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا﴾. (٣)

و هذه الآية الشريفة و ان نُزلت في مختلقات المنافقين ليضعّفوا بها صفوف المجاهدين في الحروب، إلّا أنّه لا يخصّصها به، بل أُشرب فيها معنى الرجوع إلى المخصّصين في جميع ما يحدث من المجهولات، بل المشتبهات؛ فلها لسان واضح على وجوب الرجوع إلى الرسول و اوصيائه الخاصّة أولاً، ثمّ إلى مستنبطي الحكم ثانياً، أمّا ردّ المجهول إلى غيرهم فليس إلّا

١- الاحتجاج، طبع بيروت، ص ٤٧٠.

٢- و قد حرّرها بعض أجلة الأفاضل رعاها الله تعالى و بلغه مناه، فجاء بحمد الله حاوياً لجميع ما حقّقناه. فراجعه

ضلال و هلاك و هذا حكم عقليّ ضروريّ، فالآية الشريفة لا تكون إلا إرشاداً إليه، لأنّ وجوب رجوع الجاهل إلى العالم و ذي الخبرة في كلّ فنّ، ممّا استقلّ به العقل، فلذا اشتهر بين الاصحاب في أمر التقليد في الفروع الفقهيّة أنّه ليس في التقليد تقليد، يعني أنّه أمر عقليّ لا تعبديّ، و التقليد يختصّ بالتعديّات و لا يشمل العقليّات.

و قد يطلق الامامة في التنزيل مريداً منها القضاء.

قال تعالى: ﴿فلا وربك لا يؤمنون حتّى يحكّموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجاً ممّا قضيت و يسلموا تسليماً﴾. (١)

و هذا ايضاً ممّا يحكم به العقل ضرورة، لأنّ المجتمع لا يدوم بلا قضاء و القدر المتيقن للقيام بها هو المجتهد الجامع للشرائط بعد الرسول و الائمة الاثني عشر، و هم العلماء الامناء على حلال الله و حرامه كما روى ذلك عنهم عليهم السلام.

و الكتاب يدلّ على ثبوت الحكم و القضاء و التقنين للرسول.

قال تعالى: ﴿لقد ارسلنا رسلنا بالبينات و انزلنا معهم الكتاب و الميزان ليقوم الناس بالقسط و انزلنا الحديد فيه بأس شديد و منافع للناس﴾. (٢)

و هذا أمر عقليّ ايضاً لأنّ كلّ رسول بعث لاصلاح الناس و اصلاحهم يحتاج إلى مجتمع صالح و هو يحتاج إلى الحكم و التقنين و القضاء.

فبهذا البيان ثبتت الأمور الثلاثة بعد رسول الله للائمة الاثني عشر و من بعدهم للمتيقن للقيام بها، و هم العلماء الصالحون الامناء على حلاله و حرامه.

قال سيد شهداء الأولين و الآخرين الامام الحسين عليه السلام: مجارى الأمور و الاحكام على ايدي العلماء بالله الامناء على حلاله و حرامه. (٣)

و قد يطلق الامامة في القرآن مريداً منها الامامة التكوينيّة و الوساطة لا يصال فيض

الله تعالى إلى عباده.

قال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا﴾^(١).

بناءً على كون الأمر بمعنى الوجود كما هو في قوله تعالى: ﴿وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ﴾^(٢).

و من هذا القبيل قوله تعالى: ﴿وَإِذَا ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾^(٣).

فإبراهيم عليه السلام كان رسولاً وله الإمامة التشريعية من الزعامة و تبين الأحكام و القضاء، فليس بدّ من أن يقال أن هذا المنصب هو الإمامة التكوينية، و حيث أن الله تعالى خصّه بهذا المنصب فقط لمكان قوله تعالى «إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا» فيكون إبراهيم عليه السلام هادياً للناس تكويناً بمعنى إيصالهم إلى الكمالات حتّى إيصال السائر في الصراط المستقيم المستعدّ للقاء إليها.

و بعبارة أخرى جعل الله تعالى له مقام الإيصال إلى المطلوب بعد ما كان له مقام ارائة الطريق، بل يمكن الاستظهار من قوله تعالى ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا﴾ أن إبراهيم مضافاً إلى خيازته الإمامة التكوينية للناس قد حازها لجميع شراشر الوجود، نعم هذا المنصب له مادام هو فيهم لا مطلقاً^(٤).

و الحاصل أن الآية الشريفة تدلّ بوضوح على ثبوت الولاية التكوينية لإبراهيم عليه السلام - وهي فوق الولاية التشريعية - و لكن سعة ولايته ليست مبينة لنا، بل يظهر من القرآن تضيقها حدّاً،

و لكن آية الشهادة تدلّ على ثبوتها للرسول و أهل بيته عليهم السلام على جميع الناس من البدو إلى الختم.

قال تعالى: ﴿و كذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكون شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً﴾. (١)

بل العقل والنص يدلان على أنهم وسائط فيضه تعالى وأنهم الذين يهدون عالم الكون بأسره.

ففي الزيارة الجامعة الكبيرة: بكم فتح الله و بكم يختم و بكم ينزل الغيث و بكم يمسك السماء ان تقع على الأرض إلا بأذنه و بكم ينقش الهمم و يكشف الضر. (٢)

و في دعاء العديلة: بيمينه رزق الوري و بوجوده ثبتت الأرض و السماء. (٣)

فكما أنهم وسائطه تعالى في التشريع لأخذ الحكم و عرضه على الناس، فهم أيضاً وسائط التكوين لأخذ الفيض من الله تعالى و ايصاله إلى الخلق.

و هذا الامر من اسرار الشيعة و ليس لغيرهم نصيب منه.

و بهذا و امثاله نسب الغلو إلى الشيعة بل أنهم بالشرك مع كون هذا السرّ و أمثاله من مسلّمات القرآن و العقل، فجهل غيرهم بمثل هذه الاسرار يوجب اتهامهم و بالمآل نال الشيعة الكرام ما نال فاسئل الله هداية الأعداء بمنّه الكريم.

ب: محبة العترة

هذه المرتبة عجنت قلوب الشيعة بها حتّى العوام منهم الذين لا يعرفون الامام إلا تقليداً، أي: بالعلم الاجمالي الناشيء عن التقليد عن الآباء و الأقرباء و حفظ التشيع الآن يدور مدار هذه المشاعر و العواطف التي يخاف منها العدو كما أنّ إفدائهم الأنفس و الأموال حفظاً له يكون كذلك.

و تلك العواطف قويّة صلبة جداً، و ان كانت ناشئة من التقليد، فلا تُزال بشيءٍ و ان

١- البقرة / ١٤٣. ٢- مفاتيح الجنان، زيارة الجامعة الشريفة.

٣- مفاتيح الجنان، دعاء العديلة.

كان أصلب من الحديد، وبرهان هذا المدعى استمرار التشيع من بعد السقيفة إلى الآن - و اقوى دليل على وجود الشيء وقوعه و هذا الحب يفيد المحبّ و يوجب انجائه من النار لو دخل فيها كما و يوجب أن يُشفع له ان كان لا تقاً لها، هذا في الآخرة أمّا في الدنيا فيمنعه عن كثير من المهلكات و يهديه إلى كثير من المنجيات الخيرات، و بالمال إنّ حبّ العترة الطاهرة فخرٌ آخر، فنعم الفخر هو.

و القرآن الكريم أولاً جعل المودة اجر الرسالة و هذا أمر هام جداً إذ من المعلوم أنّ الرسالة اعلى و اجلّ من الدنيا و ما فيها قدراً، فالمودة التي هي أجرها خير من الدنيا و ما فيها.

قال تعالى: ﴿قُلْ لَا اسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ اجراً إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾. (١)
ثم ذكرنا في آية أخرى أنّ تلك المودة التي هي اجر الرسالة يرجع نفعها إلى الامّة لا الرسول و لعلّ من منافعها ما أشرنا إليه من أنّ ابقاء التشيع طيلة الدهر لا يكون إلا بهذه المودة.

قال تعالى: ﴿مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ اجْر فَهُوَ لَكُمْ﴾. (٢)

ج: متابعة أهل البيت عليهم السلام

انّ المحبة قد تنشأ من العقل كمحبة العالم و المتعلّم للعلم فبالضرورة تلازم تحصيله فالمحصل لما احبّ العلم يطلبه و يجدّ في طلبه.

قال تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾. (٣)

و قد تنشأ من القلب كحبّ الامّ لولدها فمعلوم أنّه يترتب عليها الآثار و انفكاك الآثار عنها شاذّ نادر جداً.

قال تعالى: ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ

الايان في قلوبكم و ان تطيعوا الله و رسوله لا يلتكم من اعمالكم شيئاً ان الله غفور رحيم * انما المؤمنون الذين امنوا بالله و رسوله ثم لم يرتابوا و جاهدوا باموالهم و انفسهم في سبيل الله اولئك هم الصادقون ﴿١﴾.

و قد تنشأ من المشاعر و العواطف فهي لا يترتب عليها الاثر العقلي و القلبي في كثير من الموارد يعنى متابعة المحبوب و هذا سر صدور بعض الذنوب و المعاصي عن محبي أهل البيت بالمشاعر و العواطف. و هذا الحب و ان لم يمنع عن اقتراف الذنوب لكنه نافع جداً، حيث اشرنا إلى أنه من العلل المبقية للتشيع طيلة الزمن.

فالمطلوب كله هو الجمع بين الاقسام الثلاثة.

د: التسليم لأهل البيت عليهم السلام

هذه مرتبة عظيمة قدراً و منزلةً و من اعظم نعم الله على أخص خواص عباده، و نادر الوجود كالذرّ اليتيم و مع الوصف القيام لتحصيلها من اوجب الواجبات على العباد. قال تعالى: ﴿فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجاً مما قضيت و يسلموا تسليماً﴾. ﴿٢﴾.

فترى ان الله حلف على نفي الايمان عمّن لا يكون له مقام التسليم و تحصيل هذه المرتبة صعب جداً و لكن الذكر الحكيم طلبه من المؤمنين و اكدّ عليه تأكيداً بليغاً.

و روى العلامة المجلسي رحمه الله في البحار في باب واحد ازيد من مائة رواية في ان أمر الولاية صعب ممتنع و كذلك كلام الأولياء عليهم السلام و سيرتهم و لا يقدر على حمل ذلك إلا نبي مرسل أو ملك مقرب أو مؤمن ممتحن قلبه بالايمان، بل في بعض تلك الروايات أنه لا يتحمل ذلك ملك مقرب و لا نبي مرسل و لا مؤمن امتحن الله قلبه للايمان. ﴿٣﴾.

و قال السيد الاستاذ الطباطبائي رحمته في ذيل هذه الاخبار ان المراد عدم تحمّلهم و نيلهم ما عندهم عليه السلام من حقيقة الدين و هو كمال التوحيد الذي هو الولاية فانه ذو مراتب و لا ينال المرتبة الكاملة منها من ذكره، بل يظهر من بعض الاخبار ما هو أعلى من ذلك و أغلى. ^(١)

و المراد من تلك المرتبة الكاملة هو ما يختصّ بهم عليهم السلام و قد أخبر عن هذه المرتبة في الرواية ٣٦ من هذا الباب.

و في بعضها ان علامة الايمان هي التسليم و غير المسلم ليس بمؤمن. ^(٢)

و في بعضها الآخر ان المسلمين هم النجباء. ^(٣)

عن سفيان بن السمط قال: قلت لابي عبدالله عليه السلام: جعلت فداك ان الرجل ليأتينا من قبلك فيخبرنا عنك بالعظيم من الامر فيضيق بذلك صدورنا حتى نكذّبه، قال: فقال أبو عبدالله عليه السلام: اليس عني يحدّثكم؟ قال: قلت:

بلى، قال: فيقول لليل انه نهار، و للنهار انه ليل؟ قال: فقلت له: لا، قال: فقال: ردّه الينا فانك ان كذّبت فأنما تكذّبنّا. ^(٤)

و عن أبي جعفر عليه السلام قال: يا كامل تدري ما قول الله قد افلح المؤمنون؟ قلت: جعلت فداك افلحوا و فازوا و ادخلوا الجنة، قال: قد افلح المسلمون ان المسلمين هم النجباء. ^(٥)

هـ: التوسّل إلى أهل البيت عليهم السلام

و قد أمر الله تعالى به في كتابه لينال المتوسّلون سعادة الدارين.

١- بحار الانوار، ج ٢، ص ١٩٢، باب ٢٦، ح ٣٤. ٢- بحار الانوار، ج ٢، ص ٢٠٠، باب ٢٦، ح ٦٣.

٣- بحار الانوار، ج ٢، ص ٢٠٠، باب ٢٦، ح ٦٠، ٦١، ٦٨، ٧١.

٤- بحار الانوار، ج ٢، ص ١٨٧، باب ٢٦، ح ١٤. ٥- بحار الانوار، ج ٢، ص ١٩٩، باب ٢٦، ح ٦٠.

قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾. (١)

وقال تعالى: ﴿وَاللَّهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا﴾. (٢)

وفي رواية عن النبي ﷺ: نحن الوسيلة إلى الله. (٣)

وفي رواية عن الامام الصادق عليه السلام: نحن والله الاسماء الحسنى. (٤)

وفي روايات كثيرة ان الدعاء لا يستجاب إلا بالتوسل إلى أهل البيت عليهم السلام وإليك

بعضها:

عن الامام أبي عبدالله عليه السلام: لا يزال الدعاء محجوباً حتى يصلّي على محمد وآل

محمد. (٥)

وعنه عليه السلام أيضاً قال: قال رسول الله ﷺ: لا تجعلوني كقدح الراكب، فان الراكب

يملاً قدحه فيشربه إذا شاء، اجعلوني في أوّل الدعاء وفي آخره وفي وسطه. (٦)

قال العلامة المجلسي رحمه الله عليه: معناها لا تجعلوني كقدح الراكب الذي لا يذكره إلا

إذا عطش واضطرّ إليه فيلتفت إليه ويشرب منه وأما في سائر الاوقات غافل عنه. (٧)

وأما العقل فقد مرّ الكلام في أنهم وسائط فيض الله تعالى ولا فيض منه تعالى إلا بهم و

إليهم ومنهم.

وورد في آخر الزيارة الجامعة الكبيرة التي هي من شعار الشيعة وأسراره: يا وليّ الله

انّ بيني وبين الله ذنباً لا يأتي عليها إلا رضاكم فبحقّ من ائتمنكم على سرّه واسترعاكم

١- المائدة / ٣٥. ٢- الاعراف / ١٨٠. ٣- بحار الانوار، ج ٢٥، ص ٢٨، باب ١، ذيل ح ٣٨.

٤- الكافي، ج ١، ص ١٤٣، باب النوادر، ح ٤.

٥- الكافي، ج ٢، ص ٤٩١، باب الصلوة على النبي، ح ١.

٦- الكافي، ج ٢، ص ٤٩٢، باب الصلوة على النبي، ح ٥.

٧- الكافي، ج ٢، ذيل ص ٤٩٢، نقلاً عن مرآت العقول.

أمر خلقه و قرن طاعتكم بطاعته لما استوهبتم ذنوبي و كنتم شفعاى.
و التوسل الواجب ذو مراتب ضعفاً و شدة فترتب الاثر عليه باعتبار تلك المراتب.
و تلك المراتب تنشأ من قوة الايمان بهم ﷺ و ضعفه.
فمن كان ايمانه ايمان العوام كدعائه قد يؤثر في سلسلة العلل و قد لا يؤثر لعدم تمامية
الاقتضاء أو لوجود مانع في البين.

و من كان ايمانه ايمان الخواص فتوسله ايضاً نظير دعائه لا يرد، فيهديه تعالى كيفية
الدعاء و ما يرجع إليها زماناً و مكاناً و غيرها فارادته تابعة لمشيئة الله تعالى.
قال تعالى: ﴿و ما تشائون إلا ان يشاء الله﴾. (١)

و من كان ايمانه ايمان اخص الخواص فيتصل بخزانة الولاية اتصال شعاع الشمس بها
فيكون ايمانه شهودياً فيقتدر على التصرف في التكوين فله حينئذ قطرة من بحار قدرة
الولاية و علمها و ارادتها فكما ان آصف بن برخيا حصل على قطرة من بحر قدرتهم و
علمهم فاقدر على ان يأتي عرش بلقيس من اليمن إلى الشام طرفة عين فكذلك من اتصل
بالولاية له أن يتصرف في الكون ما شاء.

و في روايات كثيرة ان ما عند آصف بن برخيا ذرة و ما عند الولاية درة، رواها
الكليني رحمه الله عليه في الكافي منها رواية سدير عن أبي عبدالله عليه السلام و فيها، فقال: يا
سدير الم تقرأ القرآن؟ قلت: بلى، قال: فهل وجدت فيما قرأت من كتاب الله عز وجل ﴿قال
الذي عنده علم من الكتاب انا اتيك به قبل ان يرتد إليك طرفك﴾ قال: قلت جعلت فداك
قد قرأته، قال: فهل عرفت الرجل و هل علمت ما كان عنده من علم الكتاب، قال: قلت:
اخبرني به، قال: قدر قطرة من الماء في البحر الاخضر، فما يكون ذلك من علم الكتاب؟ قال:
قلت: جعلت فداك ما اقل هذا، فقال: يا سدير ما أكثر هذا ان ينسبه الله عز وجل إلى العلم

الذي أخبرك به، يا سدير فهل وجدت فيما قرأت من كتاب الله عز وجل ايضاً ﴿قل كفى بالله شهيداً بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب﴾ قال: قلت: قد قرأته جعلت فداك، قال: افمن عنده علم الكتاب كله افهم ام من عنده علم الكتاب بعضه؟ قلت: لا بل من عنده علم الكتاب كله، قال فاوماً بيده إلى صدره وقال: علم الكتاب والله كله عندنا، علم الكتاب والله كله عندنا. (١)

فمن اتصل بهذه الولاية اتصالاً شهودياً ويؤمن بها على حد حق اليقين فينال منها ما لا يقل عن ذرة كما كانت لأصف فيقدر على التصرف في التكوين، ولعل اصحاب ولي العصر عجل الله تعالى فرجه الشريف الذين اشتهر انهم قليلون (٣١٣ نفساً) ومع ذلك يسيطر على الدنيا بيوم بتلك الاصحاب يكونوا كأصف فيكون سلطته وسلطتهم كسلطة سليمان عليه السلام وأصف.

فهم يتوسلون بذيل عنايتها ويسلطون على الدنيا بيوم.

فهذا النحو من التوسل وان كان قليل الوجود ولكن لو جمع مباحثه بين الدفتين، ليكون كتاباً كبيراً!

و في الختام نأتي ببعض روايات الباب مذيلاً على المبحث، لترى أن جميع ما قلنا أو يمكن ان يقال فيها، مأخوذ منها ومطوًى فيها، والحمد لله على هذه النعمة الكبرى وسلامه و صلواته عليهم اجمعين.

روايات في التمسك بالقرآن

* قال أبو عبدالله عليه السلام: إنَّ العزيز الجبار انزل عليكم كتابه و هو الصادق البار، فيه خبركم و خبر من قبلكم و خبر من بعدكم و خبر السماء و الأرض و لو اتاكم من يخبركم عن ذلك لتعجبتم. (١)

* عن أبي عبدالله عن آبائه عليهم السلام قال: قال رسول الله ﷺ: أيها الناس.... فاذا التبست عليكم الفتن كقطع الليل المظلم فعليكم بالقرآن فإنه شافع مشفع و ماحل مصدق، و من جعله امامه قاده إلى الجنة و من جعله خلفه ساقه إلى النار، و هو الدليل يدل على خير سبيل، و هو كتاب فيه تفصيل و بيان و تحصيل، و هو الفصل ليس بالهزل، و له ظهر و بطن فظاهره حكم و باطنه علم، ظاهره انيق و باطنه عميق، له نجوم و على نجومه نجوم، لا تحصى عجائبه و لا تبلى غرائب، فيه مصابيح الهدى و منار الحكمة و دليل على المعرفة لمن عرف الصفة فليجل جال بصره و ليبلغ الصفة نظره، ينج من عطب، و يتخلص من نشب، فإنَّ التفكر حياة قلب البصير، كما يمشى المستنير في الظلمات بالنور، فعليكم بحسن التخلص و قلة التربص. (٢)

* قال رسول الله ﷺ: انا أوّل و اقد على العزيز الجبار يوم القيامة و كتابه و أهل بيته ثم امتي، ثم اسألهم ما فعلتم بكتاب الله و باهل بيته. (٣)

* عن أبي عبدالله عن آبائه عليهم السلام قال: شكا رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم وجعاً في صدره فقال صلى الله عليه وسلم: استشف بالقرآن فإن الله عز وجل يقول: ﴿وَشَفَاءُ لِمَا فِي الصُّدُورِ﴾. (١)

* قال أبو عبدالله عليه السلام: إن الدواوين يوم القيامة ثلاثة: ديوان فيه النعم و ديوان فيه الحسنات و ديوان فيه السيئات، فيقابل بين ديوان النعم و ديوان الحسنات فتستغرق النعم عامة الحسنات و يبقى ديوان السيئات فيدعى بآدم المؤمن للحساب فيتقدم القرآن أمامه في احسن صورة فيقول: يا ربّ انا القرآن و هذا عبدك المؤمن قد كان يتعب نفسه بتلاوتي و يطيل ليله بترتيلي و تفيض عيناه إذا تهجد فارضه كما ارضاني، قال: فيقول العزيز الجبار: عبدى ابسط يمينك فيملأها من رضوان الله العزيز الجبار و يملأ شماله من رحمة الله، ثم يقال: هذه الجنة مباحة لك فاقراء و اصعد فاذا قرء آية صعد درجة. (٢)

* قال علي بن الحسين عليه السلام: لو مات من بين المشرق و المغرب لما استوحشت بعد ان يكون القرآن معي. (٣)

* قال أبو عبدالله عليه السلام: إذا جمع الله عز وجل الأولين و الآخرين إذا هم بشخص قد اقبل لم ير قطّ احسن صورة منه فاذا نظر إليه المؤمنون و هو القرآن قالوا: هذا متّ، هذا احسن شيء رأينا فاذا انتهى إليهم جازهم، ثم ينظر إليه الشهداء حتّى إذا انتهى إلى آخرهم جازهم فيقولون: هذا القرآن، فيجوزهم كلّهم حتّى إذا انتهى إلى المرسلين فيقولون: هذا القرآن، فيجوزهم حتّى ينتهى إلى الملائكة فيقولون: هذا القرآن، فيجوزهم ثمّ ينتهى حتّى يقف عن يمين العرش فيقول الجبار: و عزّتى و جلالى و ارتفاع مكانى لأكرمّن اليوم من اكرمك و لأهينّن من اهانك. (٤)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إنّ أهل القرآن في اعلى درجة من

٢- الكافي، ج ٢، ص ٦٠٢، ح ١٢.

١- الكافي، ج ٢، ص ٦٠٠، ح ٧.

٤- الكافي، ج ٢، ص ٦٠٢، ح ١٤.

٣- الكافي، ج ٢، ص ٦٠٢، ح ١٣.

الآدميين ما خلا التبيين والمرسلين فلا تستضعفوا أهل القرآن حقوقهم فإن لهم من الله العزيز الجبار لمكاناً علياً. (١)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: الحافظ للقرآن العامل به مع السفرة الكرام البررة. (٢)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: تعلّموا القرآن فإنه يأتي يوم القيامة صاحبه في صورة شاب جميل شاحب اللون فيقول له القرآن: انا الذي كنت اسهرت ليلك واطمأت هواجرك واجففت ريقك واسلت دمعك أوول معك حيثما ألت وكل تاجر من وراء تجارته وانا اليوم لك من وراء تجارة كل تاجر وسيأتيك كرامة من الله عز وجل فابشر، فيؤتى بتاج فيوضع على رأسه ويعطى الامان يمينه والمخلد في الجنان بيساره و يكسى حلّتين ثم يقال له: اقرء وارقه، فكلما قرء آية صعد درجة و يكسى أبواه حلّتين ان كانا مؤمنين ثم يقال لهما: هذا لما علّمته القرآن. (٣)

* عن الزهري قال: قلت لعلي بن الحسين عليه السلام: ائى الاعمال افضل؟ قال: الحال المرتحل، قلت: وما الحال المرتحل؟ قال: فتح القرآن وختمه، كلما جاء باوله ارتحل في آخره وقال: قال رسول الله ﷺ: من اعطاه الله القرآن فرأى ان رجلاً أعطى افضل ممّا اعطى فقد صغر عظيمًا وعظم صغيراً. (٤)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: من قرء القرآن وهو شاب مؤمن اختلط القرآن بلحمه ودمه وجعله الله عز وجل مع السفرة الكرام البررة وكان القرآن حجيراً عنه يوم القيامة يقول: يا رب ان كل عامل قد اصاب اجر عمله غير عاملى فبلغ به اكرم عطايك، قال: فيكسوه الله العزيز الجبار حلّتين من حلل الجنة ويوضع على رأسه التاج الكرامة ثم يقال له: هل ارضيناك فيه؟ فيقول القرآن: يا رب قد كنت ارجب له فيما هو افضل من هذا فيعطى

٢- الكافي، ج ٢، ص ٦٠٣، ح ٢.

١- الكافي، ج ٢، ص ٦٠٣، ح ١.

٤- الكافي، ج ٢، ص ٦٠٥، ح ٧.

٣- الكافي، ج ٢، ص ٦٠٣، ح ٣.

الامن بيمينه و الخلد بيساره ثم يدخل الجنة فيقال له: اقرأ و اصعد درجة، ثم يقال له: هل بلغنا به و ارضيناك فيقول: نعم قال: و من قرأه كثيراً و تعاهده بمشقة من شدة حفظه اعطاه الله عز وجل اجر هذا مرتين.^(١)

* قال أبو عبدالله عليه السلام: من قرأ القرآن فهو غني و لا فقر بعده و إلا ما به غني.^(٢)

* قال موسى بن جعفر عليها السلام لرجل: اتحبّ البقاء في الدنيا؟ فقال: نعم، فقال: و لم؟ قال: لقراءة قل هو الله احد، فسكت عنه فقال له بعد ساعة: يا حفص من مات من اوليائنا و شيعتنا و لم يحسن القرآن علّم في قبره ليرفع الله به من درجته فان درجات الجنة على قدر آيات القرآن يقال له: اقرأ و ارق، فيقرأ ثم يرقى، قال حفص: فما رأيت احداً اشدّ خوفاً على نفسه من موسى بن جعفر عليه السلام و لا ارجأ الناس منه و كانت قراءته حزناً، فاذا قرء فكأنه يخاطب انساناً.^(٣)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: حملة القرآن عرفاء أهل الجنة، و المجتهدون قواد أهل الجنة، و الرسل سادة أهل الجنة.^(٤)

٢- الكافي، ج ٢، ص ٦٠٥، ح ٨.

٤- الكافي، ج ٢، ص ٦٠٦، ح ١١.

١- الكافي، ج ٢، ص ٦٠٣، ح ٤.

٣- الكافي، ج ٢، ص ٦٠٦، ح ١٠.

روايات في التمسك بالعترة عليه السلام

* عن العبد الصالح عليه السلام قال: انَّ الحجة لا تقوم لله على خلقه إلا بامام حتى يُعرف. (١)

* عن الحسين بن أبي العلاء قال: قلت لابي عبدالله عليه السلام: تكون الأرض ليس فيها

امام؟ قال: لا، قلت: يكون امامان؟ قال: لا إلا واحدهما صامت. (٢)

* عن احدهما عليه السلام قال: قال: انَّ الله لم يدع الأرض بغير عالم و لولا ذلك لم يعرف

الحق من الباطل. (٣)

* عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال: و الله ما ترك الله ارضاً منذ قبض آدم عليه السلام إلا و فيها

امام يهتدى به إلى الله و هو حجته على عباده و لا تبقى الأرض بغير امام حجة لله على

عباده. (٤)

* عن محمد بن الفضيل عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال: قلت له: اتبقى الأرض بغير

امام؟ قال: لا، قلت: فأننا نروى عن أبي عبدالله عليه السلام أنها لا تبقى بغير امام إلا ان يسخط الله

تعالى على أهل الأرض أو على العباد، فقال: لا، لا تبقى اذاً لساخت. (٥)

١- الكافي، ج ١، ص ١٧٧، باب انَّ الحجة ح ١.

٢- الكافي، ج ١، ص ١٧٨، باب انَّ الأرض لا يخلو من حجة، ح ١.

٣- الكافي، ج ١، ص ١٧٨، باب انَّ الأرض لا يخلو من حجة، ح ٥.

٤- الكافي، ج ١، ص ١٧٨، باب انَّ الأرض لا يخلو من حجة، ح ٨.

٥- الكافي، ج ١، ص ١٧٩، باب انَّ الأرض لا يخلو من حجة، ح ١١.

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال أبو جعفر عليه السلام: دخل أبو عبدالله الجدلي على أمير المؤمنين فقال عليه السلام: يا أبا عبدالله أ لا أخبرك بقول الله عز وجل: ﴿من جاء بالحسنة فله خير منها وهم من فزع يومئذ آمنون ومن جاء بالسيئة فكبت وجوههم في النار هل تجزون إلا ما كنتم تعملون﴾؟ قال: بلى يا أمير المؤمنين جعلت فداك، فقال: الحسنة معرفة الولاية وحبنا أهل البيت والسيئة انكار الولاية وبغضنا أهل البيت، ثم قرأ عليه هذه الآية. (١)

* قال أبو عبدالله عليه السلام: نحن قوم فرض الله طاعتنا و انتم تأتمون بمن لا يعذر الناس بجهالته. (٢)

* قال أبو عبدالله عليه السلام: نحن قوم فرض الله عز وجل طاعتنا، لنا الانفال ولنا صفو المال ونحن الراسخون في العلم، ونحن المحسودون الذين قال الله: ﴿أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله﴾. (٣)

* عن الحسين بن أبي العلاء قال: ذكرت لأبي عبدالله عليه السلام قولنا في الاوصياء ان طاعتهم مفترضة قال: فقال: نعم، هم الذين قال الله تعالى: ﴿اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم﴾ و هم الذين قال الله عز وجل: ﴿انما وليكم الله ورسوله و الذين آمنوا﴾. (٤)

* عن أبي بصير عن أبي عبدالله عليه السلام قال: سألته عن الائمة هل يجرون في الامر و

١- الكافي، ج ١، ص ١٨٥، باب معرفة الامام ...، ح ١٤.

٢- الكافي، ج ١، ص ١٨٦، باب فرض طاعة الائمة، ح ٣.

٣- الكافي، ج ١، ص ١٨٦، باب فرض طاعة الائمة، ح ٦.

٤- الكافي، ج ١، ص ١٨٧، باب فرض طاعة الائمة، ح ٧.

الطاعة مجرى واحد؟ قال: نعم. (١)

* عن أبي سلمة عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سمعته يقول: نحن الذين فرض الله طاعتنا، لا يسمع الناس إلّا معرفتنا ولا يعذر الناس بجهالتنا، من عرفنا كان مؤمناً، ومن انكرنا كان كافراً، ومن لم يعرفنا ولم ينكرنا كان ضالّاً حتّى يرجع إلى الهدى الذي افترض الله عليه من طاعتنا الواجبة فان يمت على ضلّالته يفعل الله به ما يشاء. (٢)

* عن محمد بن الفضيل قال: سأله عن افضل ما يتقرّب به العباد إلى الله عزّ وجلّ قال: افضل ما يتقرّب به العباد إلى الله عزّ وجلّ طاعة الله و طاعة رسوله و طاعة أولى الامر، قال أبو جعفر عليه السلام: حبّنا ايمان و بغضنا كفر. (٣)

* عن اسماعيل بن جابر قال: قلت لأبي جعفر عليه السلام: اعرض عليك ديني الذي أدين الله عزّ وجلّ به؟ قال: فقال: هات، قال: فقلت: اشهد ان لا اله إلّا الله وحده لا شريك له و انّ محمداً عبده و رسوله و الاقرار بما جاء به من عند الله و انّ عليّاً كان اماماً فرض الله طاعته، ثمّ كان بعده الحسن اماماً فرض الله طاعته، ثمّ كان بعده الحسين اماماً فرض الله طاعته، ثمّ كان بعده عليّ بن الحسين اماماً فرض الله طاعته حتّى انتهى الامر اليه، ثمّ قلت: انت يرحمك الله؟ قال: فقال: هذا دين الله و دين ملائكته. (٤)

* قال أبو عبد الله عليه السلام في قول الله عزّ وجلّ: ﴿فكيف إذا جئنا من كلّ امة بشهيد و جئنا بك على هؤلاء شهيداً﴾ قال: نزلت في امة محمد ﷺ خاصّة في كلّ قرن منهم امام

١- الكافي، ج ١، ص ١٨٧، باب فرض طاعة الائمة، ح ٩.

٢- الكافي، ج ١، ص ١٨٧، باب فرض طاعة الائمة، ح ١١.

٣- الكافي، ج ١، ص ١٨٧، باب فرض طاعة الائمة، ح ١٢.

٤- الكافي، ج ١، ص ١٨٨، باب فرض طاعة الائمة، ح ١٣.

منا شاهد عليهم و محمد ﷺ شاهد علينا. (١)

* عن بريد العجلي قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل: ﴿و كذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس﴾ قال: نحن الأمة الوسطى ونحن شهداء الله على خلقه و حججه في أرضه، قلت قول الله عز وجل: ﴿ملة ابيكم ابراهيم﴾ قال: «أيانا خاصة ﴿هو سماءكم المسلمين من قبل﴾ في الكتب الذي مضت «و في هذا» القرآن ﴿ليكون الرسول عليكم شهيداً﴾ فرسول الله ﷺ الشهيد علينا بما بلغنا عن الله عز وجل و نحن الشهداء على الناس فمن صدق صدقناه يوم القيامة، و من كذب كذبناه يوم القيامة. (٢)

* عن الفضيل قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل: «و لكل قوم هاد» فقال: كل امام هاد للقرن الذي هو فيهم. (٣)

* عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله تبارك و تعالى: ﴿انما انت منذر و لكل قوم هاد﴾ فقال: رسول الله ﷺ المنذر و على الهادي، اما و الله ما ذهبت منا و ما زالت فينا الساعة. (٤)

* قال أبو عبد الله عليه السلام: الاوصياء هم أبواب الله عز وجل التي يؤتى منها و لو لا هم ما عرف الله عز وجل و بهم احتج الله تبارك و تعالى على خلقه. (٥)

* عن عبد الله بن سنان قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله جل جلاله: ﴿وعد الله

١- الكافي، ج ١، ص ١٩٠، باب ان الائمة شهداء الله، ح ١.

٢- الكافي، ج ١، ص ١٩٠، باب ان الائمة شهداء الله، ح ٢.

٣- الكافي، ج ١، ص ١٩١، باب ان الائمة عليهم السلام هم الهداة، ح ١.

٤- الكافي، ج ١، ص ١٩٢، باب ان الائمة عليهم السلام هم الهداة، ح ٤.

٥- الكافي، ج ١، ص ١٩٣، باب ان الائمة عليهم السلام خلفاء الله، ح ٢.

الذين امنوا منكم و عملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم ﴿ قال: هم الائمة. (١)﴾

* عن أبي خالد الكابلي قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله عز وجل: ﴿ فامنوا بالله ورسوله والنور الذي أنزلنا ﴾ فقال: يا أبا خالد النور و الله نور الائمة من آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم إلى يوم القيامة، و هم و الله نور الله الذي أنزل، و هم و الله و نور الله في السماوات و في الارض، و الله يا أبا خالد لنور الامام في قلوب المؤمنين انور من الشمس المضيئة بالنهار، و هم و الله ينورون قلوب المؤمنين، و يحجب الله عز وجل نورهم عمّن يشاء فتظلم قلوبهم، و الله يا أبا خالد لا يحبنا عبد و يتولانا حتّى يطهر الله قلبه و لا يطهر الله قلب عبد حتّى يسلم لنا و يكون سلماً لنا، فاذا كان سلماً لنا سلّمه الله من شديد الحساب و آمنه من فزع يوم القيامة الاكبر. (٢)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ما جاء به علي عليه السلام آخذه و ما نهى عنه انتهى عنه، جرى له من الفضل مثل ما جرى لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم و لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم الفضل على جميع من خلق الله عز وجل، المتعقب عليه في شيء من احكامه كالمتعقب على الله و على رسوله و الراّد عليه في صغيرة أو كبيرة على حدّ الشرك بالله، كان أمير المؤمنين عليه السلام باب الله الذي لا يؤتى إلاّ منه و سبيله الذي من سلك بغيره هلك، و كذلك يجري لائمة الهدى واحداً بعد واحد، جعلهم الله اركان الأرض ان تميد باهلها و حجّته البالغة على من فوق الأرض و من تحت الثرى، و كان أمير المؤمنين صلوات الله عليه كثيراً ما يقول: انا قسيم الله بين الجنة و النار، و انا الفاروق الاكبر و انا صاحب العصا و الميسم و لقد اقرّت لى جميع الملائكة و الرّوح و الرّسل بمثل ما اقرّوا به لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم و لقد حملت على مثل حمولته و هي حمولة الربّ و انّ

١- الكافي، ج ١، ص ١٩٣، باب انّ الائمة عليهم السلام خلفاء الله، ح ٣.

٢- الكافي، ج ١، ص ١٩٤، باب انّ الائمة عليهم السلام نور الله، ح ١.

رسول الله ﷺ يدعى فيكسى، وأدعى فأكسى و يستنطق و استنطق فانطق على حدّ منطقته و لقد أعطيت خصالاً ما سبقني اليها احد قبلى، علمت المنايا و البلايا و الانساب و فصل الخطاب فلم يفتنى ما سبقنى و لم يعزب عنيّ ما غاب عنيّ أبشّر باذن الله و أوّدى عنه كلّ ذلك من الله مكّنتى فيه بعلمه. (١)

* عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: من أحبّ ان يحى حياة تشبه حياة الانبياء، و يموت ميتة تشبه ميتة الشهداء و يسكن الجنان التي غرسها الرحمن فليتولّ عليّاً و ليوال و ليقتد بالائمة من بعده، فانهم عترتى خلقوا من طينتى، اللهم ارزقهم فهمى و علمى، و ويل للمخالفين لهم من أمتى، اللهم لا تنلهم شفاعتى. (٢)

* قال أبو جعفر عليه السلام: و انّ الروح و الراحة و الفلج و العون و النجاح و البركة و الكرامة و المغفرة و المعافاة و اليسر و البشرى و الرضوان و القرب و النصر و التمكن و الرجاء و المحبة من الله عزّوجلّ لمن تولّى عليّاً و ائتمّ به و برئ من عدوّه و سلّم لفضله و للاوصياء من بعده، حقّاً علىّ ان ادخلهم في شفاعتى و حقّ على ربّى تبارك و تعالى ان يتسجيب لى فيهم فانهم اتباعى و من تبعنى فانه منى. (٣)

* عن احدهما عليه السلام في قول الله عزّوجلّ: ﴿و ما يعلم تأويله إلاّ الله و الراسخون في العلم﴾ فرسول الله ﷺ افضل الراسخين في العلم، قد علّمه الله عزّوجلّ جميع ما انزل عليه من التنزيل و التأويل، و ما كان الله لينزل عليه شيئاً لم يعلمه تأويله، و اوصياؤه من بعده يعلمونه كلّهم، و الذين لا يعلمون تأويله إذا قال العالم فيهم بعلم فاجابهم الله بقوله: ﴿يقولون آمنا به كلّ من عند ربّنا﴾ و القرآن خاصّ و عامّ و محكم و متشابه و ناسخ و

١- الكافي، ج ١، ص ١٩٦، باب انّ الائمة عليهم السلام هم اركان الارض، ح ١.

٢- الكافي، ج ١، ص ٢٠٨، باب ما فرض الله، ح ٣.

٣- الكافي، ج ١، ص ٢١٠، باب ما فرض الله، ح ٧.

منسوخ، فالراسخون في العلم يعلمونه. (١)

* عن سالم قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله عز وجل: ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِذْ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ﴾ قال: السابق بالخيرات الامام، والمقتصد العارف للامام، والظالم لنفسه الذي لا يعرف الامام. (٢)

* عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال: لما نزلت هذه الآية: ﴿يَوْمَ نَدْعُو كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمامِهِمْ﴾ قال المسلمون: يا رسول الله الست امام الناس كلهم اجمعين؟ قال: فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: انا رسول الله إلى الناس اجمعين و لكن سيكون من بعدى ائمة على الناس من الله من أهل بيتي، يقومون في الناس فيكذبون، و يظلمهم ائمة الكفر والضلال و اشياعهم، فمن والاهم و اتبعهم و صدقهم فهو مني و معي و سيلقاني أ لا و من ظلمهم و كذبهم فليس مني و لا معي و انا منه بريء. (٣)

* عن بريد بن معاوية قال: قلت لأبي جعفر عليه السلام: ﴿قل كفى بالله شهيداً بيني وبينكم و من عنده علم الكتاب؟﴾ قال: آيانا عني، و على أولنا و افضلنا و خيرنا بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم. (٤)

* عن أبي جعفر عليه السلام قال: ان اسم الله الاعظم على ثلاثة و سبعين حرفاً و إنما كان عند آصف منها حرف واحد فتكلم به فخسف بالارض ما بينه و بين سرير بلقيس حتى تناول السرير بيده ثم عادت الأرض كما كانت اسرع من طرفة عين و نحن عندنا من الاسم

١- الكافي، ج ١، ص ٢١٣، باب ان الراسخين ...، ح ٢.

٢- الكافي، ج ١، ص ٢١٤، باب ان من اصطفاه ...، ح ١.

٣- الكافي، ج ١، ص ٢١٥، باب ان الائمة في كتاب الله امامان، ح ١.

٤- الكافي، ج ١، ص ٢٢٩، باب انه لم يجمع القرآن كله إلا الائمة، ح ٦.

الاعظم اثنان وسبعون حرفاً، و حرف واحد عند الله تعالى استأثر به في علم الغيب عنده، و
لا حول و لا قوة إلا بالله العلي العظيم.^(١)

١- الكافي، ج ١، ص ٢٣٠، باب ما اعطى الائمة من اسم الله الاعظم، ح ١.

الرذيلة السابعة والثلاثون: التمسك بالطاغوت

ليست رذيلة اقبح من هذه الرذيلة وأضرّ بصاحبها؛ والمراد منها هو الإيمان بالطاغوت والاعتقاد به.

قال الله تعالى: ﴿اللّٰهُ وَلِيّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَائُهُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُم مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾.^(١)

فلو لم تكن في القرآن الكريم آية لمذمة التمسك بالطاغوت إلا هذه الشريفة لتكفيها قبحاً ومذمة.

والطاغوت هو كلّ متعّدّ مجاوز عن طريق الخير و عن الصراط المستقيم و كلّ معبود غيره تعالى.

قال الراغب في المفردات: و الطاغوت عبارة عن كلّ متعّدّ و كلّ معبود من دون الله... فعبارة عن كلّ متعّدّ و لما تقدّم سُمّي الساحر و الكاهن و المارد من الجنّ و الانس و الصارف عن طريق الخير طاغوتاً.

فبناءً عليه كل من انصرف عن القرآن وهو الكتاب الحق المبين و عن العترة و هم الصراط المستقيم باى وجه من الانصراف فوجهه إلى الطاغوت و انصرف عن الله تعالى و وجهه إلى الباطل عن الحق المبين، و الانصراف عن الكتاب و العترة ليس إلا الضلالة.

قال تعالى: ﴿فَمَا ذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ﴾. (١)

و قال رسول الله ﷺ: اِنِّى قد خَلَفْتُ فيكم شيئين لن تَضَلُّوا بعدى ابدأ ما اخذتم بهما. (٢)

و قال أيضاً ﷺ: مثل أهل بيتى فيكم كمثل سفينة نوح من ركبها نَجى و من تخلف عنها غرق. (٣)

و قال تعالى: ﴿مَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكاً وَ نَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى﴾. (٤)

فترى ان هذه الآيات و الروايات و نظائرها الكثيرة تدل على ان الانصراف عن الذكر و مفسريه و الاعراض عنها يوجب الضلال و خسران الدارين فضلاً عما إذا توجه بعد الانصراف عنها إلى غيرها و أخذه اسوة، و بعبارة أخرى فضلاً عما إذا تمسك بغيرهما لاستجلاب سعادة الدارين، فهو ليس إلا شقاء و ضلال و لو لم يرد في الذكر الحكيم لبيان شقاء المتمسكين بغير الذكر و العترة إلا قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَعْصِي الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يَا لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلاً * يَا وَيْلَتَى لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فَلاناً خَلِيلاً * لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي وَ كَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولاً * وَ قَالَ الرَّسُولُ يَا رَبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُوراً﴾. (٥) لكفاك ان تقول ان التمسك بغيرهما فوق كل ضلال و

١- يونس / ٣٢. ٢- بحار الانوار، ج ٢٣، ص ١٣٢، باب ٧، ح ٦٦.

٣- بحار الانوار، ج ٢٣، ص ١١٩، باب ٧، ذيل ح ٤٠. ٤- طه / ١٢٤.

٥- الفرقان / ٣٠-٢٧.

شقاء، وفي القرآن الشريف وردت تشبيهات عديدة سيّما تشبيه المعقول بالمحسوس لاثبات شقاءه و ضلاله، منها قوله تعالى: ﴿الم تر كيف ضرب الله مثلاً كلمة طيبة كشجرة طيبة اصلها ثابت و فرعها في السماء تؤتي اكلها كلّ حين باذن ربّها... و مثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار.﴾^(١)

و هذه الرذيلة لها مراتب باعتبار متعلقاتها ونحن نذكر هنا بعض مراتبها.
الف: التمسك بالعقل و توجيه القرآن و كلمات أهل البيت إلى ما فهمه عقله.
و بعبارة أخرى تحميل ما اعتقد على القرآن و كلمات أهل البيت ليكونا مروّجين لما توهمه أو تخيّل.
و بعبارة علميّة تاويل القرآن و كلماتهم ^{عليه السلام} على وفق مراده و معقولاته و توهماته و تخيّلاته.

و هذه المرتبة و ان كانت من ضعاف مراتب تلك الرذيلة إلّا أنّها من شدائد مراتب الضلال و الإضلال، حيث يتوغّل في الجهل المركّب الذي عبّر عنه القرآن بالخسران.
قال تعالى: ﴿هل ننبئكم بالاخسرين اعمالاً * الذين ضلّ سعيهم في الحياة الدنيا و هم يحسبون أنّهم يحسنون صنعا﴾^(٢).

و التنزيل العزيز خصّ هذه المرتبة بمن في قلبه مرض و زيغ.
قال تعالى: ﴿هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هنّ أمّ الكتاب و آخر متشابهات فامّا الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة و ابتغاء تأويله و ما يعلم تأويله إلّا الله و الراسخون في العلم يقولون امنا به كلّ من عند ربّنا و ما يذكر إلّا اولوا الالباب﴾^(٣).

و انت إذا دققت النظر في أحوال الملل و النحل وقفت على انّ الباطل لا طريق لنشره

إلا من هذا الباب، فكأن هذه المرتبة عين لحميم سائر المراتب.

و في الحقيقة أصحاب هذه المرتبة هم الذين يؤمنون ببعض الكتاب و يكفرون ببعضه و للقرآن لسان واضح على كفرهم و بطلان طريقهم.

قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَ يُرِيدُونَ أَن يَفْرَقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَ يَقُولُونَ نُوْمَنُ بِبَعْضٍ وَ نَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَ يُرِيدُونَ أَن يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا * أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا وَ أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُّهِينًا﴾. (١)

لهم سيرة أهل النفاق و الاستكبار حيث يلبسون أباطيلهم لباس الحقّ تجهيلاً للمستضعفين و قد صرّح بذلك الذكر الحكيم في مواضع عدّة تنبيهاً للغافلين و تفضيحاً للمنافقين فقال: ﴿وَ إِذَا قِيلَ لَهُم لَا تَفْسُدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ * أَلَا أَنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَ لَكِن لَا يَشْعُرُونَ * وَ إِذَا قِيلَ لَهُم امْنُوا كَمَا اٰمَنَ النَّاسُ قَالُوا أَنُؤْمِنُ كَمَا اٰمَنَ السُّفَهَاءُ أَلَا أَنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَ لَكِن لَا يَعْلَمُونَ.... مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً فلما اضاءت ما حوله ذهب الله بنورهم و تركهم في ظلمات لا يبصرون * صَمَّ بَكْمَ عَمَىٰ فَهْمٌ لَا يَرْجِعُونَ﴾. (٢)

هذا حال المنافقين، الذين يقبلون من أي الذكر ما يوافق أهوائهم، و يتأولون ما يخالفها و قد أخبر الله تعالى عن سيرتهم و سنّتهم بقوله:

﴿قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا إِنَّتَ بِقِرَانٍ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدَّلَهُ﴾. (٣)

و حيث إنّه تعالى لم يستجب عنهم فلم يأت بذلك فهم يبدّلونه و يأوّلونه على وفق عقولهم و توهماتهم، كما و قد بيّن الله تعالى سيرة المستكبرين و مقامهم في آيات كثيرة منها الآيات التي بيّن الله فيها سيرة فرعون مع قومه افحاماً للحقّ و خدعاً بهم منها قوله تعالى: ﴿وَ نَادَىٰ فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ قَالَ يَا قَوْمِ اٰلَيْسَ لِي مَلِكُ مِصْرَ وَ هَذِهِ اٰلِنَهَارُ تَجْرِي مِن تَحْتِي

افلا تبصرون * ام انا خير من هذا الذي هو مهين و لا يكاد يبين * فلو لا القى عليه اسورة من ذهب أو جاء معه الملائكة مقترنين * فاستخفّ قومه فاطاعوه أنّهم كانوا قوماً فاسقين ﴿١﴾.

يجب علينا أن نلقّت نظر القارئ الكريم إلى نكتة هامّة وهي ما جاء في الآي الأخير من هذه الايات من شركة قوم فرعون في وزره و معصيته معه، حيث كانوا يقبلون منه ما يتقوّله و يخيّله إليهم، فبفسقهم مكّنوه من الحكم عليهم بطاعتهم إياه و عدم استقلالهم في النّظر قبّله، ليردّوا عليه قوله أنا ربّكم الأعلى، فلم يمسّ قسماً و فيرّ من العذاب كما له قسماً آخر منه.

و هذا كما يجري في سيرة فرعون و قومه، يجري في سيرة المأولين و متابعيهم في جميع الأعصار و الأمصار، فلو لم يقبل الناس عنهم ما لفقوه بل عرضه على العلماء الامناء على حلال الله و حرامه ليبيّنوه لهم، فلا يأخذهم المأولون مفاجأة ليقعوا في شبكتهم لكنّهم بفرارهم عن العلماء أصبحوا مصيداً لهم، فاصطادوهم.

ب: التمسك بغير القرآن و العترة جهلاً عن القصور أو التقصير، كعامة الناس حيث يتمذهبون بما تمذهب به آبائهم، و يقلّدون كبارهم في آرائهم و انظارهم.

قال تعالى: ﴿إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِم مُّقْتَدُونَ﴾ (٢).

و قال تعالى: ﴿وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكِبَرَاءَنَا فَأَضَلُّنَا السَّبِيلَ﴾ (٣).

و قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ أُذُنٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَٰئِكَ كَالْإِطْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَٰئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ﴾ (٤).

نعم للمقصر حكمٌ وهو الدخول في النار ليس للقاصر، إذ القاصر وإن لم يدخل الجنة لعدم حيازته ما تقتضيه، ولكنه لقصوره لم يدخل النار أيضاً، فهو لا يدخل النار كما لا يدخل الجنة، بل لله تعالى لسعة رحمته مراتع شتى أعدّها لتعيشهم فيها، وتفصيل الكلام في ذلك موكولٌ إلى علم الكلام.

قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْتُمُ الْمَلَائِكَةَ ظَالِمِي انْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعِفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا فَأُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا * إِلَّا الْمُسْتَضْعِفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانَ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا﴾. (١)

فترى أنّ هذه الآية الشريفة مجيّد تدلّ على أنّ القاصر ليس من أهل النار بل أنّها تختصّ بالمقصر.

ولا فرق بين أهل القصور أن يكون استضعافهم بحسب الفكر كعامّة الناس أو بالجهل المركب لو لم يقصر في حصوله، أو بالغفلة عن الحقّ ليفحص عنه أو لعدم إدراكه الحق، هذا كلّهما في عامّة الناس، فنقول مقتبساً من آي الكتاب والمرويّ من أهل البيت عليه السلام و العقل السليم: أنّ هذه الطوائف الأربع لا يدخلون الجحيم، لقيام الأدلّة على اختصاص النار بالمعاند اللّاج المقصر، لا بالقاصر، فلا نار لهم البتّة.

فالجنة لأهل الحق والنار لأصحاب الباطل وغيرهما يرتعون في سعة رحمته تعالى. ج: عدم التمسك بالقرآن والعترّة، بل التمسك بغيرهما عناداً ولجاجاً أو حباً للدنيا، أو لرسوخ رذيلة الكبر أو رذائل على قلبه بل كثيراً ما يلتفت المرء إلى بطلان ما اختاره، لكنّه يؤكّد عليه لما كمن في نفسه من العقد وغيرها.

قال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا بِمَا أَرْسَلْتُمْ بِهِ

كافرون ﴿١﴾.

و قال تعالى: ﴿افرأيت من اتّخذ الهه هواه و اضلّه الله على علم﴾. (٢)

و قال تعالى: ﴿يا حسرة على العباد ما يأتِيهم من رسول إلّا كانوا به يستهزئون﴾. (٣)
و نظير الآيات في القرآن كثير جدّاً.

بل بناء على ما مضى من أنّ العذاب لا يشمل القاصر، بل هو مختصّ بالمقصر ليوضح
أنّ الآيات المهدّدة كلّها راجعة إلى المقصرين الذين أعرضوا عن القرآن و العترة و تمسّكوا
بغيرهما من الطواغيت.

التجربة و الاختبار أثبت أنّ المترفين لا سيّما غير المهذّبين منهم يعرضون عن الذكر و
أقوال أهل العصمة متمسّكين بغيرهما عالمين عامدين بل لاجئين في ذلك فيأولون الحق بما
تضحك منه الثكلى و هذا ينشأ عن توغّلهم في المعاصي التي توجب قسوة القلب، أضف إلى
ذلك العصبية القوميّة و الثقافيّة، و قد بارز الله سبحانه و تعالى لهم حيث قال:

﴿انه فكّر و قدر * فقتل كيف قدر * ثمّ قتل كيف قدر * ثمّ نظر * ثمّ عبس و بسر *
ثمّ ادبر و استكبر * فقال ان هذا إلّا سحر يؤثر * ان هذا إلّا قول البشر﴾. (٤)

و قال تعالى: ﴿فما لهم عن التذكرة معرضين * كأنهم حمر مستنفرة * فرّت من
قسورة﴾. (٥)

هذا كلّه مشهود لنا و إذا راجعت التاريخ ترى أنّ الامر في كثيرٍ من الأمم و الجماعات
كان كذلك.

فانظر على سبيل المثال إلى سيرة النّاس بعد ان ارتحل الرسول الاكرم ﷺ إلى
الرفيق الأعلى مع وصيّهِ و خليفته المنصوص به، كيف انكره القوم مع ما شاهدوه من

أقواله ﷺ يوم غدیر خمّ و في غيره من الأيام، التي ملأت الكتب كالعبارات و غاية المرام و الغدير، و بعد أن رأوا نزول الكريمة: ﴿اليوم اكملت لكم دينكم و اتممت عليكم نعمتي و رضيت لكم الإسلام ديناً﴾^(١) في وصيته و وليّ أمره، فهل تحمل سيرتهم على الجهل القصورى؟، أو التقصيري، أو العنادي؟ و هو الضلال على علم.

و قد روى ان رجلاً سأل النبي ﷺ عن نصبه عليّاً خليفةً للمسلمين هل كان بأمرٍ منه تعالى أو بارادته ﷺ، فان كان بارادته فلا يُقبل، وإن كان بأمرٍ منه فادع ان يقتلني بصاعقة، فنزل قوله تعالى: ﴿و اذ قالوا اللهم ان كان هذا هو الحقّ من عندك فامطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب اليم﴾^(٢).

و في الاتيان بضمير الجمع مع كون المتكلم الشاكّ في أمر الوصيّ واحداً، اشارة إلى رسوخ العناد و اللجاج في كثيرٍ من الناس فمنهم من أظهر بغضه، و منهم من أخفاه، و منهم من أقدم على قتل النبي ﷺ و اغتياله، و منهم من تهاون بأمره ﷺ فلم يف به بعد وفاته،

لعمر أمير المؤمنين عليه السلام على ما تحمل هذه القضايا؟

فبناءً عليه لو قلنا انّ رفع اليد عن القرآن و العترة و التمسك بغيرهما حدث لكثيرٍ من الناس عن عنادٍ منهم و لجاج، فلسنا مجازفين في القول. فجّد ثمّ جُدّ في تهذيب نفسك لئلا تورّط في مهاوي هذه الرذيلة المهلكة. و لقد مرّ منّا في المجلد الأول من هذا الكتاب، انّ من طرق تهذيب النفس الهامة هو السير في احوال الماضين و المعاصرين و لقد أمر الله بذلك فيما يزيد على عشر آية منها قوله تعالى: ﴿فسيروا في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة المكذّبين﴾^(٣).

روايات في التمسك بالطاغوت

* عن بريد العجلي قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله عز وجل: ﴿اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم﴾ فكان جوابه: ﴿الم تر إلى الذين اوتوا نصيباً من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت ويقولون للذين كفروا هؤلاء اهدى من الذين امنوا سبيلاً﴾ يقولون لائمة الضلالة والدعاة إلى النار: هؤلاء اهدى من آل محمد سبيلاً ﴿اولئك الذين لعنهم الله و من يلعن الله فلن تجد له نصيراً ام لهم نصيب من الملك - يعنى الامامة والخلافة - فاذا لا يؤتون الناس نقيراً﴾ نحن الناس الذين عنى الله، والنقير النقطة التي في وسط النواة ﴿ام يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله﴾ نحن الناس المحسودون على ما آتانا الله من الامامة دون خلق الله أجمعين ﴿فقد آتينا آل ابراهيم الكتاب والحكمة وآتيناهم ملكاً عظيماً﴾ يقول: جعلنا منهم الرسل والأنبياء والائمة، فكيف يقرّون به في آل ابراهيم عليه السلام وينكرونه في آل محمد صلّى الله عليه وآله وسلّم ﴿فمنهم من امن به ومنهم من صد عنه وكفى بجهنم سعيراً ان الذين كفروا بآياتنا سوف تصليهم ناراً كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلوداً غيرها ليذوقوا العذاب ان الله كان عزيزاً حكيماً﴾. ^(١)

* قال أمير المؤمنين عليه السلام: ما بال اقوام غيروا سنة رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم وعدلوا عن وصيّه؟ لا يتخوفون ان ينزل بهم العذاب، ثم تلا هذه الآية: ﴿الم تر إلى الذين بدلوا نعمة

الله كفراً واحلّوا قومهم دار البوار جهنم ﴿...﴾^(١)

* عن أبي جعفر عليه السلام في قوله: ﴿وإن الذين لا يؤمنون بالآخرة عن الصراط لنا كبون﴾ قال: عن ولايتنا.^(٢)

* قال أبو عبد الله عليه السلام: قال رسول الله ﷺ: من مات وهو لا يعرف امامه مات ميتة جاهليّة، فعليكم بالطاعة، قد رأيتم اصحاب عليّ، وانتم تأتمون بمن لا يعذر الناس بجهالة، لنا كرائم القرآن، ونحن اقوام افترض الله طاعتنا، ولنا الانفال ولنا صفو المال.^(٣)

* عن الحسين بن أبي العلا قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول رسول الله ﷺ: من مات ليس له امام مات ميتة جاهليّة، فقال: نعم، لو أن الناس تبعوا علي بن الحسين عليه السلام وتركوا عبد الملك بن مروان اهتدوا، فقلنا: من مات لا يعرف امامه مات ميتة جاهليّة ميتة كفر؟ فقال: لا، ميتة كفر.^(٤)

* عن زين العابدين عليه السلام أنه قال في قول الله: ﴿بئسما اشتروا به انفسهم ان يكفروا بما انزل الله بغياً﴾ قال: بالولاية على أمير المؤمنين والاصياء من ولده.^(٥)

* عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله: ﴿إذا دعى الله وحده كفرتم و ان يشرك به تؤمنوا فالحكم لله العليّ الكبير﴾ يقول: إذا ذكر الله وحده بولاية من أمر الله بولايته كفرتم، وان يشرك به من ليست له ولاية تؤمنوا بأن له ولاية.^(٦)

* سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله: ﴿و من الناس من يتخذ من دون الله انداداً يحبونهم كحبّ الله﴾ قال: هم اولياء فلان و فلان اتخذوهم ائمة دون الامام الذي جعله الله

١- الكافي، ج ١، ص ٢١٧، باب انّ النعمة ح ١.

٢- بحار الانوار، ج ٢٢، ص ١٦، باب ٢٤، ح ٢١. ٣- بحار الانوار، ج ٢٣، ص ٧٦، باب ٤، ح ١.

٤- بحار الانوار، ج ٢٣، ص ٧٦، باب ٤، ح ٣. ٥- بحار الانوار، ج ٢٣، ص ٣٥٤، باب ٢١، ح ١.

٦- بحار الانوار، ج ٢٣، ص ٣٥٦، باب ٢١، ح ٧.

للناس اماماً، وكذلك قال: ﴿و لو يرى الذين ظلموا اذ يرون العذاب انّ القوّة لله جميعاً و انّ الله شديد العذاب اذ تبرّأ الذين اتّبعوا من الذين اتّبعوا و رأوا العذاب و تقطعت بهم الاسباب و قال الذين اتّبعوا لو انّ لنا كرهة فتتبرّأ منهم كما تبرّءوا منّا﴾ الآية، ثم قال أبو جعفر عليه السلام: هم و الله يا جابر ائمة الظلم و اشياعهم. (١)

✽ على بن جعفر عن اخيه موسى عن آبائه عن أمير المؤمنين: قال: قال لي رسول الله ﷺ: يا علي ما بين من يحبّك و بين ان يرى ما تقرّ به عيناه إلا ان يعاين الموت، ثم تلا: ﴿ربّنا أخرجنا نعمل صالحاً غير الذي كنا نعمل﴾ يعني انّ أعدائنا إذا دخلوا النار قالوا: ربّنا أخرجنا نعمل صالحاً في ولاية علي عليه السلام غير الذي كنا نعمل في عدواته، فيقال لهم في الجواب: ﴿او لم نعمركم ما يتذكّر فيه من تذكّر و جاءكم النذير﴾ و هو النبي ﷺ ﴿فذوقوا فما للظالمين﴾ لآل محمد ﷺ «من نصير» ينصرهم و لا ينجيهم منه و لا يحجبهم عنه. (٢)

✽ عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عزّ وجلّ: ﴿الذين امنوا و لم يلبسوا ايمانهم بظلم﴾ قال: بما جاء به محمد ﷺ من الولاية و لم يخلطوها بولاية فلان و فلان فهو الملبّس بالظلم. (٣)

✽ عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عزّ وجلّ: ﴿انّ الذين امنوا ثم كفروا ثم امنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفراً...﴾ قال: نزلت في فلان و فلان و فلان آمنوا بالنبي ﷺ في أوّل الامر، و كفروا حيث عرضت عليهم الولاية حين قال النبي ﷺ: من كنت مولاه فعلى مولاه، ثم آمنوا بالبيعة لأمير المؤمنين عليه السلام ثم كفروا حيث مضى رسول الله ﷺ فلم

١- بحار الانوار، ج ٢٣، ص ٣٥٩، باب ٢١، ح ١٦.

٢- بحار الانوار، ج ٢٣، ص ٣٦١، باب ٢١، ح ١٩.

٣- بحار الانوار، ج ٢٣، ص ٣٧١، باب ٢١، ح ٤٩.

يقرّوا بالبيعة، ثم ازدادوا كفرًا باخذهم من بايعه بالبيعة لهم، فهؤلاء لم يبق فيهم من الايمان شيء. (١)

* عن أبي عبدالله عليه السلام في قول الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدَّوْا عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ مِن بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ﴾ فلان و فلان و فلان، ارتدّوا عن الايمان في ترك ولاية أمير المؤمنين عليه السلام قلت: قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ سَنُطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الْأَمْرِ﴾ قال: نزلت والله فيها وفي اتباعهما وهو قول الله عز وجل ﴿الَّذِي نَزَّلَ بِهِ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَىٰ مُحَمَّدٍ ﷺ﴾ ذلك بأنهم قالوا للذين كرهوا ما نزل الله ﴿في على عليه السلام﴾ «سنطيعكم في بعض الامر» قال: دعوا بني امية إلى ميثاقهم إلا يصيروا الامر فينا بعد النبي ﷺ ولا يعطونا من الخمس شيئاً، وقالوا: ان اعطيناهم اياه لم يحتاجوا إلى شيء، ولا يبالوا إلا يكون الامر فيهم، فقالوا: سنطيعكم في بعض الامر الذي دعوتونا اليه، وهو الخمس إلا نعطيهم منه شيئاً، وقوله: ﴿كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ﴾ والذي نزل الله ما افترض على خلقه من ولاية أمير المؤمنين عليه السلام، وكان معهم أبو عبيدة، وكان كاتبهم، فانزل الله: ﴿ام ابرموا امراً فاتا مبرمون﴾ ام يحسبون اننا لا نسمع سرهم ونجواهم الآية. (٢)

١- بحار الانوار، ج ٢٣، ص ٣٧٥، باب ٢١، ح ٥٧.

٢- بحار الانوار، ج ٢٣، ص ٣٧٥، باب ٢١، ح ٥٨.

الفصل السّابع و الثّلاثون

الفضيلة التّاسع والثّلاثون: الإقتصاد

الفضيلة الأربعون: العزلة

الفضيلة التاسع و الثلاثون: الإقتصاد

وهي ملكة يقتدر بها صاحبها على كونه في صراط سويٍّ من حيث المعيشة والعمل و الخلق، فمن يتوسّط في جميع الأمور انفاقاً و عملاً فله تلك الفضيلة العظمى التي فيها خير الدنيا والآخرة.

اما التوسّط من حيث المعيشة فأورده الذكر الحكيم في عداد صفات المؤمنين. قال الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يَسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا﴾^(١). بل ذكر في الحديث كأنه الكمال الكامل و حقيقة الإيمان. قال الامام أبو جعفر عليه السلام: الكمال كلّ الكمال التفقه في الدين و الصّبر على النّائبة و تقدير المعيشة.^(٢)

و قال أمير المؤمنين عليه السلام: لا يذوق المرء من حقيقة الايمان حتّى يكون فيه ثلاث خصال، الفقه في الدين و الصّبر على المصائب و حسن التقدير في المعاش.^(٣) و اما التوسّط في الاعمال فهو الذي عبّر عنه في مصطلح الأخلاقين و باحثه بالعدالة

١- الفرقان / ٦٧. ٢- الكافي، ج ١، ص ٣٢، باب صفة العلم و ...، ح ٤.

٣- بحار الانوار، ج ١، ص ٢١٠، باب ٦، ح ٤.

المؤكد عليها في الشرع، حتى كأنها شرطاً في جميع ما يرجع إلى الأمور الجماعية، حتى الامام في الصلاة. وقد أوصي بها في التنزيل ولو كان الاتصاف بها مما يلام عليه، أو يوجه ضرراً إليه أو إلى أقربائه و ذويه،

قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاَنُ قَوْمٍ عَلَىٰ إِلَّا تَعْدِلُوا اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ وَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾. (١)

وقال تعالى: ﴿وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ﴾. (٢)

وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ﴾. (٣)

وأما التوسط في الخلق فهو مما اهتم به التنزيل حتى جعله غاية ارسال الرسل و انزال الكتب.

قال تعالى: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ﴾. (٤)

و مما ذكرنا ظهر ان الاقتصاد و التوسط في الأمور و الصراط المستقيم و العدالة و القسط كلها الفاظ مختلفة تنبئ عن معنى واحد، نعم! إذا اجتمع بعضها الآخر فله معنى خاص به، و لكن يُستعمل كل واحد منها مكان الآخر، و ذلك لتقاربها في المعنى.

نعم سبر موارد استعمالها يدل على أن الأكثر استعمال الاقتصاد في المعيشة، و العدالة في الاعمال، و القسط في السجايا.

و هذه الفضيلة العظمى مطلوبة حتى و في العبادات، كما تدل عليه جملة من النصوص، منها قول الإمام أبي جعفر عليه السلام أنه قال: قال رسول الله ﷺ: إن هذا الدين متين فاوغلوا

فيه برفق و لا تكرهوا عبادة الله إلى عباد الله، فتكونوا كالراكب المنبّت الذي لا سफراً قطع و لا ظهراً ابقي. (١)

بل يستفاد ذلك من آي الوحي أيضاً،

قال تعالى: ﴿و لا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك و لا تبسطها كلّ البسط فتقعد ملوماً محسوراً﴾. (٢)

بل أمر الله تعالى بانسلاك الناس في الصراط السويّ، ثم بأن يدعوّه تعالى ليستقيموا فيه.

قال تعالى: ﴿و انّ هذا صراطي مستقيماً فاتّبعوه و لا تتّبعوا السّبل فتفرّق بكم عن سبيله﴾. (٣)

و قال تعالى: ﴿اهدنا الصراط المستقيم * صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم و لا الضالّين﴾. (٤)

و كلّ ذلك يدلّ على أنّ التوسّط في جميع الأمور مطلوب حتّى في العبادات، و هذا هو السرّ في الأمر به و لو في الأمور المياومة، فكأنّ الادب مرهون هذه الفضيلة.

قال تعالى: ﴿و اقصد في مشيك و اغضض من صوتك انّ انكر الاصوات لصوت الحمير﴾. (٥)

أضف إليه ذكره مرادفاً لمهام الأمور المأمور بها، ثمّ مرادفاً لجملة ممّا يُنهي عنه، و هذا يدلّ على مطلوبيّته للشارع جلّ و علا.

قال تعالى: ﴿يا بنيّ اقم الصلوة و أمر بالمعروف و انه عن المنكر و اصبر على ما اصابك انّ ذلك من عزم الأمور * و لا تصعّر خدّك للناس و لا تمش في الأرض مرحاً انّ

٢- الاسراء / ٢٩.

١- الكافي، ج ٢، ص ٨٦، باب الاقتصاد في العبادة، ح ١.

٣- الانعام / ١٥٣. ٤- الفاتحة / ٦، ٧. ٥- لقمان / ١٩.

الله لا يحب كل مختال فخور ﴿١﴾.

فترى ان الله تعالى جعل الاقتصاد في المشى و غض الصوت تلوأ للصلاة و القيام بها و للأمر بالمعروف و النهى عن المنكر، ثم جعله تلوأ للنهى عن التذلل و التكبر و الوسوسة و التفاخر فوحدة السياق تدل على ان الاقتصاد حتى في الآداب الجماعية هام جداً، حيث عُدَّ في سياق اهم الواجبات.

تنبيه هام

ذكرنا في المجلد الأول من هذا الكتاب أنه قد اشتهر بين الاصحاب ان الفضائل هو المتوسط بين الرذائل، فعّدوا الشجاعة وسطاً بين الجبن و التهور، و العدالة وسطاً بين الظلم و الانظلام و هكذا، و قلنا هناك ان ذلك رأى خطأ، لان الشجاعة و ان كان يضاد الجبن و التهور، و لكنها ليست وسطاً لهما، لأنه لا معنى لكون ضد طرفاً لضد آخر، و ما قلنا هناك يأتي هنا ايضاً.

توضيح ذلك ان ضد الاقتصاد في المعيشة هو الإسراف و التقدير كما صرح بذلك الكتاب الشريف:

﴿و الذين إذا أنفقوا لم يسرفوا و لم يقتروا و كان بين ذلك قواماً﴾. (٢)

و لكنها ليسا طرفي الاقتصاد بحيث يكون الاقتصاد وسطاً بينهما بل هما ضدان له لا يجتمعان معه اصلاً، فان اردت ازيد من ذلك فراجع المجلد الأول من هذا الكتاب. فللاقتصاد مراتب شتى ضعفاً و شدة، أما المرتبة الضعيفة منه فهي المعيشة الزخرفية الترفية و أما المرتبة الوسطى منه فهي المعيشة الكفائية، و أما المرتبة القوية منه فهي المعيشة الضرورية.

و كل من المراتب الثلاثة لها مراتب أخرى ضعفاً و شدة و كلها من الفضائل المطلوبة

عقلاً و شرعاً.

و الرذيلة هي الإسراف و التبذير و هي المعيشة ذات الترفية و لها مراتب ايضاً ضعفاً و شدة فالمرتبة الضعيفة منها هي الانفاق فيما لا يحتاج إليه و يقال له الإسراف و المرتبة الوسطى هي الانفاق فيما لا دليل له عقلاً و عرفاً و يقال له التبذير و المرتبة الشديدة منها الانفاق في سبيل الطواغيت الجنيّة و الانسية، و منها النفس الأمّارة و يقال لها الاتراف. فترى أنّ الاقتصاد في المعيشة و الإسراف و التبذير فيها يضادّ كلّ منها الآخر، فلا تجتمع فليس إلّا في جامع مفهومى الإسراف و التبذير طرفين للاقتصاد، و ليس الاقتصاد وسطاً لهما.

و بعبارة أخرى أنّ الاقتصاد في المعيشة هو صراط مستقيم ينتهى إلى الله تعالى و قربه و جنّته، و الإسراف و التبذير سبيلان منحرفان عن الصراط السويّ، فينتهيان إلى الطاغوت و القرب منه و السعير.

و قد روى أنّ رسول الله ﷺ رَسَمَ يوماً خطّاً مستقيماً و قال: هذا صراط إلى الجنّة، ثمّ رَسَمَ خطّوصاً انحرافية تلو ذلك الطراط المستقيم و قال: هذه كلّها سبل إلى النار، ثمّ أمر أن يكون المسلم في الصراط المستقيم و يتّقى عن كلّ ما هو غيره.

و بما ذكرنا يظهر حال الاقتصاد في العمل و هو العدالة و الاقتصاد في السجّية و بما أنّ البحث عن العدالة و السجّايا مضى ذكره في هذا الكتاب، و كذلك البحث عن ضدّ الاقتصاد في المعيشة و هو الإسراف و التقدير فنبحث ههنا عن الاقتصاد في المعيشة فقط.

الاقتصاد في المعيشة يلزم فضائل كثيرة كلّ واحدة منها خير من الدنيا و ما فيها منها القناعة و الكفاف و الاستغناء عن الناس و الصّبر و الشكر و الرضا و التسليم و قصر الامل و العفّة و الزهد و العدالة و الشجاعة و اتّباع الحقّ و الصدق و عزّة النفس و علوّ الهمة و الغيرة و الحمية و الوقار و نحوها العديد، بحيث يصحّ أن يقال أنّه يلزم الفضائل كلّها.

فيباعد الرذائل كلّها الّتي هي تضادّه، فلا يجتمع الطمع و الحرص و الحاجة إلى النّاس و الجزع و الفزع و الكفران و طول الامل و الذلّة و حبّ الدنيا بالمعنى العام من المال و الرئاسة و الشهوة و الحسد و الظلم و الانظلام و التهورّ و الجبن و العزلة و متابعة الباطل و الكذب و الغدر و دنائة الهمة و غيرها.

كما أنّها تمنع من معاصي كثيرة كالسرقة و الرشاء و الارتشاء و نهب حقوق النّاس و الخدعة و الكذب و الدنائة في الاقوال و الافعال كالتملّق و التذللّ و نحوهما، و بما ذكرنا اشار الله تعالى في القرآن الكريم بقوله: ﴿يا بني ادم خذوا زينتكم عند كلّ مسجد و كلوا و اشربوا و لا تسرفوا أنّه لا يحبّ المسرفين * قل من حرّم زينة الله الّتي أخرج لعباده و الطيّبات من الرزق قل هي للذين امنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة كذلك نفصلّ الايات لقوم يعلمون * قل انما حرّم ربّي الفواحش ما ظهر منها و ما بطن و الاثم و البغى بغير الحقّ و ان تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً و ان تقولوا على الله ما لا تعلمون﴾. (١)

فترى انّ الله تعالى كيف أمر بالاقتصاد في المعيشة و عيّن حدوده على احسن الوجوه ثمّ بيّن أنّه يمنع عن كلّ رذيلة و كلّ معصية (الفواحش ما ظهر منها و ما بطن) ثمّ فصلّها بقوله و الاثم و البغى و الشرك و الكذب على الله و هي امّهات الرذائل و الكبائر.

و لا محالة تدلّ الكريمة بدلالة الاشارة على انّ الاقتصاد في المعيشة تلازم جميع، و من تلك الايات قوله تعالى: ﴿و لا تجعل يدك مغولة إلى عنقك و لا تبسطها كلّ البسط فتقعد ملوماً محسوراً﴾. (٢)

و هذه الآية ايضاً تدلّ على انّ اللؤم كلّهُ سيّما العُدم و المذلّة مستورٌ تحت الإسراف و التقدير، و لا محالة تدلّ بدلالة الاشارة على انّ الفخر و العزّ كلّهُ تحت لواء الاقتصاد في المعيشة و بذلك اشار ما نسب إلى أمير المؤمنين عليه السلام المذكور في الديوان المنسوب إليه:

و قد دقت و رقت و استرقت فضول العيش اعناق الرجال
و هذا الكلام أُشرب فيه أمرٌ آخر، و هو أنَّ الاضطراب و الذلَّ و المهانة و غيرها كلّها
مستورةٌ تحت الإسراف و التبذير و هما من فضول العيش.
فباللزامه تدلُّ على أنَّ الحياة النشيطة و العزَّ و المكانة الجماعيّة لا يمكن إلاّ تحت لواء
الاقتصاد في المعيشة.

و انت تعلم أنَّ الإسراف و التبذير في فضول العيش، يُعدّان من أشراك الشيطان،
ليصطاد بهما المرء غير المقتصد في الأمور. فللذكر الحكيم دلالة واضحة على أنَّ سعادة
الدارين و كذلك شقاءهما مخبوءان تحت هذه الفضيلة و تركها.

قال تعالى: ﴿و اصحاب الشمال ما اصحاب الشمال * في سموم و حميم * و ظلّ
من يحموم * لا بارد و لا كريم * انهم كانوا قبل ذلك مترفين * و كانوا يصرون على
الحنث العظيم﴾. (١)

و قال تعالى: ﴿و إذا اردنا ان نهلك قرية امرنا مترفيها ففسقوا فيها فحقّ عليها القول
فدمرناها تدميراً﴾. (٢)

اركان الاقتصاد في المعيشة

لا اشكال في أنَّ الاقتصاد المطلوب عقلاً و شرعاً يتوقّف على امور.

الف: التوليد، و لا اقلّ من كونه على حدّ الكفاف و الكفاية فعلى الزارع في زراعته و
الصانع في صنعه و صنعته و أهل العلم في مدرسته و العامل في معمله أن يفي بما يرتبط إليه و
بعبارة أخرى القيام بايفاء المهمّة على وجه احسن لرفع حوائج الفرد و المجتمع ليكون الناس
في سعةٍ من العيش و معلوم أنَّ ذلك من اوجب الواجبات لئلا يكون المسلمون عبدةً للكفار
في لوازم معاشهم، كما قد اشار إليه تعالى مؤكّداً عليه.

قال تعالى: ﴿لَا يَتَّخِذُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقْيَةً وَيَحْذَرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ﴾. (١)
فترى أنه تعالى نهى عن أخذ المؤمنين غير المؤمنين أولياء، ثم أوعد الآخرين أن يرفع يد عنايته عنهم وعن مجتمعاتهم إلا أن يرجعوا ويتقوا عن تلك الكبيرة الموبقة.

و ليس المراد من أخذهم أولياء الصلة و الترابط و الموالفة بينها فقط، بل المصداق الجلي للاستيلاء هو الصلة الاقتصادية و السياسية بحيث توجب تغلبهم على بلاد المسلمين فيكون المسلمون رقاقاً لهم، و معلوم أن الملة التي تحتاج في انتاج الصنائع و الاشياء الكفار ليست إلا عبيداً لهم.

و البطانة المنهى عنها المبيّن فسادها في الذكر الحكيم لا تكون إلا تحت لواء الحاجة الاجانب في أنحاء الانتاجات.

قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا وَدَّوَامًا عَنْتُمْ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تَخْفَى صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ﴾. (٢)
و يشترط في النشوء و الانتاج أمور هامة:

١- أن يكون التوليد ممّا يحتاج اليه، فالانتاجات غير الضرورية كالترفيهات اضرّ من تعليق ملة على ملة سيّا الكفار و سيّا إذا احتاج تلك الملة إلى ضرورياتها فكلّ ملة يتوغّل في التجمّلات فعليها الهلاك لأنّها من فضول العيش و هي دقت و رقت و استرقت اعناقهم. هذا إذا كانت هي من انتاجاتهم، فكيف إذا كانت من مستورداتهم، فكيف إذا كانت تصديراتهم من انتاجاتهم الضرورية أو من ذخائرهم ثم كانت مستورداتهم من الترفيهات فويل لهم ثم ويل لهم.

فتحصّل أنّ من كان له ماء و ارض ثم افتقر فعليه لعنة الله.

و من كان له استعداد فافتقر فعليه لعنة الله.

و من كان شهيداً و اسوة للناس ثم جعل غيره اسوة لنفسه فعليه لعنة الله.

و من جعل عدوه بطانة و اراد ان يستفيد منه فهو في عصى و عليه لعنة الله.

و من ترك ما يحتاج إليه في الانتاج و يكون انتاجاته غير الضروريات في العيش

فعليه لعنة الله.

و بالجملة ان الشرط و الحجر الاساس في الانتاج ان يكون ممّا رغب إليه الإسلام في

كثير من آيات القرآن، و هو العمل الصالح، فانتاج المحرّمات كالخمر و المخدرات ليس ممّا

يؤمر به من قبل العقل و الشرع، هكذا الحكم في الترفهيات غير الضرورية في معاش

الناس.

٢ - ان يكون المنتج شهياً محبوباً بحيث يمنع المستعملين عن الرغبة إلى ما أنتجه أهل

الكفر و الشرك، و هذا هو المشاهد اليوم في بلادهم و يخالفه أهل الصناعة من ملّة التوحيد،

حيث انّ المنتجات في بلادنا تكون على اوهن الوجوه، و لذلك ترى اقبال الناس إلى ما

صنعه صنّاع الافرنج.

٣ - ان يكون التوليد المنتج مستيقناً ذا دوام، و هذا مصداق جليّ للعمل الصالح،

فالصانع الذي لا يحسن صنعه، فهو المفسد لا المصلح و عمله يضرّ بالمجتمع، فلذا ترى ان

الذكر المبين نهى عن بخس الاشياء تارة من لسان هود عليه السلام و تارة من لسان شعيب عليه السلام و

ثالثة من غير اسناده إلى أحدٍ مكرراً ذلك مهّداً فيه بكلمة الويل الظاهرة في التهديد و

العقاب.

قال تعالى: ﴿و لا تبخسوا الناس اشياءهم و لا تفسدوا في الأرض بعد

اصلاحها﴾. (١)

و قال تعالى: ﴿و لا تبخسوا الناس اشيائهم و لا تعثوا في الأرض مفسدين﴾. (١)
 و قال تعالى: ﴿ويل للمطففين * الذين إذا اكتالوا على الناس يستوفون * و إذا كالوهم أو وزنوهم يخسرون * أ لا يظن أولئك أنهم مبعوثون * ليوم عظيم﴾. (٢)
 و البخس كما فسرہ الراغب في المفردات هو نقص الشيء على سبيل الظلام، فلا يختص بالمكيال و الميزان.

و كذلك الطف، لأنها بمعنى القلة، كما في المفردات ايضاً و المطفف هو من نقص الشيء ظلماً، و لا تختص بالمكيال و الميزان، و ذكر المكيل و الموزون في تلك الموارد من باب المثال. و اظهر مصاديق الباخس و المطفف هو الصانع الذي ينقص عمله و يكون ظاهره غير باطنه و بعبارة أخرى يكون غير محكم متقن و هو غش، و من غش وُصف في بعض الأحاديث بأنه سلب عنه الايمان و انخرط في زمرة المنافقين.

و قد روى ان رسول الله ﷺ حين سوى لحد سعد بن معاذ و احكمه و اتقنه قال: اني لاعلم انه سيبل و يصل البلى اليه و لكن الله يحب عبداً إذا عمل عملاً احكمه. (٣)
 و روى ايضاً ان رسول الله ﷺ رأى في قبر ابراهيم ابنه حين دفنه خلا، فسواه بيده مع كونه حزناً من موته و قال: إذا عمل احدكم عملاً فيتقن. (٤)

و اظهر مصاديق الباخس و المطفف هو الديواني الذي له رفع حوائج الناس و لكن يسوف في علمه فيضيع أعمارهم لو لم يكن ذنب هذا اعظم من الرشاء فلا اقل من مماثلتها في الحكم، فلذا سلب عنه الايمان مهدداً بكلمة الويل.

قال تعالى: ﴿ارأيت الذي يكذب بالدين * فويل للمصلين * الذين هم عن صلاتهم ساهون * الذين هم يراءون * و يمنعون الماعون﴾. (٥)

١- هود / ٨٥ ٢- المطففين / ٥ - ١ ٣- بحار الانوار، ج ٦، ص ٢٢٠، باب ٨، ذيل ح ١٤.

٤- بحار الانوار، ج ٢٢، ص ١٥٧، باب ١، ح ١٦. ٥- الماعون / ٧ - ١.

وقد ورد متواتراً ما يدلّ على ذمّ المانعين، فراجع الكافي تجد صدق ما قلنا ونحن نذكر هنا رواية كنموذج منها.

عن الإمام أبي عبدالله عليه السلام قال: أيما مؤمن منع مؤمناً شيئاً ممّا يحتاج إليه وهو يقدر عليه من عنده أو من عند غيره أقامه الله يوم القيامة مسودّاً وجهه مزرقة عيناه مغلوله يده إلى عنقه فيقال: هذا الخائن الذي خان الله ورسوله ثم يؤمر به إلى النار. (١)

هذا كلّ من غير النظر إلى العنوان الثانوي المترتب عليه ومع النظر إليه فذنبه اعظم. توضيح ذلك، إنّ العمل غير المتقن من الصانع، أو الانتاجات الترفهية من الناجين، أو التواني للديواني حرام ذاتاً وقد مرّ الكلام فيه ولكنّ الاهمّ من ذلك ما يترتب عليها من توجّه الضرر إلى المسلمين والعار إلى الشريعة البيضاء فيسلط عليهم الكفر، وهذا ذنب لا يُرجى أن يغفر الله له.

ب: التوزيع والتقسيم الصحيح

من اركان الاقتصاد هو التقسيم ومرادنا منه هنا، هو توزيع الانتاجات بين الناس و يقال للموزّع الكاسب والتاجر، والواسطة بين المولّد والمستعمل، وهو ممّا رغب إليه الشرع ويظهر من غير واحد من الروايات، أنّ أهل البيت عليهم السلام كما كان لهم الانتاج كان لهم التوزيع ايضاً، ومن الروايات التي تدلّ على قيامهم بالانتاج هي رواية علي بن حمزة، فانه قال: رأيت أبا الحسن عليه السلام يعمل في ارض له قد استنقعت قدماء في العرق، فقلت: جعلت فداك اين الرجال؟ فقال: يا علي قد عمل باليد من هو خير مني ومن أبي في ارضه، فقلت: ومن هو؟ فقال: رسول الله ﷺ وأمير المؤمنين عليه السلام وآبائي كلّهم كانوا قد عملوا بأيديهم وهو من عمل النبيين والمرسلين والاصياء والصالحين. (٢)

١- الكافي، ج ٢، ص ٣٦٧، باب من منع مؤمناً شيئاً...، ح ١.

٢- وسایل الشیعة، ج ١٢، ص ٢٣، باب ٩ من أبواب مقدمات التجارة، ح ٦.

و من الروايات التي تدلّ على كونهم من موزّعي المنتجات رواية محمد بن عذافر عن ابيه، فأنه قال: اعطى أبو عبدالله عليه السلام أبي الفأ و سبعة دنانير، فقال له: أنجز بها لي، ثم قال: اما أنه ليس لي رغبة في ربحها و ان كان الربح مرغوباً فيه و لكنني احسبت ان يراني الله عزّ وجلّ متعرّضاً لفوائده. ^(١)

و قد ورد عن أمير المؤمنين عليه السلام: انّ الله يحبّ المتحرّف الامين. ^(٢)

و قد اشترط في التقسيم كالانتاج أشياء:

١ - توزيع ما يحتاج إليه الناس و الاجتناب عن تقسيم المحرّمات و الترفهيات. فالمذكور في الشرط الأوّل من شروط التوليد، يجري هيها أيضاً.

٢ - مراعاة العدل و الانصاف فكلّ تاجر و كاسب و موزّع أخذ بالانصاف أمامه فهو تاجرٌ، وإلاّ ففاجر، حيث انّ مهمّته تضرّ بالمجتمع حينئذٍ.

و يظهر من الروايات انّ الربح جائز إذا كان مصحوباً بالعدل، و إلاّ فهو حرام بحكم الربا و ان كان بحسب الفقه حلالاً.

بل يظهر منها أيضاً انّ قانون المواسات يقتضى ان لا يربح الموزّع من المؤمن بعد تحصيل قوت يومه إلاّ ان يريد البائع التجارة فاذن يجوز أن يُربح منه.

و انّ قانون المواسات يقتضى ان يحبّ لغيره ما يحبّ لنفسه و يبغض لغيره ما يبغض لنفسه، و ان لا يرضى للمؤمنين ما لا يرضى لنفسه و عياله، و نحن نذكر منها روايتين كنموذجٍ منها.

عن الإمام أبي عبدالله عليه السلام قال: ربح المؤمن على المؤمن رباً إلاّ ان يشتري باكثر من

١- وسائل الشيعة، ج ١٢، ص ٢٦، باب ١١ من أبواب مقدمات التجارة، ح ١.

٢- وسائل الشيعة، ج ١٢، ص ١٣، باب ٤ من أبواب مقدمات التجارة، ح ١٤.

مائة درهم فاربح عليه قوت يومك أو يشتريه للتجارة فاربحوا عليهم و ارفقوا بهم.^(١)
و عن أبي عبدالله عليه السلام انه اعطى الف دينار نفراً للتجارة فهو باع له بربح الدينار ديناراً
فجاء إليه بكيسين في كل ألف دينار، و نقل له القضية فهو اخذ رأس المال و قال: لا حاجة
لنا في هذا الربح، فقال: مجالدة السيوف اهون من طلب الحلال.^(٢)

و شتان بين هذه الروايات و بين ما يقوم به أهل السوق في عصرنا هذا.
فالروايات نهت عن الربح زائداً على قوت يومه و امرت بمراعات الرفق و الانصاف و
المواسات.

بينما نرى في هذا العصر ولع بعض السوقيين على جمع الاموال و نهبها من أي طريق
امكن لهم، فبعد ذلك لا تعجب من قول أمير المؤمنين عليه السلام، فإنه قال: جاء
اعرابي النبي ﷺ فسأله عن شرّ بقاع الأرض و خير بقاع الأرض، فقال له رسول
الله ﷺ: شرّ بقاع الأرض الاسواق و هي ميدان ابليس يغدو برايته و يضع كرسيه و
يبث ذريته...^(٣)

٣- رفع الوسائط بين الانتاج و التقسيم و توزيع الربح بين أهاليها بما يقتضيه الحكمة.
و هذا شرط هام جداً، لئلا يسقط الانتاج بخسران المنتج و ربح الموزّع، حيث للسعلة
سعر آخر في السوق بينها بعد بعيد، و ليس الربح هذا إلا للموزعين في سلسلتهم الطويلة.
و بهذا الامر الثالث يحدث الطبقات الاجتماعية السفلى و العليا في المجتمع، فيفنى الشرع
و المجتمع معاً.

ج: الاستهلاك العادل و هذا الشرط هو مرادنا في هذا الفصل و الإسلام اهتم به كمال

١- وسائل الشيعة، ج ١٢، ص ٢٩٣، باب ١٠ من أبواب آداب التجارة، ح ١.

٢- وسائل الشيعة، ج ١٢، ص ٣١١، (نقل الرواية تلخيصاً)، باب ٢٦ من أبواب آداب التجارة، ح ١.

٣- وسائل الشيعة، ج ١٢، ص ٣٤٤، باب ٦٠ من أبواب آداب التجارة، ح ١.

الاهتمام.

و هذا الشرط هو المعدل للشرطين الأول والثاني، و هذا هو الذي يكون من الايمان و من الكمال بل كل الكمال، و هذا هو الذي يمكن المرء بما فوق التمكن و السعة و الرفاه، و هذا هو الذي يجلب الحياة الطيبة، و لا حياة إلا بالاقتصاد في الاستهلاك و إلا فالحياة مع الإسراف و التبذير لا يكون إلا برماً و بالمآل عذاباً في الدارين، و قد مرّ أن الذكر الحكيم يشير إلى ترتب الكبائر الموبقة عليه، فاسمع إلى هاتين الآيتين لترى ما بينهما من الوعيد الهائل.

قال تعالى: ﴿و اصحاب الشمال ما اصحاب الشمال * في سموم و حميم * و ظلّ من يحموم * لا بارد و لا كريم * انهم كانوا قبل ذلك مترفين * و كانوا يصرون على الحنث العظيم﴾. (١)

و قال تعالى: ﴿و إذا اردنا ان نهلك قرية امرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميراً﴾. (٢)

و بالجملة لا اشكال في أن العيش الهنيء تحت لواء الاقتصاد في الاستهلاك و من لا يقتصد في الاستهلاك فيعذب بالإسراف و التبذير طوال حياته، إذ يبتلى بالترف و الرقابة في العيش و التسابق فيها، فيبتلى بالتعب و الفاقة، و يتبعها الانهيار العصبي المترتب عليه الهموم و الغموم و الاضطراب و إن شئت فقل انهم مجانين على صورة العقلاء، و فقراء على صورة الاغنياء، فيرى الناس انهم في راحة مع انهم في شدة الآلام الروحية و يرونهم في غنى مع انهم في غاية الاحتياج النفسي و حتى في العدم، إذ الإسراف و التبذير يفني ثروتهم و أموالهم، فهم في الحقيقة عادموا اللذة و الثروة. و قد رسمهم الله في الذكر أحسن ترسيم حيث قال: ﴿و الذين كفروا اعمالهم كسراب بقيعة يحسبه الظمآن ماءً حتى إذا جاءه لم

يجده شيئاً و وجد الله عنده فوقه حساب و الله سريع الحساب * أو كظلمات في بحر لجي يغشيه موج من فوقه موج من فوقه سحاب ظلمات بعضها فوق بعض إذا أخرج يده لم يكد يريها و من لم يجعل الله له نوراً فما له من نور ﴿١﴾.

فالمسرفون و المبذرون و المترفون كذلك فالناس يرون ظواهرهم الجليلة و لا يهتدوا إلى ان هذه الحياة ظاهرها جيد متزين و لكن في جوفها نزاع و تشاجر و هم و غم، و فيها آلام تحرق صاحبها و ليس لصاحبها إلا الحساب و الكتاب عند الله و مآله إلى النار، فهي كالبحر اللجج تتراكم عليها الظلمة فلا يرى صاحبها نفسه فضلاً عن تلك الحياة، فهو كالود و يلف في تلك الظلمات حتى يموت، و إذا مات فله الحسرة و الندامة و العذاب، فهو كلما خرج من غم دخل في غم آخر.

قال تعالى: ﴿ كلما ارادوا ان يخرجوا منها من غم اعيدوا فيها ﴾. (٢)

و السر في ذلك ان عذابه في الآخرة هو تجسم ما في دنياه، فكما أنه في دنياه كلما اراد ان يخرج من غم اعيد في غم آخر، ففي فآخرته يكون كذلك ايضاً. و يشترط فيه ايضاً شروط

١ - التحفظ الكامل في الاستهلاك، فمن لا يحتاج إلى المسكن الغالي الواسع و لوازمه فيكتفي بما يحتاج اليه، و من لا يحتاج إلى البسة عالية فيكتفي بالمحتاج اليه، و كذلك في المأكل و المشرب و غيرهما، و بعبارة أخرى ان العيش الساذج من اهم شرائط الاقتصاد.

٢ - مراعات قانون المواسات في الاستهلاك و هذا ايضاً من اهم الشرائط.

٣ - مراعات التساوى الجماعية في الاستهلاك، فأعضاء المجتمع لو كانوا في وضع خاص كالحرب و القحط و غيرهما فلا بد له من أن يساويهم في معيشتهم.

تنبيه اقتصادي أخلاقي و هو بمنزلة التمتع للكلام، بل بمنزلة المسك للختام.

انّ حوائج الإنسان للعيش في الدنيا تنحصر بالمأكل والمشرب والملبس والسكن والزواج.

والإسلام أراد و قدّر لكلّ انسان هذه الحوائج الخمس بمقدار الضرورة، بل بمقدار السعة والرفاه فمن يقدر على تحصيل تلك الخمسة يجب عليه تحصيلها و من لا يقدر عليها فعلى الامة إعانتة فيها.

و قانون المواسات الذي يُعدّ من اوجب الواجبات الاقتصادية وُضع لهذا الامر الهامّ. و اجود طرق المجتمع لتحصيله هو مراعات الاقتصاد في المصروف، و لا يحتاج إلى فكر بل بأدنى تأمل يظهر أنّ صرف فضول العيش في حوائج المجتمع الضرورية يجعله في سعة و رفاه فضلاً عن رفع حوائجه الضرورية، فلو انّ الناس اقتصدوا في مأكلمهم و مشربهم و اجتنبوا عن الإسراف و التبذير و صرفوا الزوائد في حوائج غيرهم، لن يوجد فقير محتاج إلى شيء، فانظر إلى هذا المثال الذي يُعلن عن الاذاعات و يُنشر في الصحف و المجلات: انّ المجتمع يستهلك من الخبز ما يفي بخمسة عشر مليوناً آخر، و لو لم يكن هذا الإسراف فهل يبقى أحد جائعاً لا يجد سبيلاً إلى الطعام؟ كما أنّ الجيکارة و استعمالها يستهلك من المنابع المالية ما يفي بتأمين ما نقص من الماء المحتاج إليه في المجتمع للشرب.

فلو انّ الناس اقتصدوا في الملبس و اجتنبوا الترفّه و قاموا بما احتاج إليه غيرهم فهل يوجد من يحتاج إلى البسة ضرورية بل إلى البسة ترفهية؟

كما لنا أن نتساءل المخدّرات عن البستهنّ غير الضرورية هنّ؟، لو اقتصدن فيها فهل يبقى منهنّ من يحتاج إلى الضرورية منها؟ و هكذا الكلام في مساكن الناس و مشاغلمهم و

نعم يترأى في زماننا هذا المدعوّ باستقرار الدولة الاسلامية فيه بين الشعب المسلم التسابق في الابنية الترفهية و ألبستها بمبرّرات مختلفة، كرئاسة المنظّمة و البلدة و غيرها من

أجزاء المجتمع السياسيّة، على كون المجتمع بحاجة ماسّة إلى المدارس الأوليّة فضلاً عن المدارس العالية.

هذا وأنّ الجيل الشابّ في خطر عظيم، لعدم تمكّنه من الزواج، ولو اكتفى النّاس في زواج أبنائهم وبناتهم بالضروريّ من الانفاق، واجتنبوا عن السّرف والتبذير فيه فهل يبقى شاب عزب لا يجد إلى النكاح سبيلاً؟، سيّما لو أنفق النّاس الزائد من الضروريّ في زواج أقربائهم وذويهم، هذا الأمر المستحسن الذي حيث عليه الشارع وجعله من المندوب.

وان ابّيت عن ذلك فالتفت إلى الأحداث الشائعة في الزواج، من جعل البعل معدماً أو دائناً، ثمّ عليه أن يشتري من المجوهرات والألبسة الفاخرة ما يميل إليه أسرة الزوجة، ثمّ على أسرتها الوليمة الترفهية في مجلس الزواج، وعلى جميع المدعوّات لبس الألبسة الجاهرة غير المستعملة ولو لمرة واحدة ثمّ على والد العروس تجهيزها بما تحتاج إليه طوال حياتها من أوّلها إلى آخرها، ثمّ على البعل القيام بترتيب مجلس العرس من المأكّل والمشارب الزائدة على الضروريّ بمزّات عديدة، وعلى جميع المدعوّين اهداء الصباحيات إلى العروس والعريس وهذا ما يضطرّ الجيل الشاب إلى ان لا يفكر في أمر الزواج، إذ الزواج في عصرنا هذا يحتاج إلى هذه الاستهلاكات البالغة حد السّفاهة، فنعوذ بالله تعالى منها.

هذا كما قد اشتهر ان معدماً كثير العيال جاء إلى غنيّ مترف مسرف وانشأ له

بالفارسية:

يك روز خرج مطبخ تو قوت سال ماست يك روز روزه دار و بكن جان ما خلاص
و نظير هذا الفقير و ذلك الغنيّ في مجتمعا كثير و ليت ان الأغنياء كانوا يسمعون انين
الفقراء و ليت انهم يسمعون ذلك الشعر الذي هو لسان حال الفقراء و لسان قوهم و لكن
قال تعالى: ﴿فَأَنْتَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمَعُ الصَّمَّ الدَّعَاءَ﴾.^(١)

فحصل من جميع ما ذكرنا أنه ان هجم علينا عويصة الفقر الفردى و الجماعى و انتشر
العدم بحيث يحتاج بعض الناس إلى قوت يومه و ليلته و ستر بدنه و مسكن يسكن فيه و
زواج يسكن إليه، كل ذلك ليس إلا لعدم تمكين المتمكنين عن قانون المساوات و العمل به،
و الغفلة عن اهتمام الشرع به، و لله در من قال:

هر چه هست از قامت ناساز بى اندام ماست

و رنه تشریف تو بر بالای کس کوتاه نیست

و ورد في روايات كثيرة، أنه لا فقر مع الاقتصاد في الاستهلاك، منها:

* عن أبي عبدالله عليه السلام: ان السرف يورث الفقر و ان القصد يورث الغنى. (١)

* و عن موسى بن جعفر عليه السلام: ضمنت لمن اقتصد ان لا يفتقر. (٢)

و يظهر من غير واحد من تلك الروايات ان معنى الاقتصاد هو ان يكون الإنسان في
المجتمع مثلهم فلو كانوا في مضيقه فهو يلون بلونهم، و لو كانوا في سعة و رفاه فهو يلون
بلونهم و من تلك الروايات:

* قال معتب قال أبو عبدالله عليه السلام و قد يزيد السعر بالمدينة: كم عندنا من طعام؟ قال:
قلت: عندنا ما يكفيننا اشهرأ كثيرة، قال: أخرجه و بعه، قال: قلت له: و ليس بالمدينة طعام،
قال: بعه، فلما بعه قال: اشتر مع الناس يوماً بيوم، و قال: يا معتب اجعل قوت عيالى نصفاً
شعيراً و نصفاً حنطة، فان الله يعلم انى و اجد ان اطعمهم الحنطة على وجهها و لكنى احببت
ان يرانى الله قد احسنت تقدير المعيشة. (٣)

و بالجملة ان الإسلام يحب ان يكون المرء في المجتمع الاسلامى في سعة و رفاه، و يكون
الجميع بحيث لا يعدم شيئاً من متطلبات حياتهم و يحكم عليهم قانون الاقتصاد و المواساة

١- وسائل الشيعة، ج ١٢، ص ٤١، باب ٢٢، ح ١. ٢- وسائل الشيعة، ج ١٢، ص ٤١، باب ٢٢، ح ٢.

٣- وسائل الشيعة، ج ١٢، ص ٣٢١، باب ٣٢، ح ٢.

فلهم المدينة الفاضلة و لهم الحياة الطيبة.

قال تعالى: ﴿من عمل صالحاً من ذكر أو أنثى و هو مؤمن فلنحيينه حياة طيبة و لنجزينهم اجرهم باحسن ما كانوا يعملون﴾.^(١)

و احسن الاعمال الصالحة و اجودها و اوجبها هو مراعات الاقتصاد و المواسات و الإباء عن الاسرافات و التبذيرات و الاترافات، و نحن غفلنا عن اخلاق الإسلام و اخلاقياته و توهمنا انّ المراد بالعمل الصالح في هذه الآية الشريفة هو العبادات المشهورة كالصلوة و الصوم و الزكاة و الحجّ فقط مع انّ دستور الاقتصاد في المعيشة و كذلك قانون المواسات يُعدّان من اهمّ الواجبات، هذا آخر ما أردنا إيرادہ في هذا البحث و نتلوه بذكر الروايات ليكون ختامه مسكاً و نوراً.

روايات في الاقتصاد

* عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال علي بن الحسين صلوات الله عليهما: لينفق الرجل بالقصد وبلغه الكفاف و يقدم منه فضلاً لآخرته فإن ذلك ابقى للنعمة وأقرب إلى المزيد من الله عز وجل و انفع في العافية. ^(١)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: انَّ القصد أمر يحبّه الله عز وجل و انَّ السرف أمر يبغضه الله حتّى طرحك النواة فإنّها تصلح للشئ و حتّى صبّك شرابك. ^(٢)

* عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل ﴿و يسألونك ماذا ينفقون قل العفو﴾ قال: العفو الوسط. ^(٣)

* قال أمير المؤمنين صلوات الله عليه: القصد مثراة و السرف متواة. ^(٤)

* عن علي بن الحسين عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: ثلاث منجيات فذكر الثالث، القصد في الغنى و الفقر. ^(٥)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سمعته يقول: ضمنت لمن اقتصد ان لا يفتقر. ^(٦)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لو ان رجلاً انفق ما في يديه في سبيل من سبيل الله ما كان احسن و لا وفق، اليس يقول الله تعالى: ﴿و لا تلقوا بايديكم إلى التهلكة و احسنوا ان الله

١- الكافي، ج ٤، ص ٥٢، باب فضل القصد، ح ١. ٢- الكافي، ج ٤، ص ٥٢، باب فضل القصد، ح ٢.
٣- الكافي، ج ٤، ص ٥٢، باب فضل القصد، ح ٣. ٤- الكافي، ج ٤، ص ٥٢، باب فضل القصد، ح ٤.
٥- الكافي، ج ٤، ص ٥٣، باب فضل القصد، ح ٥. ٦- الكافي، ج ٤، ص ٥٣، باب فضل القصد، ح ٦.

يحبّ المحسنين ﴿ يعنى المقتصدين. (١)

* قال أبو عبدالله عليه السلام: يا عبيد انّ السرف يورث الفقر و انّ القصد يورث الغنى. (٢)

* قال أبو الحسن عليه السلام: ما عال امرء في اقتصاد. (٣)

* عن اسحاق بن عبد العزيز، عن بعض اصحابه، عن أبي عبدالله عليه السلام أنّه قال له: انا نكون في طريق مكة فنريد الاحرام فنطلى و لا تكون معنا نخالة نتدلك بها من النورة فتدلك بالدقيق و قد دخلنى من ذلك ما الله اعلم به، فقال: مخافة الاسراف؟ قلت: نعم، فقال: ليس فيما اصلح البدن اسراف انى ربما امرت بالنقى فيلت بالزيت فأتدلك به، انما الإسراف فيما افسد المال و اضرّ بالبدن، قلت: فما الاقتار؟ قال: اكل الخبز و الملح و انت تقدر على غيره، قلت: فما القصد؟ قال: الخبز و اللحم و اللبن و الخلّ و السمن مرّة هذا و مرّة هذا. (٤)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: إذا جاد الله تبارك و تعالى عليكم فجودوا و إذا أمسك عنكم فامسكوا و لا تجاودوا الله فهو الأجود. (٥)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: من اقتصد في معيشته رزقه الله و من بذّر حرمه الله. (٦)

* عن موسى بن بكر قال: سمعت أبا الحسن موسى عليه السلام يقول: الرّفق نصف العيش و ما عال امرء في اقتصاده. (٧)

١- الكافي، ج ٤، ص ٥٣، باب فضل القصد، ح ٧. ٢- الكافي، ج ٤، ص ٥٣، باب فضل القصد، ح ٨.

٣- الكافي، ج ٤، ص ٥٣، باب فضل القصد، ح ٩. ٤- الكافي، ج ٤، ص ٥٣، باب فضل القصد، ح ١٠.

٥- الكافي، ج ٤، ص ٥٤، باب فضل القصد، ح ١١.

٦- الكافي، ج ٤، ص ٥٤، باب فضل القصد، ح ١٢.

٧- الكافي، ج ٤، ص ٥٤، باب فضل القصد، ح ١٣.

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إنَّ محمد بن المنكدر كان يقول: ما كنت أرى أنَّ علي بن الحسين عليه السلام يدع خلفاً أفضل منه حتَّى رأيت ابنه محمد بن علي عليه السلام فاردت أن اعظه فوعظني فقال له أصحابه: بأيّ شيء وعظك؟ قال: خرجت إلى بعض نواحي المدينة في ساعة حارّة، فلقيني أبو جعفر محمد بن علي وكان رجلاً بادنّاً ثقيلاً وهو متكئ على غلامين اسودين أو موليين، فقلت في نفسي: سبحان الله شيخ من اشيّخ قريش في هذه الساعة على هذه الحال في طلب الدنيا، اما لاعظّنه، فدنوت منه فسلمت عليه، فردّ عليّ السلام بنهر، وهو يتصاب عرقاً، فقلت: اصلحك الله شيخ من اشيّخ قريش في هذه الساعة على هذه الحال في طلب الدنيا، أرايت لو جاء اجلك وانت على هذه الحال ما كنت تصنع؟ فقال: لو جاءني الموت وانا على هذه الحال جاءني وانا في (طاعة من) طاعة الله عزّ وجلّ اكفّ بها نفسي و عيالي عنك وعن النَّاس و أنّما كنت اخاف ان لو جاءني الموت وانا على معصية من معاصي الله، فقلت: صدقت يرحمك الله اردت ان اعظك فوعظتني. (١)

* عن عبد الاعلى مولى آل سام قال: استقبلت أبا عبد الله عليه السلام في بعض طرق المدينة في يوم صايف شديد الحرّ فقلت: جعلت فداك حالك عند الله عزّ وجلّ و قرابتك من رسول الله ﷺ و انت تجهد لنفسك في مثل هذا اليوم؟ فقال: يا عبد الاعلى خرجت في طلب الرزق لاستغنى عن مثلك. (٢)

* اسباط بن سالم قال: دخلت على أبي عبد الله عليه السلام فسألنا عن عمر بن مسلم ما فعل؟ فقلت: صالح ولكنّه قد ترك التجارة، فقال أبو عبد الله عليه السلام: عمل الشيطان - ثلاثاً - اما علم أنَّ رسول الله ﷺ اشترى عيراً ات من الشام فاستفضل فيها ما قضى دينه وقسم في قرابته، يقول الله عزّ وجلّ ﴿رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله﴾ - إلى آخر الآية

١- الكافي، ج ٥، ص ٧٣، باب ما يجب من الاقتداء بالائمة، ح ١.

٢- الكافي، ج ٥، ص ٧٤، باب ما يجب من الاقتداء بالائمة، ح ٣.

« يقول القصاص: ^(١) انّ القوم لم يكونوا يتّجرون، كذبوا و لكنّهم لم يكونوا يدعون الصلاة في ميقاتها وهو افضل ممّن حضر الصلاة ولم يتّجر. ^(٢) »

* سأل أبو عبدالله عليه السلام عن رجل وانا عنده، فقيل له: اصابته الحاجة، قال: فما يصنع اليوم؟ قيل: في البيت يعبد ربّه قال: فمن اين قوته؟ قيل: من عند بعض اخوانه، فقال أبو عبدالله عليه السلام: والله للذي يقوته اشدّ عبادة منه. ^(٣)

قال أبو عبدالله عليه السلام: اقرؤا من لقيتم من اصحابكم السلام و قولوا لهم انّ فلان بن فلان يقرئكم السلام و قولوا لهم: عليكم بتقوى الله عزّ وجلّ و ما ينال به ما عند الله، انّي والله ما امركم إلا بما نأمر به انفسنا، فعليكم بالجدّ و الاجتهاد، و إذا صليتم الصبح و انصرفتم فبكرّوا في طلب الرزق و اطلبوا الحلال فانّ الله عزّ وجلّ سيرزقكم و يعينكم عليه. ^(٤)

* عن أبي عبدالله عليه السلام قال: اربعة لا تستجاب لهم دعوة، رجل جالس في بيته يقول: اللهم ارزقني فيقال له: الم آمرك بالطلب، و رجل كانت له امرأة فدعا عليها فيقال له: الم اجعل امرها اليك، و رجل كان له مال فافسده فيقول: اللهم ارزقني فيقال له: الم آمرك بالاقتصاد، الم آمرك بالاصلاح، ثم قال: ﴿و الَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يَسْرِفُوا و لَمْ يَقْتُرُوا و كَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا﴾، و رجل كان له مال فادانه بغير بيّنة فيقال له: الم آمرك بالشهادة. ^(٥)

١- القصاص، رواية القصص و الاكاذيب، به عرّ عليه السلام عن مفسري العامة و علمائهم لابتناء امورهم على الاكاذيب و لعلمهم اولوا الآية بترك التجارة لئلا تلهيهم عن الصلاة و الذكر و لا يخفى بعده، كافي، ج ٥، ص ٧٥، في

ذيل الصفحة نقلاً من مرآت العقول. ٢- الكافي، ج ٥، ص ٧٥، ح ٨.

٣- الكافي، ج ٥، ص ٧٨، ح ٤. ٤- الكافي، ج ٥، ص ٧٨، ح ٨.

٥- الكافي، ج ٢، ص ٥١١، باب من لا تستجاب دعوته، ح ٢.

الفضيلة الأربعون: العزلة

وهي ملكة يقتدر بها الإنسان ان يعيش وحده في خلوة عن الناس، فلو كان في حبس أو في برّ لا يشغله الوحدة والخلوة عن نفسه و عن الله تعالى وهذه الفضيلة عظيمة محبوبة للاولياء و لا يمكن الوصول إلى الكمال إلا بتحصيل ملكتها، حتّى انّ رسول الله ﷺ انعزل عن الناس والتجأ إلى جبل حراء حتّى يتلقّى الوحي من ربّه الجليل كما أنّه تعالى إذا أراد أن يهب له ابنته الصديقة المعصومة أمره بالانعزال اربعين يوماً ثمّ غدّاه من اغذيه الجنة، ثم أمره بالخروج إلى زوجته فانتقل نور الزهراء منه إلى الخديجة الكبرى سلام الله عليهما.

وانت تعلم أنّه لا اثر علمي و لا كتاب لعالمٍ إلاّ و هو رهين عزلة صاحبه، فلولاها لما كانت لنا هذه الآثار التي نفتخر بها اليوم، فخلوات المفيد و الطوسي و المحقّق نصير الملّة و الدّين و المحقّقين و العلّامة و الشّهيدين و الشّيخ الأنصاري و صدر المتألهين و شيخ الرّئيس و صاحب الجواهر و امثالهم رضوان الله تعالى عليهم و فقتهم للقيام بنشر العلم و كتابته و بثّه.

وانت إذا تأملت أحوالهم ترى انّ عزلتهم أوجبت لهم تلك الافتخارات، و كلّ هؤلاء الاخيار ما عمّروا ازيد من السبعين أو الثمانين بل غالبهم دون الستين، و لكن الاستفادة من

العمر بالعزلة فيه أعطتهم التوفيق لتدوين تلك الآثار، و غالب هؤلاء الاعلام لهم ازيد من مائة مؤلف.

و قس عليهم المخترعين و المبدعين فمن نظر في تاريخهم و سيرتهم يرى ان العزلة اعطتهم تلك الافتخارات.

و بالجملة ان التفكير و هو بحاجة إلى العذلة يوجب العظمة فلذا عدّ ساعته افضل من عبادة سبعين سنة.

و هذا العظمة و الفخر لا يختصّ بصاحبها فقط، بل بالانسانية و لا يختصّ بالمعنويات، بل الكمالات كلّها فردية و اجتماعية، مادية و معنوية مرهونة للفكر، و معلوم ان التفكير لا يمكن ان يتحقق بلا ملكة العزلة.

و ضدّ هذه الملكة العظيمة هو الالفه و هي ملكة يقتدر بها صاحبها على مخالطة الناس و كونه جاذباً و منجذباً، و بعبارة أخرى ان الالفه ملكة يقتدر صاحبها على كونه ألفاً و مألوفاً.

و روى عن أمير المؤمنين عليه السلام أنها من صفات المؤمن و لا خير فيمن لا يكون له تلك الفضيلة.

قال عليه السلام: المؤمن مألوف و لا خير فيمن لا يألف و لا يؤلف. ^(١)

و هي كالعزلة من الملكات الفاضلة الهامة، و لو لم تفد إلا التمكّن من التّعليم و التّعلّم ليكفيك ان تقول: أنها من أفضل الفضائل فتحصيل العلم و المعاش و المعاد و كسب الفضائل و درك ثواب اعانة الناس و العمل بقانون المواسات و نحو ذلك يتوقّف على الالفه، بل الدّين لا يكون إلا الحبّ و البغض و هما يتوقّفان على المؤالفة.

اضف إلى ذلك ان ابلاغ الشرع لا يمكن إلا بالمؤالفة، و المبلّغون لرسالات الله من

الأنبياء و الاوصياء و العلماء لا يتمكنوا من الإبلاغ إلا بالمخالطة و المؤالفة.

ألا ترى أن إبراهيم عليه السلام إذا سكن اسماعيل و أمه عليه السلام بواد غير ذى زرع لتبليغ الدين و عمران بيت الله و اقامة الصلوة، دعاه تعالى فاستدعى منه مؤالفة الناس لها و ميلهم إليها. قال تعالى: ﴿رَبَّنَا إِنِّي اسكنت من ذريتى بواد غير ذى زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلوة فاجعل افئدة من الناس تهوى إليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكرون﴾. (١)

ألا ترى أن الله تعالى جعل أجر المتقين في الدنيا مودة الناس لهم و هوى قلوبهم إليهم. قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾. (٢) ألا ترى أنه تعالى جعل المودة أجر الرسالة ثم اخبر أن تلك المودة توجب السعادة لهم فيرجع الاجر اليهم.

قال تعالى: ﴿قُلْ لَا اسئلكم عليه اجراً إِلَّا المودة في القربى﴾. (٣) و قال تعالى: ﴿قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ اجْر فهو لكم﴾. (٤)

و بالجملة أن الالفة و المؤالفة فضيلة هامة و مطلوبة عند الله تعالى و تترتب عليها فوائد كثيرة و لا يمكن تحصيل سعادة الدارين إلا بها، فهي كالعزلة ذات مزايا لا بد لكل مؤمن أن يحصلها.

و ان شئت قلت: أن الالفة و العزلة جناحان و من شاء ان يعرج إلى سماء السعادة لا محيص له من ان يطلبهما، فجناح العزلة فقط غير مفيد كالطائر الذي يكون له جناح واحد، و جناح الالفة فقط ناقص ايضاً كالطائر ذى جناح واحد، فمن يطلب الطيران إلى السعادات الدنيوية و الاخروية ليطلب الجناحين من العزلة و الالفة، فبعد ذلك يحصل له البراق و يعرج إلى ما اراد.

وَمَا يَمْتَنَزُ هَذِهِ الْفَضِيلَةُ - أَيُّ فَضِيلَةِ الْعِزَّةِ - عَنْ سَائِرِ الْفَضَائِلِ أَنَّ ضِدَّهَا أَيْضاً فَضِيلَةٌ، فَالْعِزَّةُ فَضِيلَةٌ عَظِيمَةٌ تَتَرْتَّبُ عَلَيْهَا آثَارٌ عَظِيمَةٌ، وَالْإِلْفَةُ أَيْضاً فَضِيلَةٌ مَهْمَةٌ تَتَرْتَّبُ عَلَيْهَا فَوَائِدٌ كَثِيرَةٌ، فَلَا بُدَّ لِمَنْ يَرِيدُ التَّحْلِيَةَ أَنْ يَحْكِيَ بِهَا تَيْنِ الْفَضِيلَتَيْنِ وَيُسْتَفِيدَ مِنْ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا فِيمَا يَخْصُّهُ مِنَ الْمَوَارِدِ وَلَيْسَ بَيْنَ الْفَضَائِلِ مَا هُوَ بِهَذِهِ الْمَثَابَةِ لِأَنَّ الشَّجَاعَةَ عَلَى سَبِيلِ الْمَثَالِ فَضِيلَةٌ وَلَكِنْ ضِدَّهَا وَهُوَ الْجَبْنُ أَوْ التَّهَوُّرُ لَيْسَ بِفَضِيلَةٍ بَلْ أَتَاهُمَا مِنَ الرَّذَائِلِ بِحَيْثُ يَجِبُ الْاجْتِنَابُ عَنْهَا، وَالسَّخَاوَةُ فَضِيلَةٌ وَضِدَّهَا وَهُوَ الْبُخْلُ رَذِيلَةٌ يَجِبُ التَّخْلِيَةُ عَنْهَا، وَالْعَدَالَةُ فَضِيلَةٌ وَضِدَّهَا الظُّلْمُ أَوْ الْإِنْظِلَامُ وَيُلْزَمُ الْاجْتِنَابُ عَنْهَا، وَالْقَنَاعَةُ فَضِيلَةٌ وَضِدَّهَا الطَّمَعُ الَّذِي التَّخْلِيَةُ عَنْهَا وَاجِبٌ، وَالتَّوَاضُّعُ فَضِيلَةٌ وَضِدَّهَا الْكِبَرُ رَذِيلَةٌ مُوَبَّقَةٌ تَوْجِبُ الْخُسْرَانَ، وَالْحِلْمُ فَضِيلَةٌ وَضِدَّهَا الْغَضَبُ رَذِيلَةٌ أَنْ اشْتَعَلَتْ تَحْرَقَ الدِّينَ، وَهَكَذَا وَقَدْ مَرَّتْ فِي هَذِهِ الْمَجْلَدَاتِ الثَّلَاثَةِ تِسْعٌ وَثَلَاثُونَ فَضِيلَةً تَضَادُّ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهَا رَذِيلَةً، فَمَنْ يَرِيدُ السَّلُوكَ إِلَى جَنَابِهِ تَعَالَى وَالسَّيْرَ إِلَيْهِ لَا بُدَّ لَهُ مِنْ أَنْ يَخْلِيَ نَفْسَهُ عَنْ تِلْكَ الرَّذَائِلِ وَيَقْطَعَ عُرُوقَهَا وَيَهْذِّبَهَا عَنْهَا، وَأَنْ يَحْكِيَ بِتِلْكَ الْفَضَائِلِ وَيَغْرِسَ شَجَرَةَ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهَا فِي قَلْبِهِ وَبِالْمَوَازِينِ التَّامَّةِ عَلَيْهَا تَوْقَى أَكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا.

وَلَكِنْ مِنْ بَيْنِ الْفَضَائِلِ تَمْتَنَزُ هَذِهِ الْفَضِيلَةُ - وَهِيَ الَّتِي جَعَلْنَاهَا الْأَخِيرَ مِنَ الْفَضَائِلِ فِي هَذَا الْكِتَابِ وَهِيَ الْمَوْفِيَّةُ لِعَدَدِ الْأَرْبَعِينَ الْمُبَارَكِ - بِمِزْيَةٍ خَاصَّةٍ وَهِيَ أَنَّ ضِدَّهَا - وَهُوَ الْإِلْفَةُ - أَيْضاً فَضِيلَةٌ فَالْسَّالِكُ لَا مُحِيطُ لَهُ مِنْ أَنْ يَتَحَلَّى بِالْفَضِيلَتَيْنِ، وَخَلَوْ النَّفْسُ مِنْهُمَا أَوْ مِنْ أَحَدِهِمَا نَقْصٌ يَوْجِبُ فَوَاتَ فَوَائِدَ كَثِيرَةٍ بَلْ كَمَا ذَكَرْنَا فِي صَدْرِ الْبَحْثِ لَا يُمْكِنُ الْعُرُوجُ السَّعَادَاتِ لِمَنْ لَمْ يَحْصِلْ هَاتَيْنِ الْجَنَاحَيْنِ.

وَمِنْ الْغَرِيبِ مَا وَقَعَ لَنَا فِي تَدْوِينِ هَذَا الْكِتَابِ مِنَ الْبَدَأِ بِالْفَضَائِلِ وَالْخَتْمِ بِهَا أَيْضاً، حَيْثُ أَنَّ الْأَلْفَةَ فَضِيلَةٌ أَيْضاً، وَمَا كُنَّا مُقَدِّرِينَ لِهَذَا الْأَمْرِ، كَمَا وَأَنَّهُ قَدْ خَتَمْنَاهُ بِعَدَدِ الْأَرْبَعِينَ الْمُبَارَكِ، وَهَذَا أَيْضاً غَرِيبٌ، فَتَنَفَّالُ بِهَا الْخَيْرَ لِيَكُونَ لَطْفَيْنِ خَفِيَّيْنِ مِنْهُ جَلٌّ وَعِلَاءٌ، ذَلِكَ

فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم.

تنبيهات هامة:

الف: ان العزلة قد تفسر بالرهبانية وهي ترك مجتمع الناس وبالمال ترك الدنيا ولذاتها والحرمان عن منافعها وعن مثرات لا تحصل إلا بمعاشرة الآدميين.

و بعبارة أخرى هي العزلة بحسب الجسم، وهي ليست من الإسلام في شيء وقد اشتهر ان الرسول ﷺ كرّر قوله هذا في مواضع مختلفة: لا رهبانية في الاسلام^(١)، وقد وردت روايات من أهل البيت عليه السلام في مذمتها حتى انه ﷺ جعلها رغبة عن السنة ثم ذكر الرغبة عنها في حد الكفر، وقد اشتهر منه ﷺ انه اذا سمع ان رجلاً من اصحابه تزهد أو ترهب، كان يقول: ألا اتى انا بالليل وانكح وافطر بالتهار فن رغب عن ستنى فليس منى^(٢).

ونحن سنذكر بعض تلك الروايات في آخر البحث ان شاء الله تعالى.

و القرآن الكريم ردّ على هذه الرهبانية بقوله تعالى: ﴿و رهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم إلا ابتغاء رضوان الله فما رعوها حق رعايتها﴾^(٣).

و المعنى ان التصارى ابتدعوا الرهبانية وكانت بدعة منهم حيث لم نكتبها عليهم بل المكتوب عليهم ابتغاء رضوان الله فهم لم يراعوا ما كتبنا وابتدعوا الرهبانية التي لم تكن من رضوان الله تعالى.

و بالجملة ان الشذوذ من الجماعة والخروج عنها وتركها ليس من الإسلام كما ان التزهد من لذات الدنيا ايضاً كذلك، نعم قد تكون العزلة بهذا المعنى حسن بعنوان ثانوى كما إذا فسد الزمان فانحصر حفظ الدين أو الدنيا للمرء في الزهد والاعتزال عنهم أو يكون

١- مستدرک الوسائل، ج ١٤، ص ١٥٥، باب ٢، ح

٢- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ١١٦، باب ٥١، ح ٤. ٣- الحديد / ٢٧.

ضعيف النفس، فيؤدّيه الاختلاط و التآلف إلى الفساد و نحو ذلك إلا أنه خارج عن محلّ الكلام، و لعلّ بعض الروايات التي وردت في مدح العزلة بهذا المعنى وردت مشيراً إلى زمان خاصّ أو مكان خاصّ أو فرد خاصّ فليس وارداً مدار السنّة المطهّرة.

و قد تفسّر بمعنى التبتّل و هو الانقطاع إلى الله عن النّاس و الانس به تعالى و لو كان بين النّاس، و بعبارة أخرى عزلة القلب، و بهذا المعنى تكون العزلة من اشرف الحالات ممدوحةً بلسان الوحي، كقوله تعالى: ﴿ في بيوت اذن الله ان ترفع و يذكر فيها اسمه يسبّح له فيها بالغدوّ و الاصال * رجال لا تلهيهم تجارة و لا بيع عن ذكر الله ﴾. (١)

و يمدحها أهل البيت عليهم السلام في روايات منها قول الصادق عليه السلام: صاحب العزلة متحصّن بحسن الله و محترس بحراسته، فيا طوبى لمن تفرّد به سرّاً و علانية. (٢)

و بهذا المعنى كما يظهر من الآيات و الروايات يحضر قلب المرء المنغزل عن المجتمع بحضرته تعالى و لو كان بين النّاس و فيهم، فهو دائم التّوجّه سرّاً و علانية، و لا فرق في أنه يصبح في الخلوة أو في الجلوة جسماً فطوبى له.

و ثالثة تفسّر بمعنى القدرة على التّفرد و التّوحد فيلتذّ منها كما يلتذّ من الالفه و يقتدر على الصّبر عليها.

و هذا المعنى هو الذي نبحت عنه هينا، و قلنا أنّها نعمة عظيمة و فضيلة كبيرة، و كثير من المنافع مرهونة لها، و بهذا المعنى تمدح في روايات، منها قول الكاظم عليه السلام لهشام بن الحكم: يا هشام الصّبر على الوحدة علامة على قوّة العقل، فمن عقل عن الله اعتزل أهل الدّنيا و الرّاغبين فيها و رغب فيما عند الله و كان الله انيسه في الوحشة و صاحبه في الوحدة و غناه في العيلة و معزّه من غير عشيرة، يا هشام قليل العمل مع العلم مقبول مضاعف، كثير

العمل من أهل الجهل مردود. (١)

نعم من حصلت له هذه الفضيلة فلا بدّ له من التفاته إليها ليستفيد منها كمال الاستفادة أولاً، والالتفات إلى أنّها لا تصرف فيما لا يعنى وفيما لا فائدة هامة فردية أو جماعية فيه ثانياً، ثم الالتفات إلى أنّه لا يجوز البطالة فيها ثالثاً، و يتذكّر أنّ الفرصة تمرّ مرّ السحاب فلو صُرِفَت هذه النعمة في الفضولات أو أُضيعت فلم يستفد منها حقّها فللمعتزل ما أوّعه الوحي المبين بقوله: ﴿ثُمَّ لَتَسْتَلْنَ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ﴾. (٢)

كما وقد نعرف رجالاً كثيرة قد وهبهم الله تعالى هذه النعمة حتّى صارت طبيعةً ثانويةً لهم، لكنهم أضاعوها، فلا حظّ لهم منها، أو حظّهم منها قليل جداً، حيث استعملوها فيما لا فائدة فيه، كتأليف ما لا يحتاج إليه المجتمع، أو لا يقبله، أو يُرمى في زاوية من مكتباتهم الخاصة لا عوجاجاتهم الفكرية، أو استبدادهم بآرائهم، أو غيرها، وأقبح من الكلّ صرفها فيما يشين الشريعة البيضاء، نعوذ به سبحانه و تعالى من الخذلان.

ب: إنّ الالفه ايضاً كالعزلة تستعمل في معان عدّة مختلفة.

فقد يُطلق و يراد منها مخالفة الناس بحسن الخلق و طلاقة الوجه و لينه الكلام و مراعات الآداب و الرّسوم الجماعية، و قد استفادت الرّوايات في لزوم ذلك على المؤمن و رتب عليها ثواب عظيم فيها كما وقد روى ثقة الإسلام الكليني - رضوان الله تعالى عليه - روايات كثيرة في ذلك، منها:

* عن الامام أبي جعفر عليه السلام: إنّ اكمل المؤمنين ايماناً احسنهم خلقاً. (٣)

* و عن الامام على بن الحسين عليها السلام قال: قال رسول الله ﷺ: ما يوضع

في ميزان امرء يوم القيامة افضل من حسن الخلق. (٤)

* و عن الامام أبي عبدالله عليه السلام: ما يقدم المؤمن على الله عز وجلّ بعمل بعد الفرائض أحبّ إلى الله تعالى من ان يسع الناس بخلقه. ^(١)

* و عن الامام أبي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: انّ صاحب الخلق الحسن له مثل اجر الصّائم القائم. ^(٢)

* و عن الامام أبي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: يا بني المطلب أنكم لن تسعوا النّاس باموالكم فالقوهم بطلاقة الوجه و حسن البشر. ^(٣)

* و عن الامام أبي عبدالله عليه السلام: ثلاث من اتى الله بواحدة منهنّ اوجب الله له الجنّة، الانفاق من اقتار و البشر لجميع العالم و الانصاف من نفسه. ^(٤)

* و عن الامام أبي عبدالله عليه السلام قال: قلت له: ما حدّ حسن الخلق؟ قال: تلين جناحك، و تطيب كلامك، و تلقى اخاك ببشر حسن. ^(٥)

و في روايات كثيرة يذمّ عمّن لا يكون كذلك بل يترتب عليه عذاب القبر و ضغطه و لو كان من أهل الجنّة.

* عن الامام أبي عبدالله عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: المؤمن مألوف و لا خير فيمن لا يألّف و لا يؤلف. ^(٦)

* و عنه عليه السلام قال: صنائع المعروف و حسن البشر يكسبان المحبّة و يدخلان الجنّة و

١- الكافي، ج ٢، ص ١٠٠، باب حسن الخلق، ح ٤.

٢- الكافي، ج ٢، ص ١٠٠، باب حسن الخلق، ح ٥.

٣- الكافي، ج ٢، ص ١٠٣، باب حسن البشر، ح ١.

٤- الكافي، ج ٢، ص ١٠٣، باب حسن البشر، ح ٢.

٥- الكافي، ج ٢، ص ١٠٣، باب حسن البشر، ح ٤.

٦- الكافي، ج ٢، ص ١٠٢، باب حسن الخلق، ح ١٧.

البخل و عبوس الوجه يبعدان من الله و يدخلان النار. (١)

* و عنه أيضاً عليه السلام في آخر الرواية التي وردت في كيفية تشييع و تدفين سعد بن معاذ: ان رسول الله ﷺ قال: انّ سعداً قد اصابته ضمة، قالوا: يا رسول الله امرت بغسله و صليت على جنازته و لحدته في قبره ثم قلت ان سعداً قد اصابته ضمة؟! قال ﷺ: نعم انه كان في خلقه مع اهله سوء. (٢)

و قد تطلق و يراد منها معنى اخص من ذلك و هو الاخوة، و الروايات في هذا المعنى ايضاً على حدّ التواتر، منها:

* قال الامام أبو عبد الله عليه السلام: انما المؤمنون اخوة بنو اب و امّ، و إذا ضرب على رجل منهم عرق سهر له الآخرون. (٣)

* و عنه عليه السلام: المؤمن اخ المؤمن، عينه و دليله، لا يخونه و لا يظلمه و لا يغشه و لا يعده عدة فيخلفه. (٤)

* و عنه أيضاً عليه السلام: المؤمن اخ المؤمن كالجسد الواحد، ان اشتكى شيئاً منه وجد الم ذلك في سائر جسده، و ارواحهما من روح واحدة، و ان روح المؤمن لاشدّ اتصالاً بروح الله اتصال شعاع الشمس بها. (٥)

و قد تطلق و يراد منها معنى اخص من ذلك و هو السعى في رفع حوائج أخيه و إدخال السرور في قلبه و قد أكدت الائمة عليهم السلام على ذلك كثيراً، فضافاً إلى ترتب الثواب العظيم

١- الكافي، ج ٢، ص ١٠٣، باب حسن البشر، ح ٥.

٢- بحار الانوار، ج ٦، ص ٢٢٠، باب ٨، ح ١٤.

٣- الكافي، ج ٢، ص ١٦٥، باب اخوة المؤمنين، ح ١.

٤- الكافي، ج ٢، ص ١٦٦، باب اخوة المؤمنين، ح ٣.

٥- الكافي، ج ٢، ص ١٦٦، باب اخوة المؤمنين، ح ٤.

عليها جعلوها كأنها في حدّ الوجوب المؤكّد، والزّوايات في ذلك ايضاً على حدّ التّواتر، منها ما روى عنهم مستفيضة أنّ قضاء حاجة المؤمن افضل من طواف و طواف و طواف حتّى عدّ عشرة، بل قضاء حاجة المؤمن افضل من حجّ مبرور و عمرة مبرورة و صوم شهرين و اعتكاف شهرين في المسجد الحرام، بل قضاء حاجة المؤمن افضل من سبعين حجّة. ^(١)

* و روى عنهم مستفيضة: من اصبح لا يهتمّ بامور المسلمين فليس بمسلم. ^(٢)

و قد تُطلق و يراد منها معنى اخصّ من ذلك و هو مراعات قانون المواسات و قد وردت في ذلك روايات متواترة بعضها تدلّ على أنّ من لا يراعى ذلك القانون فليس بشيعة حقيقي و أنّه لم يبلغ الحلم بعد، و من المؤسفّ عليه جدّاً عدم اهتمام الشيعة به و لا اظنّ ان يعمل به إلى ظهور القائم عجل الله تعالى فرجه الشريف، فلذا يُرى في غير واحد من الروايات إباء الائمة عن بيانه و شرحه، إلّا إذا أصرّ عليه السائل و لعلّ السرّ في ذلك انهم عليهم السلام لأفقتهم عليهم، أرادوا أن لا يهلك النّاس بعدم عملهم به بعد علمهم به فجعلوه في بقعة الإجمال لئلا يوجّه التكليف إلى النّاس، و بذلك الاجمال اشار الامام الصادق عليه السلام في رواية معلّى بن خنيس، فأنّه قال: قلت له: ما حقّ المسلم على المسلم؟ قال له: سبع حقوق واجبات ما منهنّ حقّ إلّا و هو عليه واجب، ان ضيّع منها شيئاً خرج من ولاية الله و طاعته و لم يكن لله فيه من نصيب، قلت له: جعلت فداك و ما هي؟ قال: يا معلّى انّى عليك شفيق اخاف ان تضيّع و لا تحفظ، و تعلم و لا تعمل، قال: قلت له: لا قوّة إلّا بالله، قال: ايسر حقّ منها ان تحبّ له ما تحبّ لنفسك و تكره له ما تكره لنفسك، و الحقّ الثّاني ان تجتنب سخطه و تتبّع مرضاته و تطيع امره، و الحقّ الثّالث ان تعينه بنفسك و مالك و لسانك و يدك و رجلك، و الحقّ الرّابع ان تكون عينه و دليله و مرآته، و الحقّ الخامس ان لا تشبع

١- الكافي، ج ٢، ص ١٩٢، باب قضاء حاجة المؤمن، ح ٦.

٢- الكافي، ج ٢، ص ١٩٢، باب قضاء حاجة المؤمن، ح ٩.

و يجوع ولا تروى و يظماً و لا تلبس و يعرى، و الحقّ السّادس ان يكون لك خادم و ليس لاختك خادم فواجب ان تبعث خادمك فيغسل ثيابه و يصنع طعامه و يمهد فراشه، و الحقّ السّابع ان تبرّ قسمه، و تجيب دعوته، و تعود مريضه، و تشهد جنازته، و إذا علمت انّ له حاجة تبادره إلى قضائها و لا تلجئه ان يسألها و لكن تبادره مبادرة، فإذا فعلت ذلك وصلت ولايتك بولايته و ولايته بولايتك. (١)

و لهذه الرواية أمثال كثيرة، حتّى أفرد لها ثقة الإسلام باباً أورد فيه ستة عشر رواية منها، أضف إلى ذلك روايته ما يزيد على مائة في غيره من أبواب جامع الكافي. أمّا أبناء الزمان من العالم و الجاهل و المتّق و الفاسق فتساحون في الاتيان بمقتضى هذا القانون، زاعمين أنّه من المندوبات المسماة بالأخلاقيات و لعمر الحبيب لم أدر كيف أخرجوه من قائمة الواجبات و ادخلوه في قائمة المندوبات محتجّين بكونه من الاخلاقيات؟ و إلى ذلك الوهم و جوابه، أشير في رواية.

* عن محمد بن عجلان، قال: كنت عند أبي عبد الله عليه السلام فدخل رجل فسأل، فسأله كيف من خلّفت من اخوانك؟ قال: فاحسن الثناء و زكّى و اطرى، فقال له: كيف عيادة اغنيائهم على فقرائهم؟ فقال: قليلة، قال: و كيف مشاهدة اغنيائهم لفقرائهم؟ قال: قليلة، قال: فكيف صلة اغنيائهم لفقرائهم في ذات ايديهم؟ فقال: أنّك لتذكر اخلاقاً قلّ ما فيمن عندنا، قال: فقال: فكيف تزعم هؤلاء أنّهم شيعة. (٢)

و قد تُطلق و يراد منها معنى اخصّ من ذلك القانون ايضاً و هو قانون الايثار و هذا القانون و إن كان غير واجبٍ على المؤمنين، و لكنهم لا ينالوا حقّ الايمان و حقيقة التشييع إلّا بالقيام به، هكذا ورد في جملة من الآي و الأحاديث المرغبة فيه،

١- الكافي، ج ٢، ص ١٦٩، باب حقّ المؤمن على أخيه، ح ٢.

٢- الكافي، ج ٢، ص ١٧٣، باب حقّ المؤمن على أخيه، ح ١٠.

قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يَحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ﴾. (١)
و قال تعالى: ﴿وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَىٰ حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا﴾ * إِنَّمَا نَطْعَمُكُمْ لَوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكْرًا. (٢)

* و عن أبان بن تغلب قال: كنت اطوف مع أبي عبدالله عليه السلام فعرض لي رجل من اصحابنا كان سألني الذهاب معه في حاجة فإشار الى فكرهت ان ادع أبا عبدالله عليه السلام و اذهب إليه فبينما انا اطوف اذ اشار الى ايضاً فراه أبو عبدالله عليه السلام فقال: يا أبان إياك يريد هذا؟ قلت: نعم، قال: فمن هو؟ قلت رجل من اصحابنا، قال: هو على مثل ما انت عليه؟ قلت: نعم، قال: فاذهب اليه، قلت: فاقطع الطواف؟ قال: نعم، قلت: و ان كان طواف الفريضة؟ قال: نعم، قال: فذهبت معه، ثم دخلت عليه بعد فسألته، فقلت: اخبرني عن حق المؤمن على المؤمن، فقال: يا أبان دعه لا ترده، قلت: بلى جعلت فداك فلم ازل اردد عليه، فقال: يا أبان تقاسمه شطر مالك، ثم نظر الى فرأى ما دخلني، فقال: يا أبان اما تعلم ان الله عز وجل قد ذكر المؤثرين على انفسهم؟ قلت: بلى جعلت فداك، فقال: أمّا إذا انت قاسمته فلم تؤثره بعد، أمّا انت و هو سواء أمّا تؤثره إذا انت اعطيته من النصف الآخر. (٣)

و لعلك تقول ليس لمثل قانون المواسات و الايثار مؤيد و مثبت، نعم! ليس لهما مثبت ما لم نؤمن حقيقة الايمان، أمّا إذا دخل الايمان في قلوبنا فترى المؤيد لهما في قلوبنا،
قال تعالى: ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ.....﴾ * إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ. (٤)

هذا وعد من الله ونظيره في القرآن كثير و يدلّ على أنّ المؤمن إذا رسخ الإيمان في قلبه، فيسهل عليه مراعاة القانونين بل الايثار و اعطاء ماله من الاموال و الانفس و الاولاد أضف إلى ذلك المشاعر و العواطف الدينيّة، فإنّها أيضاً مثبتتٌ لها وإن كانت بلا أصلٍ تنقلع عن النفس بعد ثورانها. نعم يمكن أن تثبت فيها إذا كانت ناتجةً عن الإيمان، كما تراه فيما ذكره المورّخون عن ايثار المسلمين أنفسهم و أموالهم و أولادهم في الصدر، و كما رأيناه في سيرة المسلمين الإيرانيين طوال الحرب المشتعلة نائرتها بين دولتي إيران و العراق لمدة ثمان سنوات، و ذلك لما رأت المسلمون في الصدر من سيرة الرسول ﷺ، بل لما رأينا من سيرة سيدنا الاستاذ الخميني العالم بتهييج عواصف المشاعر، فالمشاعر الدينيّة أيضاً من مثبتات هذين القانونين المترقيين المزدهرين.

بل كثيراً ما نسمع و نرى أنّ العصبية الفردية و القومية و الحزبية بل الرذائل الاخلاقية نظير الحسد و الكبر و الغريزة الجنسية و نحو ذلك تحرك المشاعر و هي توجب ان يسهل لصاحبها ايثار النفس و الاولاد فضلاً عن المال أو غيره.

نعم إنّ المشاعر بائٍ وجه تحرّكت سيّما إذا تحرّكت من جهة العقيدة الدينيّة توجب العمل و هي المثبتة إلّا أنّها لا ثبات لها، وإذا ذهب المحرّك ذهب المتحرّك، و هذا هو السرّ في ارتداد الناس بعد النبي و رجوعهم عن بيعتهم يوم الغدير إلّا قليل منهم و هم المؤمنون حقّاً الذين دخل الإيمان شرارح قلوبهم.

و المقصود من هذا التطويل أنّ للاسلام مثبّتاً و هو الإيمان القلبّي و هي هامةٌ جداً، فما قيل من أنّ الأخلاقيات امور حسنة ولكنها لا مؤيد لها، خطأٌ جداً.

ج: إنّ القوم في هذا البحث وقعوا في اشتباه عظيم حيث خُيل إليهم أنّه لا يجوز ان يجتمع العزلة و الالفة في شخص واحد و أنّها ضدّان، فان استقرّ أحدهما في نفس المرء لا استقرار للثاني فيها، فظنّوا أنّ بينهما تضادّ من باب الفضيلة و الرذيلة، فلذا وقعوا في الحيص و البيص

والقيل والقال، وفي ذكر مرجحات العزلة على الالفه و بالعكس و ذكر الروايات الواردة في فضيلة كل واحدٍ منها و كيفية الجمع بين الروايات، وأخيراً تبعوا الغزالي في الاحياء، فقالوا بتفاوت الاشخاص و الازمنة و الامكنة في ذلك، فذهبوا إلى أن الافضل لمن بلغ مقام الانس هو الخلوة و العزلة، و لمن لم يصل إليه هو الخلطة ثم اوردوا على انفسهم بأن الأنبياء مع وصولهم إلى مقام الانس قد خالطوا الناس فلا منافاة بين الالفه و العزلة، ثم اجابوا بعدم امكان الجمع بينهما إلا بالقوة النبوية.

هذا يحمل كلامهم في هذا المضمار، و أنت بسبر النظر فيما قلنا، خيرٌ بموضع الخطأ فيه، و السرّ فيه ابتنائهم المسألة على مبنى خطأ، فنهجوا طريقاً غير سوى ليصلوا إلى الطريق المستقيم، فكلما زادوا في السير بعدوا عنه أكثر فأكثر. و وضع هذا الكتاب لا يسمح لنا أن نتبع أقوالهم فنذكر خطاياهم، فنشير إلى نكتة هامة فقط و هي:

أن توجيه الغلط و تبريره من المصائب العظمى لعالمي كل فنٍّ من الفنون فايك ثم ايتاك ان تسقط في هذه الورطة المظلمة التي هي مصداق جليّ لقوله تعالى: ﴿... كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها كذلك زين للكافرين ما كانوا يعملون﴾. (١)

و هذه الحالة قد تنشأ من الجهل المركّب فهذا الجاهل يُعدّ من اخسرين اعمالاً.

قال تعالى: ﴿قل هل ننبتكم بالاخسرين اعمالاً﴾ الذين ضلّ سعيهم في الحياة الدنيا و هم يحسبون أنّهم يحسنون صنعا﴾. (٢)

و من المؤسف عليه المعجب منه ان للذكر الحكيم دلالة واضحة على أنّهم في الآخرة هم الاخسرون.

قال تعالى: ﴿الذين يصدّون عن سبيل الله و يبغونها عوجاً و هم بالآخرة هم كافرون﴾ ... لا جرم أنّهم في الآخرة هم الأخسرون﴾. (٣)

وقد تنشأ من اللجاج والكبر العلمى والعصبيات القومية ونحو ذلك سبب الجاه والمقام وهي كثيرة جداً كما قد اشار إليه التنزيل في آيات كثيرة، منها قوله تعالى: ﴿و ما ارسلنا في قرية من نذير إلا قال مترفوها أنا بما ارسلتم به كافرون﴾. (١)

وقد تنشأ من المبنى الخطأ و بناء رأي فاسد عليه، و لو لم يكن فاسداً فيفسد بنيائه عليه و هذا أكثر و استقرت سيرة علماء العامة على ذلك، و خطر ذلك ازيد بمراتب من الخطر الأولين و هو مصداق جلى لقوله تعالى: ﴿افرايت من اتخذ الهه هواه و اضله الله على علم﴾. (٢)

توضيح ذلك ان تشكيل السقيفة ثم خضوع العامة بنتائجها من اثبات الخلافة لأبي بكر بحكم طائفة من الصحابة، ثم اثباتها لعمر بوصية من ابن أبي قحافة ثم لعثمان بالشورى لم يكن إلا باصرارهم على مبناهم الخطأ، كما أن اجيال العامة خضعوا لها تمسكاً بأن المهاجرين و الأنصار قد قبلوها فليس لنا أن نرفضها، فكأن الله تعالى يحكى قولهم حيث يقول: ﴿انا وجدنا اباينا على امة و انا على اثارهم مقتدون﴾. (٣)

و بالجملة ان تلك الطريقة صارت عندهم من المسلمات و خيل إليهم ابليس ان من انكرها فهو كافر ضالّ مضلّ.

و الشيعة تخالف السقيفة بالتصوص المتواترة المقطوع بصحتها عند الفريقين (٤) من كون الائمة اثني عشر رجلاً أو لهم أمير المؤمنين على بن ابي طالب عليه السلام و آخرهم قائمهم محمد بن الحسن العسكري عليه السلام الذي به يملأ الله الأرض قسطاً بعد ما ملئت ظلماً و جوراً، و تتلقاها بالقبول جيلاً بعد جيل. ثم ان الشيعة الامامية حذراً عن وقوع الخلاف بين المسلمين أخذوا بالتقية و المداراة مع العامة، ولكنهم و لا سيما طائفة من علمائهم و أعلامهم زادوا في

١- سباء / ٣٤. ٢- الجانية / ٢٣. ٣- الزخرف / ٢٣.

٤- راجع مثل «العبارات» و «احقاق الحق» و «المراجعات» و «الفدير».

التنبور نعمة أخرى، فأفتوا بكفر الشيعة وإباحة دمائهم وأموالهم، فأصروا على هذا المبنى حتى أنكروا فضائل أهل البيت عليهم السلام أو أشركوا فيها معهم طائفة من الصحابة، وهم تابعوا مدرسة الخلفاء وناصروا الأمويين، ثم إن خطاياهم بعد السقيفة من احراق بيت الزهراء سلام الله عليها إلى مذبة الشيعة في بلاد العراق والبحرين بيد الوهابيين اتباع محمد بن عبد الوهاب الخاطيء المذنب، كلها تنشأ من هذا المبنى الخطأ الفاضح، فأمر أبي بكر بافناء أحاديث الرسول على رؤس الأشهاد، ثم نهي عمر عن روايتها و مدارسها، لم يكن إلا لاصرارهم على خطأهم، وهكذا الأمر في عصر الأمويين والعباسيين، فاعتزل أهل العصمة الكبرى عن المجتمع الاسلامي، فرسخ الضيغ والانحراف فيه، حتى ان أبا الفرج حكى في الاغانى أن شهاب بن عبدالله قال: قال لي خالد القسري وهو كان يوالي مكة المكرمة لوليد بن عبد الملك ثم لأخيه سليمان: اكتب لي السيرة، فقلت له: فإنه يمرّ بي الشيء من سير على بن ابي طالب عليه السلام فاذكره؟ قال: لا إلا ان تراه في قعر الجحيم. ^(١)

فهم لم يكونوا غاصبي حقهم فقط بل كانوا يخفون فضائلهم بل غصبوها فخصصوها بغيرهم، كما قد خصّوا «آية التطهير» بنساء التبي و رواية «سدّوا الابواب إلا باب علي» بابي بكر وهكذا، فسّهّلوا الطريق لابن كثير حتى يقول في البداية والنهاية مذيلاً على حديث تصدّق أمير المؤمنين عليه السلام خاتمه في الصلوة وهو راکع، وفزل فيه وفي جوده قوله تعالى: ﴿انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكاة وهم راكعون﴾ ^(٢): هذا لا يصحّ بوجه من الوجوه لضعف اسانيده ولم ينزل في عليّ شيء من القرآن بخصوصية، وكلّ ما يريدون في قوله تعالى: ﴿انما انت منذر ولكل قوم هاد﴾ ^(٣) وقوله تعالى: ﴿ويطعمون الطعام على حبه مسكيناً ويتيماً و اسيراً﴾ ^(٤) وقوله تعالى:

﴿اجعلتم سقاية الحاجّ و عمارة المسجد الحرام كمن امن بالله و اليوم الآخر﴾^(١) و غير ذلك من الآيات و الاحاديث الواردة، في أنّها نزلت في عليّ، لا يصحّ شيء منها.^(٢) و أقبح من ذلك كلّ ما اتّهموا به الاماميّة، ثمّ تكفيرهم و تفسيقهم أيّاهم بما لفقوا و تخيلوا لهم،

قال ابن عبد ربّه في العقد الفريد: إنّ الرّافضة يهود هذه الامّة يبغضون الإسلام كما يبغض اليهود النّصرانيّة و محبّة الرّافضة محبّة اليهود، و اليهود يؤخّرون صلوة المغرب حتّى تشتبك النّجوم و كذلك الرّافضة، و اليهود لا ترى الطّلاق الثّلاث شيئاً و كذلك الرّافضة، و إنّ اليهود لا ترى على النّساء عدّة و كذلك الرّافضة، و اليهود تستحلّ دم كلّ مسلم فكذلك الرّافضة، و اليهود حرّفوا التّوراة و كذلك الرّافضة حرّفوا القرآن، و اليهود تبغض جبرئيل و تقول هو عدوّنا من الملائكة و كذلك الرّافضة تقول غلط جبرئيل في الوحى إلى محمّد بترك على بن ابي طالب، و اليهود لا تأكل لحم الجزور و كذلك الرّافضة.

ثمّ نقل أضحوكة عن بعضهم حتّى يتمّ بها اكدوباته العشرة، فقال: قال أبو عثمان من بعض التجّار: كان معنا في السفينة رجل إذا سمع اسم الشيعة غضب شديداً، فقلت له يوماً عن سببه؟ قال: ما اكره منهم إلّا هذه الشّين في أوّل اسمهم فأنّى لم اجدّها إلّا في كلّ شرّ و شؤم و شيطان و شغب و شقاء و شقار و شرر و شين و شرك و شكوى و شهرة و شتم و شحّ. فقال أبو عثمان: فما ثبت لشيعة بعدها قائمة.^(٣)

يا لله من هذه التّهم الفاضحة على جمع من المسلمين، بل على اليهود، و لا يجوز التحقيق حول هذه الافتراءات، لأنّ الرّشيد يكفيّه ان يقرأها فقط، فيحكم ببطلانها و ما حكيناها عنها ليس إلّا قطرة من بحار الافتراءات، فكأنّهم رأوها فخراً لهم بها يفتخروا في حضرته

١- التوبة / ١٩. ٢- البداية و النّهاية، ج ٧، ص ٣٥٧.

٣- العقد الفريد، ج ١، ص ٢٦٩.

تعالى.

و قد روى عن مولانا على بن الحسين عليه السلام أنه قال: لو اوصى القرآن بالظلم على أهل البيت عليهم السلام و بدل آية المودة بآية الظلم على ذوى القربى لم يقتدروا ان يظلموا علينا ازيد مما ظلمونا.

ثم جاء دور ابن تيمية المكفر من قبل أعلام عصره و مذهبه، حتى ظهرت الفئة الوهابية، التي ليست إلا فتنة من فتن ابليس و هي من المصائب الواردة على المسلمين قاطبة، سيما على البلدين الشريفين، طيبتها الله، و أهلها. كما ان من المعاصرين من تسابق أسلافه في تلفيق ما لا حظ له من الواقع، كبعض اساتذة الأزهر و خرّيجيه، منهم احمد امين، و محمد رشيد رضا، و طه حسين و غيرهم. فانظر إلى أباطيل رشيد رضا الذي سبق زملائه في هذا المضمار، فإنه قال: ان مبتدع مذهب الشيعة و اصوله هو عبدالله بن سباء اليهودى، و فعلاً ادارة هذا المذهب بيد زنادقة الفرس و من هذا المذهب مذهب البائية و البهائية الذين يقولون بالوهية البهاء و نسخه لدين الإسلام و ابطاله لجميع الاديان، و اختلال العراق دائماً إنما هو للرافضية و لم يزالوا يفرحون بنكبات المسلمين حتى اتخذوا يوم غلبة الروس على المسلمين عيداً سعيداً و أهل ايران زيتوا يومئذ بلادهم فرحاً و سروراً، و انهم كاليهود يؤمنون ببعض و يكفرون ببعض، يبغضون كثيراً من اولاد فاطمة رضى الله عنها بل يستونهم كزيد بن على بن الحسين و يحيى ابنه، و انهم زعموا ان اصح كتبهم اربعة، الكافي و من لا يحضره الفقيه و التهذيب و الاستبصار، و مثل الشيخ الطوسي يروى عن ابن المعلم و هو يروى عن ابن بابويه الكذوب صاحب الرقعة المزورة، و يروى عن المرتضى ايضاً و قد طلبا العلم معاً و قرءا على شيخهما محمد بن النعمان و هو اكذب من مسيلمة الكذاب، و انهم اخذوا غالب مذهبهم كما اعترفوا من الرقاع المزورة التي لا يشك عاقل في انها افتراء على الله، و العجب من الروافض انهم سموا صاحب الرقاع بالصدوق و هو الكذوب، بل انه عن

الذين المين بم عزل، و ان جملة من عقائدهم مكذوبة كشتهم جمهور اصحاب رسول الله و حكمهم بارتدادهم إلا العدد اليسير، و قولهم بان الائمة يوحى اليهم و ان موت الائمة باختيارهم، و انهم اعتقدوا بتحريف القرآن و نقصانه، و انهم يقولون بان الحجة المنتظر إذا ذكر في مجلس حضر، فيقومون له، و انكارهم كثيراً من الضروريات، و يكفي لاثبات ضلالهم المتعة الدورية و يروون في فضلها ما يروون.^(١)

هذه نبذة من أباطيل هذا الرجل وجهها إلى الشيعة من غير أن يستحيي من الذي لا ينال و لا يسهو و هو على كل شيء رقيب جلّ و علا، و من الغريب اشتراكه في المؤتمر الاسلامي الذي عقد لاتحاد الائمة، و دعوتها إليه! و من البين بطلان أقواله، بل كل عامي يضحك منها و بها، و الظاهر من كلامه أنه لم ير الكتب الأربعة الحديثية و لم يعرف مؤلفيها، و أحسن ما يمكن أن يجاب عنه هو قوله تعالى: ﴿وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً﴾.^(٢) و المراد بالجاهلين في الكريمة و الله تعالى اعلم و علمه سبحانه أتم و احكم هم الحمقاء، لأن العدو العاقل لا يتفوه بهذه الأكذوبات و الأساطير لكن للأحمق أن يدونها و لا يخاف يوم تقوم الحساب، بل لا يخاف من ان ينظر يوماً سني أو شيعي في كتابه فينسبه إلى الحق أو البغضاء. و قد جمع صاحب الغدير سقاه الله من عين رحمته في المجلد الثالث منه من أقوالهم و كلماتهم ما يعجب المرء، و الآن و أنا اكتب هذه الاسطر ظهر يوم العاشر لمحرّم سنة ١٤١٦ يوم قُتل فيه سيد شهداء الاولين و الآخرين الحسين بن علي عليه السلام و أصحابه، و قد قتله قومه بأسيا فهم و انهم يقتلونه بأقلامهم،

و قد اشتهر أنه إذا سئل عن علي بن الحسين عليه السلام أيّ مكان كان لكم اشدّ مصيبة؟ قال ثلاث مرّات: الشّام، الشّام، الشّام، فقليل له: انّ أباك و اصحابه قتلوا بكر بلاء؟! قال عليه السلام: انّ كربلا مكان جراحات السّيف و الشّام مكان جراحات اللّسان.

فانظر إلى ما لفقه بعض اساتذة التاريخ في الأزهر و هو الخضري كيف جرح روح الحرية بما كتبه من غير ان يراعى فيه الحق و الصدق، نسئله تعالى ليفرّج عن صاحب العصر و الزمان صلوات الله و سلامه عليه و على آبائه حتّى يبيّن الحق و يظهر العدل،

قال الخضري: و ممّا يزيد الأسف أنّ حرب صفّين لم يكن المراد منها الوصول إلى تقرير مبدء ديني أو رفع حيف حلّ بالامّة، و أمّا كانت لنصرة شخص على شخص، فمعاوية فأنّه من دون ريب يرى نفسه عظيماً لأنّه من عظماء قريش و كذلك على، و أمّا فكرة معاوية في اختيار الخليفة بعده حسن جميل لأنّه بعد الانتخاب من احسن الوجوه، و أنّ الحسين قد اخطأ خطأ في خروجه الذي هو جرّ على الامّة و بالفرقة و الاختلاف، و يجرّ ذلك الاختلاف إلى يومنا هذا و هو طلب امراً لم يتهيأ له، فحيل بينه و بين ما يشتهى فقتل دونه، و قبل ذلك قتل أبوه و لم يجد من اقلام الكاتبين أمر قتله و قد ذهبوا إلى ربّهم يحاسبهم على ما فعلوا، و التّاريخ يأخذ من ذلك عبرة و هي أنّه لا ينبغي لمن يريد عظام الأمور ان يسير اليها بغير عدّتها الطّبيعيّة، و لا بدّ ان تكون ذلك لمصلحة الامّة، أمّا الحسين فأنّه خالف يزيد و قد بايعه النّاس و لم يظهر منه الجور و لا العسف حتّى يجوز القيام عليه.^(١)

و هذه الأكذوبات من الخضري و غيره كصاحب المنار لا تحتاج إلى الجواب و ان اجاب عنها العلامة الاميني رضوان الله تعالى عليه بما لا مزيد عليه، بل نقل هذه الأكذوبات يعد من اشاعة الكفر و الفسق و الاباطيل، و هي منهيّة عنها في الذكر الحكيم. قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾.^(٢)

فنطوي هذا الكلام كشحاً و لانخوض فيما لفقوه من أباطيلهم، و الغاية من نقلها الاشارة إلى أنّ البناء على المبنى الخطأ لا تنتج إلّا خطأ آخر، و لله درّ من أنشد بالفارسية:

خشت اول چون نهد معمار كج تا ثرياً مى رود ديوار كج

هذا و لا أظنّ بآبن كثير و ابن عبد ربّه و رشيد رضا و الخضري و أمثالهم من أمثال العامة أن يكونوا من الجهّال غير عارفين بسيرة يزيد و معاوية من ناحية و سيرة أهل العصمة من ناحية أخرى، لكونهم من كبار علماء القوم كما و لا أظنّ بهم أن يتقوّلوا للعصبة القومية أو اللجاج حتّى يقال: انّهم من مصاديق قوله تعالى: ﴿صمّ بكم عمى فهم لا يعقلون﴾. ^(١) و قوله تعالى: ﴿و لقد ذرأنا لجهنّم كثيراً من الجنّ و الانس لهم قلوب لا يفقهون بها و لهم اعين لا يبصرون بها و لهم آذان لا يسمعون بها اولئك كالانعام بل هم اضلّ اولئك هم الغافلون﴾. ^(٢)

بل كلّ ما صدر عن أقلام هؤلاء الأعلام طوال الاعصار ليس إلّا من فرط حبّهم لتوجيه الأخطاء و تفسيرها بما لا يرضى به أحد، فكأنّهم مصاديق جليّة لقوله تعالى: ﴿افرايت من اتخذ الهه هواه و اضلّه الله على علم﴾. ^(٣)

فاياك ثم اياك عن تثبّت الباطل لحبّه، فيؤدّي بك عملك إلى انخراطك في حزبه. و الله سبحانه و تعالى يعلم أنا لانحّب الخلاف بين الأمّة و الشقاق فيها عملاً بما نادى به أمير المؤمنين بعد فراغ القوم عن السقيفة، و اخذاً بقول امامنا الصادق حيث قال: عليه السلام: لا دين لمن لا تقية له. ^(٤)

و قد جعل الصلوة خلفهم مثل الصلوة خلف رسول الله ﷺ.

فترى ان لأعلام الشيعة دوراً تاماً في طرد الخلاف و احياء الوفاق بين المسلمين فعلى سبيل المثال ان الشّيخ الطوسي شيخ الطائفة الامامية ألف كتاب الخلاف جامعاً لأقوال أعلام العامة و لا سيّما اتّمتهم الأربعة، احتراماً لهم، كما ان سيدنا الاستاذ البروجردي اسهم في

١- البقرة / ١٧١. ٢- الاعراف / ١٧٩. ٣- المجاثية / ٢٣.

٤- الكافي، ج ٢، ص ٢١٧، باب التقية، ح ٢.

تأسيس المؤتمر الاسلامي لاتحاد المسلمين و قد أرسل ممثلاً إليه و كان يفخر بذلك، و ان سيدنا الاستاذ الاخر الامام الخميني أفق بوجوب الشركة في صلاتهم و حرمة القيام بما يشتم منه الخلاف على جميع الناس و لاسيما على الحجاج منهم، و هو قدس سره لبي نداء ربه و كان يدعو إلى الاتحاد و ترك الخلاف و قد استقرت سيرة الاعلام الآن على ذلك، فلا تسمع إلى تلك الاكذوبات الملققة من ناحية بعض أعلام العامة، وكن مجتهداً في سبيل توحيد كلمة المسلمين.

و من الغريب أن الشيعة الامامية في جميع بلادها يجتمع كتب العامة من التفسير و الحديث و الفقه و التاريخ و التراجم و الأنساب و غيرها في المكتبات العامة و الخاصة ليستفيد منها المحققون و أصحاب الفضل، بينما أن أهل السنة منهم من لا يعرف مصادر الشيعة الامامية الحديثية الأربعة فضلاً عن غيرها من آثارهم و موسوعاتهم، كجواهر الكلام و المبسوط و غيرها العديد، فلذلك قد افترى رشيد رضا على الشيعة بأنهم اخذوا مذهبهم عن الرقاع المزورة مع أن تلك الرقاع المطهرة التي لم تبلى عشراً، لم توجد في الكتب الاربعة، بل توجد في غيرها من الآثار مجتمعة أو متفرقة. و ينبغي الاعراض عن ذكر مقالهم و الاجابة عنه، لأنه تعالى أمر المؤمنين بالاعراض عما لا فائدة فيه،

قال الله تعالى: ﴿قُلْ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ﴾. (١)

و قال تعالى: ﴿ذَرْهُمْ يَأْكُلُوا وَيَتَمَتَّعُوا وَيُلْهِمُ الْأَمَلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾. (٢)

و قال تعالى: ﴿لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ إِلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾. (٣)

و قال تعالى: ﴿وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾. (٤)

روايات في العزلة

- * عن الصادق عليه السلام قال: ان قدرتم ان لا تُعرَفوا فافعلوا، و ما عليك ان لم يثن عليك الناس؟ و ما عليك ان تكون مذموماً عند الناس إذا كنت عند الله محموداً. (١)
- * قال أبو عبد الله عليه السلام: انّ من اغبط اوليائي عندي عبداً مؤمناً إذا حظّ من صلاح احسن عبادة ربّه، و عبد الله في السريرة و كان غامضاً في الناس، فلم يشر إليه بالاصابع، و كان رزقه كفافاً فصبر عليه تعجّلت به المنيّة فقلّ تراثه و قلّت بواكيه - ثلاثاً. (٢)
- * قال أمير المؤمنين عليه السلام: أيها الناس طوبى لمن لزم بيته، و اكل كسرتة، و بكى على خطيئته، و كان من نفسه في تعب و الناس منه في راحة. (٣)
- * عن جعفر عن ابيه عليه السلام قال: قال النبي ﷺ: ثلاث منجيات، تكفّ لسانك و تبكى على خطيئتك و تلزم بيتك. (٤)
- * عن علي عليه السلام قال: قال عيسى بن مريم: طوبى لمن كان صمته فكراً و نظره عبراً و وسعه بيته و بكى على خطيئته و سلم الناس من يده و لسانه. (٥)
- * عن علي بن مهزيار قال: قال عليه السلام: يأتي على الناس زمان تكون العافية فيه عشرة اجزاء، تسعة منها في اعتزال الناس و واحدة في الصمت. (٦)

١- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ١٠٩، باب ٤٩، ح ٢. ٢- بحار الانوار، ج ٦٨، ص ١٠٩، باب ٤٩، ح ٣.
٣- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ١٠٩، باب ٤٩، ح ٤. ٤- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ١٠٩، باب ٤٩، ح ٥.
٥- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ١٠٩، باب ٤٩، ح ٦. ٦- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ١١٠، باب ٤٩، ح ٧.

* عن المفضل قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: طوبى لعبد نوومة عرف الناس قبل معرفتهم به. (١)

* قال أبو محمد عليه السلام: من آنس بالله استوحش من الناس. (٢)

* عن أبي عبد الله عليه السلام قال: خالط الناس تخبرهم ومتى تخبرهم تقلهم. (٣)

* عن أبي محمد العسكري عليه السلام قال: الوحشة من الناس على قدر الفطنة بهم. (٤)

* عن الباقر عليه السلام قال: لا يكون العبد عابداً لله حقَّ عبادته حتى ينقطع عن الخلق كلهم اليه، فحينئذ يقول: هذا خالص لي فيقبله بكرمه. (٥)

* و عن الهادي عليه السلام: لوسلك الناس وادياً وسيعاً لسلكت وادى رجل عبد الله وحده خالصاً. (٦)

* قال رسول الله ﷺ: العزلة عبادة. (٧)

* قال أمير المؤمنين عليه السلام في غرر الحكم:

العزلة حسن التقوى.

العزلة افضل شيم الاكياس.

إذا رأيت الله يؤنسك بخلقه و يوحشك من ذكره فقد ابغضك.

١- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ١١٠، باب ٤٩، ح ١٠.

٢- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ١١٠، باب ٤٩، ح ١١.

٣- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ١١١، باب ٤٩، ذيل ح ١٤.

٤- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ١١١، باب ٤٩، ذيل ح ١٤.

٥- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ١١١، باب ٤٩، ذيل ح ١٤.

٦- بحار الانوار، ج ٦٧، ص ١١٢، باب ٤٩، ذيل ح ١٤.

٧- بحار الانوار، ج ٧٤، ص ١٨٣، باب ٧، ذيل ح ١٠.

في الانفراد لعبادة الله كنوز الارباح.
في اعتزال ابناء الدنيا جماع الصّلاح.
قد نجا من وحد.
كيف يأنس بالله من لا يستوحش من الخلق؟!
من اختبر اعتزل.
من اعتزل حسنت زهادته.
من عرف الناس تفرد.
ملازمة الخلوة دأب الصّحاء.
مداومة الوحدة اسلم من خلطة الناس.
نعم العبادة العزلة.
السّلامة في التّفرد.
الانفراد راحة المتعبّدين.
انّ في الخمول لراحة.
سلامة الدّين في اعتزال الناس.^(١)

١- تصنيف غرر الحكم، طبع مكتب الاعلام الاسلامي، ص ٣١٨، ح ٧٣٤٩ إلى ٧٣٦٦.

روايات في مذمة العزلة

* قال أمير المؤمنين عليه السلام: و الزموا السواد الاعظم فانّ يد الله مع الجماعة و اياكم و
الفرقة فانّ الشاذّ من الناس للشيطان، كما انّ الشاذّ من الغنم للذئب. ^(١)

* قال أمير المؤمنين عليه السلام: فايّاكم و التّلون في دين الله، فانّ جماعة فيما تكرهون من
الحق خيراً من فرقة فيما تحبّون من الباطل، و انّ الله سبحانه لم تعط احداً بفرقة خيراً ممّن
مضى و لا تمّن بقی. ^(٢)

قال محمّد عبده في ذيل الكلام: من يحافظ على نظام الالفه و الاجتماع و ان ثقل عليه
اداء بعض حقوق الجماعة و شقّ عليه ما تكلفه به من الحقّ فذلك الجدير بالسعادة دون من
يسعى للشقاق و هدم نظام الجماعة و ان نال بذلك حقّاً باطلاً و شهوة وقتية، فقد يكون في
حظّه الوقتی شقاؤه الابدی، و متى كانت الفرقة عمّ الشقاق و احاطت العداوات و اصبح كلّ
واحد عرضة لشرور سواه، فحبت الراحة و فسدت حال المعيشة. ^(٣)

١- نهج البلاغة، ذیل الخطبة ١٢٧.

٢- نهج البلاغة، ذیل الخطبة ١٧٦.

٣- نهج البلاغة، عبده، ج ٢، ص ٩٦.

خاتمة

قد تمّ - والحمد لله ربّ العالمين - كتابنا هذا بمجلّداته الثلاثة، ونرجوا من الله تعالى ان يوفّقنا للقيام بما وعدناه في أوّل الكتاب من تأليف الأخلاقيّات من الواجبات والمحرمات و السنن و الرسوم الاسلاميّة و المندوبات و المكروهات و خصوصاً تأليف مجلّد في اسرار العبادات، و الان و أنا أضع اللمسّات الأخيرة من هذا الكتاب في عصر يوم العاشر من محرّم سنة ١٤١٦ أدعوه تعالى و أبتهل إليه بحقّ الحسين سيد شهداء الأوّلين و الآخرين و ابنه الاكبر و أخيه العباس و أخته العقيلة سلام الله عليهم أجمعين أن يتقبّل منّا ما كابدناه في تدوين هذا الكتاب، و أن ينفع به الناس، و أن يوفّقنا لكتابة ما بقى من مباحث هذا العلم من اخلاقيّاته.

ثمّ أخطب سيدالشهداء و اقول: سلام من الرحمن نحو جنابكم، يا سيد العترة الهاشميّة انت تعلم حبّي بك و رسوخه في قلبي و لحمي و دمي، و الشكر على هذه العطية واجبٌ فأحمده تعالى حيث منحني هذه الموهبة العظمى التي لا فخر لي إلّا بها، فاسئلك بحقّ امّك الصّديقة عليها السلام ان تقبل هذه البضاعة المزجاة مني.

وأمّا بيان الخاتمة، انّ غالب اصحاب هذا الفن كالفيض و التّراقيين و من يحذو حذوهم جعلوا «احياء العلوم» للغزلي اسوةً لهم في تأليفهم، مع كون هذا الكتاب رغماً لاشتهاره الواسع في غاية الضعف.

قال الفيض مدني في مقدمة «محبّة البيضاء» واصفاً «احياء العلوم»: و كان كثير من مطالبه خصوصاً ما في فنّ العبادات منها مبنياً على اصول عامية فاسدة، و مبتدعات لأهل الاهواء كاسدة، و كان أكثر الاخبار المرويّة فيه مسندة عن المشهورين بالكذب و الافتراء على الله و رسوله صلّى الله عليه و سلّم ممّن لا وثوق باقوالهم مع وجود ما يطابق العقل منها و الدّين في

احاديثنا المروية عن أهل العصمة و الطهارة و أهل بيت الوحي و السفارة صلوات الله عليهم أجمعين ببيان احسن و طريق اتقن، و كان فيه من الحكايات العجبية و القصص الغريبة المروية عن الصوفية ما لا يتلقاه أكثر العقلاء بالقبول لبعدها عن ظواهر العقول مع قلة فائدها و نزارة عائدتها إلى غير ذلك من الأمور التي كان يشمئز منها قلوب أهل الحق من الفرقة الناجية الامامية و ينبو بسببها عن مطالعته و الانتفاع به طباع اكثرهم. (١)

ليت عمرى ما الذي أقدم العلامة الامام الفيض على تهذيب هذا الكتاب المملوء بالغرائب و الأحاديث الضعاف، هلاً ألف موسوعة أخرى تشتمل على لب الحق و نفائس الكلمات و الآثار، و هذا هو السر في اشتغال المحجة على روايات عامية و حكايات لا أصل لها بوجه، إذ الأصل الفاسد لا يثمر ثمرة صحيحة.

قال الله تعالى: ﴿ألم تركب ضرب الله مثلاً كلمة طيبة كشجرة طيبة اصلها ثابت و فرعها في السماء * تؤتى اكلها كل حين باذن ربها و يضرب الله الامثال للناس لعلهم يتذكرون * و مثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار﴾. (٢)
و قال تعالى: ﴿افمن أسس بنيانه على تقوى من الله و رضوان خير ام من أسس بنيانه على شفا جرف هار فانهار به في نار جهنم و الله لا يهدي القوم الظالمين﴾. (٣)

نعم، كتاب يجوز مؤلفه الغناء و اللهو و الملاهي و سماع صوت المغنية الاجنبية و الرقص و اللعب بالآلات و الضرب بالدف كجزء من اجزاء الشريعة المطهرة و كأمر يجوز علم الأخلاق الاسلامي بل ينسب ذلك كله إلى الرسول، بينما يفتي بعدم جواز لعن ابليس و يزيد بن معاوية و أمثالهما و ينسب أعلى الكرامات إلى مشايخ الصوفية ليخالف بها مقامات أهل البيت عليهم السلام بل ليحتجبها، نعم هذا الكتاب لا يجوز السناد عليه و جعله أصلاً في تأليف آخر فعلى سبيل المثال ذكر في كتاب ترتيب الاوراد، ما لا يقبله صبي فضلاً عن عالم، نظير

انّ ابراهيم التيمي مكث اربعة اشهر من غير طعامٍ ولا شراب، و نظير انّ ابن منهل كان يختم القرآن في كلّ شهر تسعين مرّة، و نظير انّ كرز بن وبرة أقام بمكّة المكرّمة فكان يطوف في كلّ يوم سبعين شوطاً و في كلّ ليلة سبعين شوطاً آخر و كان مع ذلك يختم القرآن في اليوم و اللّيلة مرّتين.

و لا يخفى انّ هذه السّيرة القبيحة لا تختصّ بالغزالي بل كتب العامّة سيّما سيرهم مملوّ من هذه الأكذوبات الخرافية، و العلامة الاميني رضوان الله تعالى عليه نقل في المجلد ١١ من «الغدير» مائة من اساطيرهم كقول الشّيخ عبد القادر: احلمت ليلة اربعين مرّة و غسلت اربعين مرّة و نظير انّ ابن حزم اراد ان يحرق نسخ الاحياء كلّها فجمعها، فرأى في النّوم رسول الله و أبابكر و عمر و الغزالي فاشتكى الغزالي إلى الرسول ﷺ من ابن حزم و اعطى النّبي الكتاب فناوله و نظر فيه إلى آخره و قال: و الله انّ هذا شيء حسن ثمّ ناوله أبابكر ثمّ عمر فاستحسناه، فامر رسول الله ان يضرب على ابن حزم حدّ المفترى فضرب، ثمّ شفع فيه أبوبكر بعد خمسة اسواط فلما استيقظ ابن حزم تاب عن تشنيعه فيه و اثر السّياط كان ظاهراً على ظهره إلى ان مات.

و على ايّ حال لا ينبغي لمثل الفيض تهذيب الاحياء بعد اقراره بنواقصه و نواقضه بل اقراره بأنّه غذاء لذيذ و لكن فيه ريق الفم كثير بل فيه سموم تقتل الخواصّ فضلاً عن العوام.

و ان شئت قلت: انّ ربح الاحياء المنتنة تفوح من المحجّة حتّى لمن لا علم له بصلة الثاني بالأوّل.

و اعجب من ذلك منهج صاحب جامع السعادات حيث واطب على ما في الاحياء حتّى قد ينقل منه حرفياً، مع علوّ كعبه في هذا العلم و استغنائه عن الاحياء و أضراجه. و أمّا «معراج السّعاده» فحاله معلوم لأنّه تفسير بل ترجمة لجامع السّعادات. أمّا كتاب

تهذيب الأخلاق لابن مسكويه و نظائره فهي على اقوال الحكماء نظير جالينوس و ارسطو و بقراط و فيثاغورث و افلاطون حتى أن ابن مسكويه خصّ باباً في الكتاب بنقل كلمات بعض الحكماء، مثلاً قال في باب تأديب الاحداث و الصبيان: فصل نقلت اكثره من كتاب بريس^(۱) و من أوّل الكتاب إلى آخره لم يذكر آية و لا رواية إلا شاذاً من غير سنادٍ عليها و هو من عجائب هذا الكتاب.

و أمّا «اخلاق الناصري» فهو مثله بلا تفاوت، مع أنّه في أوّل الكتاب لم يضمن صحّة الكتاب و لا سقمه، قال: «و پیش از خوض در مطلوب می گوئیم آنچه در این کتاب تحریر می افتد از جوامع حکمت عملی بر سبیل نقل و حکایت و طریق اخبار و روایت از حکیمان متقدّم و متأخّر باز گفته می آید بی آنکه در تحقیق حقّ و ابطال باطل شروعی رود یا به اعتبار معتقد ترجیح رأیی و تزییف مذهبی خوض کرده شود پس اگر متأمّل را در نکته ای اشتباهی افتد یا مسأله ای را محلّ اعتراض شمرد باید که داند محرّر آن صاحب عهده جواب و ضامن استکشاف از وجه صواب نیست.»^(۲)

و لكن بقى سؤال و هو أن نصير الملة و الدين الطوسي مع كونه مفخر علماء الشيعة علماً و عملاً لم يبتن كتابه على القرآن الكريم و روايات أهل البيت عليهم السلام حتى لم يحتج ذلك الاعتذار، و لم أنّه اعرض عن وصايا أمير المؤمنين عليه السلام في نهج البلاغة و اختتم كتابه بوصايا افلاطون، فلاقلّ من وجوب الجمع بين اقوال حكماء يونان و بين الآيات و الروايات، عملاً بما قال به الشيخ بهاء الدين العاملي رضوان الله تعالى عليه في كتابه «نان و حلوا»:

چند خوانی حکمت یونانیان حکمت ایمانیان را هم بدان
نعم أمثال هؤلاء الكبراء أجلّ شأناً من أن يحوم حول ساحتهم هذه الاعتراضات فلو

۲- اخلاق ناصري، ص ۱.

۱- تهذيب الاخلاق، باب تأديب الاحداث و الصبيان، ص ۶۸.

أمكن لهم الاجابة يمكن أن يجابوا بما يشفي الصدور، فلا علم لنا بحقيقة آرائهم في هذا الباب، فعلى غرض النظر عن هذا الاشكال و التمثيل بما أجاب به بعضهم حيث سأل عن بيتٍ لشمس الدين محمد حافظ فأجاب:

بعضى شكسته خوانند بعضى نشسته دانند

چون نیست خواجه حافظ معلوم نیست ما را

و قد انكر بعض كون الكتاب من مسبوكات قلم المحقق الطوسي، و ذلك الانكار أقرب إلى الواقع و لا اقل من جواز ادعاء الدّس فيه لانّ فيه ما ينافي مقام قدسه رضوان الله تعالى عليه، و لذلك نقول لا يحسن لعامة الناس الرجوع إلى الكتابين و لا سيما كتاب تهذيب الاخلاق، بل جعلهما في المكتبات أولى من كونها تحت ايدى الناس.

و بعد اللّيتيا و الّتي إنّى اردت ان أوّلف كتاباً في الأخلاق و الأخلاقيّات لا يبتنى على شيء إلا على الكتاب الكريم و روايات أهل البيت عليهم السلام و هما الثّقلان اللّذان أمر رسول الله ﷺ في موارد كثيرة بالتمسك بهما، و عزمت ان لا اراجع إلى كتاب من كتب الأخلاق و لا اتخذ منها شيئاً، ليتمّ تمسكى بهما فقط. و الحمد لله على ما انعم علىّ فوقّقي على اتمام هذه النّعمة العظيمة، فاتممت باب الأخلاق في المجلّدات الثلاثة عملاً بذلك العزم.

ثمّ إنّى كنت في موارد غلب علىّ الحيرة و الشك في اصل المبحث أو كفيّة تحريره، أبتهل إلى مولى العصر و الزمان عليه السلام فكان يجعل لي فرجاً و مخرجاً لأخرج عن المضائق العلمية، فليس هذا الكتاب إلا رزقاً معنوياً من الارزاق الجارية على أيديهم عليهم السلام، فأنا على يقينٍ ممّا ورد في دعاء العديلة: «ييمنه رزق الورى و بوجوده ثبتت الأرض و السّماء» و قوله في الزيارة الجامعة الكبيرة: «بكم فتح الله و بكم يختم و بكم ينزل الغيث و بكم يمسك السّماء ان تقع على الأرض و بكم ينفسّ الهمّ و يكشف الضّر». فعليك ثمّ عليك بالتّوسّل إلى أذيال عناية أهل البيت عليهم السلام سيّما امام العصر عجل الله تعالى فرجه الشّريف لأنهم وسائط

الفيض بين الله تعالى وبين عباده في الدارين.

و في الختام نلقت نظر القارئ الكريم و لاسيما طلاب الحوزات العلميّة إلى اهميّة هذا العلم البالغة، فلا ينبغي لنا و لا يحسن بنا مانراه اليوم من غربّة هذا العلم و نسيانه في الأوساط العلميّة تدريساً و تدرّساً، إذ عباد الحوزات العلميّة ليس إلّا الأخلاق النبويّة و السيرة العلويّة، فالطالب الذي لايهتمّ بحُلُقهِ في خطر عظيم، كما أنّ المجتمع التارك للتهذيب في هذا الخطر، بل في خطر التورّط في المهالك و المهاوي بل لسنا مجازفاً في القول لو قلنا أنّ الحوزة التي لم تصدر في كلّ سنة مؤلّفات اخلاقيّة ليست بمرضية للحجّة الغائب سلام الله عليه. فعلى الطالب بما هو حصنٌ من حصون الإسلام القيام بتهذيب النفس و تخلّيتها عن الرذائل و تخلّيتها بالفضائل، ليتمكّن من الاحتفاظ على المجتمع، و على اسرته، و على الحوزات و الأوساط العلميّة، و ذلك بنشر هذا العلم تعليماً و تعلّماً، كتابةً و تبليغاً و تذكّراً و تذكيراً.

جعلنا الله تعالى و اياكم من مروّجى هذا العلم الذي بعث الله تعالى جميع الأنبياء و لا سيّما سيّدنا و مولانا محمد ﷺ لتروّيجه و نشره. قال تعالى: ﴿لقد ارسلنا رسلنا بالبينات و انزلنا معهم الكتاب و الميزان ليقوم الناس بالقسط﴾^(١) و قال: ﴿لقد منّ الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم يتلوا عليهم آياته و يزكيهم و يعلمهم الكتاب و الحكمة﴾^(٢).

و آخر دعوانا ان الحمد لله ربّ العالمين و صلّى الله على خير خلقه محمد و آله أجمعين و اللعن على أعدائهم إلى يوم الدين.

محرم الحرام لسنة ١٤١٦ الهجرية القمرية

حسين المظاهري - عني عنه -

الفهرس

٧	الفصل السادس والعشرون
٩	الفضيلة السابعة والعشرون: الخلو ص
٤٢	روايات في الاخلاص
٥٣	الرذيلة التاسعة والعشرون: الرّياء و السمعة
٥٨	تنبيهات
٧٧	روايات في الرّياء
٨٩	الفصل السابع والعشرون
٨٩	الفضيلة الثامنة والعشرون: التّوبة و الانابة
٨٩	الرذيلة الثلاثون: العصيان على المولى
٩١	الفضيلة الثامنة والعشرون: التّوبة و الانابة
١٠٩	روايات في التّوبة
١١٩	الرذيلة الثلاثون: العصيان و التجرّى على المولى
١٣١	روايات في العصيان و التجرّى
١٣٧	الفصل الثامن والعشرون
١٣٧	الفضيلة التاسعة والعشرون: التّقوى و الورع
١٣٩	الفضيلة التاسعة والعشرون: التّقوى و الورع
١٦١	روايات في الطّاعة و التقوى
١٧١	الفصل التاسع والعشرون
١٧١	الفضيلة الثلاثون: حبّ الله تعالى

١٧٣	الفضيلة الثلاثون: حبّ الله تعالى
١٩٢	روايات في حبّ الله تعالى
١٩٧	الفصل الثلاثون
١٩٧	الفضيلة الثلاثون: الوفاء
١٩٧	الرّذيلة الواحدة والثلاثون: الكفران
١٩٧	الفضيلة الثانية والثلاثون: الحمد
١٩٩	الفضيلة الواحدة والثلاثون: الوفاء
٢٠٧	روايات في الوفاء
٢٠٩	الرّذيلة الواحدة والثلاثون: الكفران
٢١٥	روايات في كفران النّعمة
٢١٩	الفضيلة الثانية والثلاثون: الشّكر والحمد
٢٢٧	روايات في الشّكر
٢٣٣	الفصل الحادي والثلاثون
٢٣٣	الفضيلة الثانية والثلاثون: الرّضا والتّسليم
٢٣٣	الرّذيلة الثانية والثلاثون: الكراهة من قضاء الله تعالى
٢٣٥	الفضيلة الثالثة والثلاثون: الرّضا والتّسليم
٢٣٧	مراتب الرّضا والتّسليم
٢٤٢	فوائد الدّعاء وآثاره
٢٥١	روايات في الرّضا والتّسليم
٢٥٩	الرّذيلة الثانية والثلاثون: الكراهة من قضاء الله تعالى
٢٦٦	روايات في السّخط
٢٧١	الفصل الثاني والثلاثون
٢٧٣	الفضيلة الرابعة والثلاثون: التوكّل والاعتماد على الله
٢٨١	نتيجة البحث عن هذه الفضيلة
٢٨٢	تتميم للبحث و توضيح له
٢٨٥	روايات في التوكّل على الله

٢٨٩	الرّذيلة الثّالثة والثلاثون: الاعتماد على غير الله تعالى
٢٩٧	روايات في التوكّل و الاعتماد على غير الله تعالى
٢٩٩	الفصل الثّالث والثلاثون
٢٩٩	الفضيلة الخامسة والثلاثون: حضور القلب مع الله تعالى
٢٩٩	الرّذيلة الرّابعة والثلاثون: غفلة القلب عن الله تعالى
٣٠١	الفضيلة الخامسة والثلاثون: حضور القلب مع الله تعالى
٣٢٩	روايات في حضور القلب
٣٣٣	الرّذيلة الرّابعة والثلاثون: غفلة القلب من الله تعالى
٣٤٢	روايات في الغفلة
٣٤٧	الفصل الرّابع والثلاثون
٣٤٩	الفضيلة السّادسة والثلاثون: الصبر
٣٧٦	روايات في الصّبر
٣٨١	الرّذيلة الخامسة والثلاثون: الجزع
٣٨٧	مراتب الهلّع
٣٨٩	طريق تهذيب النّفس عن هذه الرّذيلة
٣٩٨	روايات في الجزع
٤٠٣	الفصل الخامس والثلاثون
٤٠٥	الفضيلة السابع والثلاثون: الدّعاء
٤٠٨	فوائد الدّعاء
٤٤٠	روايات في الدّعاء
٤٦١	الرّذيلة السّادسة والثلاثون: الإعراض عن الدّعاء
٤٧٩	روايات في الإعراض عن الدّعاء
٤٨١	الفصل السّادس والثلاثون
٤٨٣	الفضيلة الثّامنة والثلاثون: التمسّك بالقرآن والعتره
٥١٤	روايات في التمسّك بالقرآن
٥١٨	روايات في التمسّك بالعتره:

٥٢٧	الرّذيلة السّابعة والثلاثون: التمسّك بالطّاعوت
٥٣٥	روايات في التمسّك بالطّاعوت
٥٣٩	الفصل السّابع والثلاثون
٥٤١	الفضيلة التّاسع والثلاثون: الإقتصاد
٥٤٤	تنبيه هامّ
٥٦٠	روايات في الإقتصاد
٥٦٥	الفضيلة الأربعون: العزلة
٥٦٩	تنبيهات هامّة
٥٨٧	روايات في العزلة
٥٩٠	روايات في مذمة العزلة
٥٩١	خاتمة
٥٩٧	الفهرس